

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ كِتَابَ الْجُمُعَةِ يُقْرَأُ فِيهَا قُرْآنُ الْكَافِرَةِ قُرْآنُ الْكَافِرَةِ عَلَيْهِ نَابِلَةٌ

— [اہم لفظ و لفظت کہ درین مان میں است احقران تفسیر قرآنیہ تفسیر معارف و معارف
 خزینہ آسرارہ الایمان کثافت معارف قرآنیہ و وضاحت مفہمات قرآنیہ
 مشتملی بہ]

مَعَارِفُ الْقُرْآنِ

تالیف
 شیخ تفسیر الحدیث حضرت مولانا حفیظ محمد دریش صاحب کاندھلوی
 رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ واسعۃ شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور

جلد نمبر مشتمل تفسیر پارہ (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹)

○

ہر ترجمہ و تفسیرت کہ معارف پناہ معارف الحدیث حضرت مولانا حفیظ محمد دریش صاحب کاندھلوی قندھار شریف

شائع کردہ

مکتبہ المعارف

دارالعلوم الحسینیہ شہدادپور

سندھ، پاکستان

باجازت مکتبہ عثمانیہ بیت الحمد ۳۵۳ مہران بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور

نام کتاب :- معارف القرآن جلد ۸
 ۴۰ صفحہ :- حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ
 مکمل قیمت :- ۸ جلد
 ۶۱۲ صفحات جلد ۸
 کتابت متن قرآن کریم :- خطاط القرآن حضرت سید محمد اشرف علی اعظمی سیالکوٹی رحمۃ اللہ علیہ
 کتابت سرورق :- سید انیس الحسن ابن سید الخطاطین سید نفیس الحسنی دامت برکاتہم العالیہ لاہور
 کتابت ترجمہ و تفسیر :- سید عصمت اللہ سید حفصہ حسین، سید ضیاء اللہ گوجرانوالہ
 تعداد طبع اول :- ۱۱۰۰ (گیارہ سو)
 تعداد طبع دوم :- ۳۲۲
 پریس :- القادری پرنٹنگ پریس گراچی
 ناشر :- مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور سندھ پاکستان
 فون :- ۴۲۲۷۶ - ۴۱۳۷۶ (۱۲۲۳۲)

منے کے تے ک

گراچی :- صدیقی ٹرسٹ، صدیقی ڈس۔ المنظر پارمنٹس ۲۵۸ گارڈن ایسٹ
 نزد سید جوک گراچی۔ پوسٹ کوڈ نمبر ۷۴۸۰۰
 لاہور :- مکہ عثمانیہ بیت الحد ۳۵۳ مہران بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور
 شہدادپور :- مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور ضلع سانچر سندھ پاکستان پوسٹ کوڈ ۷۸۰۰۳

اہم نوٹ :- ہم نے اس کتاب کا تصحیح میں جتنی توسیع کوشش کی ہے بھر بھی ممکن ہے کہ کوئی غلطی رہ گئی ہو۔
 لہذا تمام قارئین سے التماس ہے کہ اگر کوئی غلطی پاویں تو براہ راست ہمیں اطلاع دیں تاکہ اس غلطی
 اصلاح میں اسے درست کیا جاسکے۔ اللہ تعالیٰ اس کا اجر آپ کو عطا فرمائیں گے۔

خط و کتابت کیجیے :- مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور پوسٹ کوڈ ۷۸۰۰۳

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۵

فہرست مضامین معارف القرآن جلد پنجم

مشتمل بر پارہ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹

بقیہ سورہ کہف - مریم بطہ - انبیاء حج - مؤمنون - نور - فرقان - شعراء - نمل

صفحہ	مضمون	نمبر
۱	آغاز پارہ ۱۶	۱
۲	بقیہ قصہ موسیٰ علیہ السلام: حضرت علیہ السلام	۲
۳	بیان تاویلات واقعات مذکورہ	۳
۴	تأویل واقعہ اول	۴
۵	تأویل واقعہ دوم	۵
۶	تأویل واقعہ سوم	۶
۷	لطائف و معارف	۷
۸	پہلی اور دوسری دلیل	۸
۹	تیسری دلیل	۹
۱۰	قصہ ذو القرنین	۱۰
۱۱	سفر اول	۱۱
۱۲	سفر دوم	۱۲
۱۳	سفر سوم و تعمیر سدّ آسی برائے ناسد و غروب باج و باج و باج	۱۳
۱۴	ایک شبہ اور اس کا ازالہ	۱۴

صفحہ	موضوع	نمبر شمار
۲۵	دیوانہ روز الغرین اور دنیا کی پانچ بڑی دیواروں کا ذکر	۴
۴	دیوانہ اور — دیو چین	۱۵
۹	دیو مردک — دیو مرگنہ	۱۰
۶۶	دیو نرسوم — دیوانہ آذربائیجان	۱۱
۷	دیوانہ چنڈا — دیوانہ تبت	۱۸
۶	دیوانہ بولکم	۱۹
۷۶	دیوانہ مذکورہ کے پیش اور صاف	۲۰
۶۸	یاجوج ماجوج کون ہیں	۲۱
۷۰	مرزستہ قادیان کا بیان	۲۲
۴۱	تقریر ذوالقرنین، ذوالکراہذیم، دیوانہ الغرین و غروب یاجوج ماجوج و طلوع مسور	۲۷
۴۴	فاتر سہمت، یوحید و سلطنت و تدکیر آخرت	۲۴
۳۶	شان نزاع	۲۵
۲۸	تفسیر سورۃ مریم *	
۵	خاتمہ مشاعرہ نیاز خانہ قانہاز	۲۸
۴۱	تفسیر اول حصہ ذکر یاجوج ماجوج علیہ السلام	۲۹
۴۶	تقریر واقعہ	۳۰
۴۹	تفسیر دوم حصہ صبی و یریم علیہما السلام	۳۱
۵۲	تفسیر تیسری حصہ کہ انھوں نے صاف نہ کر	۳۲
۵۰	بہی صفت - عہدیت	۳۳
۵۵	دوسری اور تیسری صفت	۳۴
۵۱	چوتھی - پانچویں - چھٹی - ساتویں صفت	۳۵
۵۴	آٹھویں صفت	۳۶
۵۹	قول مریم و یحییٰ علیہما السلام کہ یہ اللہ تعالیٰ نے میری مرضی سے پیدا کیا اور میں اس کا کس	۳۷
	و مسلم	

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۶۵	لطائف و معارف سلسلہ بحث سابقہ	۳۷
۶۸	حدیث ذریعہ موت	۳۷
۷۱	قصہ سوم حضرت براء رحمہ اللہ علیہ السلام	۳۸
۷۳	نکتہ	۳۹
۷۵	قصہ چہارم حضرت موسیٰ علیہ السلام	۴۰
۷۵	قصہ پنجم حضرت اسماعیل علیہ السلام	۴۱
۷۶	قصہ ششم حضرت ادریس علیہ السلام	۴۲
۷۷	ذکر وصف عام جنس انبیاء کرام علیہم السلام	۴۳
۷۹	ذکر حال و کمال ابن سعادت و ابن شقوت	۴۴
۸۱	ذکر اعطاء علم و قدسیت و اثبات و حدائیت و بیان عبودیت و انکسار برائے ترغیب عبادت و طاعت	۴۵
۸۲	نکتہ	۴۶
۸۴	اثبات معاد و بیان حال و کمال ابن طاعت و ابن معصیت	۴۷
۸۸	کلام کے ایک مقابلہ کا جواب	۴۸
۸۹	جواب دیگر	۴۹
۹۰	جواب دیگر	۵۰
۹۱	منکرین خسر کے ایک نکتہ اور خسر کا جواب	۵۱
۹۲	ایضاح مقبوضہ: بیت و بیان مصلیٰ و بیان منکرین و حدائیت و قیامت برائے قسلیٰ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم	۵۲
۹۷	خاتمہ سویت: شخص بر شہادت اہل ایمان و طاعت و نذارت اہل طغیان	۵۳
۹۸	خاتمہ: مقبولیت اور شہرت میں فرق	۵۴
۹۹	تفسیر سورہ غفرہ	
۱۰۰	تقریر رسالت و حدائیت	۵۵
۱۰۳	تفصیل قصہ موسیٰ علیہ السلام	۵۶
۱۰۵	نکتہ	۵۷
۱۰۶	عظا ر طاعت نبوت و رسالت	۵۸

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۰۷	نکستہ	۵۹
۱۰۸	عظمتِ پیغمبر	۶۰
۱۰۹	بہارِ معجزہ	۶۱
۱۱۰	فائدہ - نکستہ	۶۲
۱۱۱	دوسرا معجزہ	۶۳
۱۱۲	تذکرہ انعامات و احسانات	۶۴
۱۱۳	پہلا احسان	۶۵
۱۱۴	دوسرا احسان	۶۶
۱۱۵	تیسرا احسان	۶۷
۱۱۶	چوتھا احسان	۶۸
۱۱۷	پانچواں احسان	۶۹
۱۱۸	چھواں احسان	۷۰
۱۱۹	ساتواں احسان	۷۱
۱۲۰	آٹھواں احسان	۷۲
۱۲۱	نکستہ	۷۳
۱۲۲	ربوبیت خداوندی پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا فرعون کے ساتھ مکالمہ	۷۴
۱۲۳	تفسیر بیت: کہہ جنوں اور کج	۷۵
۱۲۴	بیانِ مہدء و مہاد	۷۶
۱۲۵	تذکرہ ذکر و دیگر ادیان موسیٰ علیہ السلام کا فرعون لعین	۷۷
۱۲۶	میدانِ مقام میں موسیٰ علیہ السلام کا ساتروں کو نصیحت و خطاب	۷۸
۱۲۷	نکستہ	۷۹
۱۲۸	ایک شہیدِ ابراہیم کا نالہ	۸۰
۱۲۹	مؤمنین صالحین کی طرف سے فرعون کی تہذیب کا جواب	۸۱
۱۳۰	بنی اسرائیل کو گھر سے غارت: نذر فرعون کا تعاقب خدا کی فرمانی	۸۲
۱۳۱	ارسطو و دیگر روئے پر مفسرین سابقہ	۸۳
۱۳۲	موسیٰ علیہ السلام کی کہہ خود سے وہی اور گویا پرستی کا اقرار	۸۴

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۵۲	مطافح و محارف پر سلسلہ مفسرین تحریر	۸۵
۵	سحر اور سحر کی تعریف	۸۶
۱۵۳	سحر اور سحر میں فرق	۸۷
۷	حکایت مشتاق پر بیان فرق و دریاں خود کھڑا	۸۸
۱۵۴	مردہ سحر کا چھ بیوی کو صاحب میں جواب	۸۹
۱۵۶	اثبات و سلب کفر و تہذیب و معاندین و قسب و غلاب و غیرت	۹۰
۱۵۹	سنگین سنگت و گندہاں ساست کے ایک سوال کا جواب	۹۱
۱۶۵	ذکر قہر سبب الہام علیہ السلام پر سے تنبیہ مستضعفین و مستحقین	۹۲
۸۸	نکتہ احسنوت کا نام علیہ السلام کو دونوں کو ملتی گئی	۹۳
۱۶۱	نکتہ	۹۴
۷	مطافح و محارف	۹۵
۱۶۴	تنبیہ بد تنبیہ اہل فطرت پر ہم جہت نہ لگے ہم بد مزاج متبادہ تنکرہ فطرت و ارشاد سحر شہادت	۹۶

آفاق پارہ ۱۵۱ افکار و افکار

تفسیر سورۃ النہج

۱۸۸	خبر دادن و جب ضرورت نہ تو قرب قیامت پر سے تنبیہ الہی انطقت	۹۷
۱۸۸	بیان تو حسیب و الطالیہ شرک	۹۸
۱۸۳	وہیل قرآن کی پہلی تقریر	۹۹
۱۹۶	نفاذ کی دوسری صورت	۱۰۰
۱۹۵	اختلاف کی صورت - پہلی صورت	۱۰۱
۱۹۶	دوسری صورت	۱۰۲
۱۹۳	تیسری صورت	۱۰۳
۱۹۷	چوتھی صورت کی دوسری تقریر	۱۰۴
۱۰۵	پہلی صورت	۱۰۵

نمبر شمار	موضوعات	صفحہ
۱۰۹	دوسری صورت	۱۸۸
۱۱۰	توحید اور اسلام	۱۸۹
۱۱۱	دلائل توحید	۱۹۰
۱۱۲	دلیل نہ خدا ہے	۱۹۱
۱۱۳	دلیل نہ خدا ہے	۱۹۲
۱۱۴	فائدہ عسید و خمیر	۱۹۳
۱۱۵	بیان دلائل توحید پرانے اثبات وحدانیت	۱۹۴
۱۱۶	قسم اول	۱۹۵
۱۱۷	ایک سوال اور اس کا جواب	۱۹۶
۱۱۸	قسم دوم	۱۹۷
۱۱۹	فائدہ	۱۹۸
۱۲۰	قسم سوم	۱۹۹
۱۲۱	قسم چہارم	۲۰۰
۱۲۲	قسم پنجم	۲۰۱
۱۲۳	قسم ششم	۲۰۲
۱۲۴	ایک شبہ مع جواب	۲۰۳
۱۲۵	بیان غار عالم و جمع پیر برائے خلاق عالم و جواب ان شہادت اہلدار	۲۰۴
۱۲۶	مشائخ تہذیب	۲۰۵
۱۲۷	بیان احکام استہزاء و تمسخر بارگاہ رسالت و تہذیب مذہب کا غرور	۲۰۶
۱۲۸	تفصیل اصول انہار باطنی صوابیت اور علم اعمیٰ پرانے اثبات توحید و رسالت و قیامت	۲۰۷
۱۲۹	قسم اول کوئی وجہ نہ ملتا علیہ مصلوٰۃ والسلام	۲۰۸
۱۳۰	قسم ثانی برائیم علیہ السلام	۲۰۹
۱۳۱	دوسرے وجوہ تہذیب پرانے علم اعمیٰ	۲۱۰
۱۳۲	لطائف و معانی	۲۱۱
۱۳۳	حکایت	۲۱۲
۱۳۴	کافر و دشمن آگاہ کہتا ہے کہ تو کیوں نہیں ملاتی اور آگاہ کا جواب	۲۱۳

صفحہ	مضمون	نمبر
۲۳۵	ہواشا حقیقی کے حکم سے ہواشا ہمازی کو اگل کا جواب دینا	۱۳۰
۲۳۶	ایکے کرامت	۱۳۳
۲۳۸	قصہ نوح علیہ السلام	۱۳۴
۲۳۹	قصہ لاہ علیہ السلام	۱۳۵
۲۴۰	قصہ داؤد علیہ السلام	۱۳۶
۲۴۷	ذکر بعض معجزات و کرامات حضرت داؤد علیہ السلام	۱۳۷
۲۴۵	قصہ یحییٰ علیہ السلام	۱۳۸
۲۴۷	قصہ یونس علیہ السلام	۱۳۹
۲۴۸	قصہ زکریا علیہ السلام	۱۴۰
۲۵۰	فرائد	۱۴۱
۲۵۱	قصہ زکریا علیہ السلام	۱۴۲
۲۵۲	قصہ حضرت یحییٰ علیہ السلام	۱۴۳
۲۵۳	بیان و تاریخ نسب جبریل علیہ السلام بر توحید خداوند	۱۴۴
۲۵۵	بیان اقرب قیامت و تمدن و خروج و خروج و قیامت	۱۴۵
۲۵۶	بیان قیامت و قیامت و قیامت و قیامت و قیامت	۱۴۶
۲۵۷	آیت ہذا کی تفسیر میں دوسرا قول	۱۴۷
۲۵۸	آیت ہذا کی تفسیر میں تیسرا قول	۱۴۸
۲۵۹	لطائف و معارف	۱۴۹
۲۶۰	سرگتے قادیان کا ایک مستندال مع جواب	۱۵۰
۲۶۱	دروازہ کا دوبارہ زعم کرنا، پہلا واقعہ	۱۵۱
۲۶۲	دوسرا واقعہ	۱۵۲
۲۶۳	تیسرا واقعہ	۱۵۳
۲۶۴	چوتھا واقعہ	۱۵۴
۲۶۵	پانچواں واقعہ	۱۵۵
۲۶۶	چھٹا واقعہ	۱۵۶
۲۶۷	مرزا یونس سے ایک سوال	۱۵۷

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۶۰	بشارت وراثت پر اسے عباد صالحین	۱۵۸
۲۶۱	مشید کیا کہتے ہیں	۱۵۹
۲۶۲	اہل سنت و اجماعت کیا کہتے ہیں	۱۶۰
۲۶۳	ایک شہر اور اس کا راز	۱۶۱
۲۶۴	خاتمہ سورت پر تمام حجت پر ختم الی کتاب ہدایت و بعثت رسول رحمت علیہ السلام	۱۶۲
۲۶۶	تفسیر سورۃ الحج	
۲۶۷	آغاز سورت بحکم تعوی کر آن بہترین راہ طاعت است الحج	۱۶۳
۲۶۸	رازلہ مذکورہ میں مفسرین کے اقوال۔ قول اول۔ قول دوم۔ قول سوم	۱۶۴
۲۶۹	قول چہام	۱۶۵
۲۷۰	اشبات حشر و نشر و ابطال تشبیہات مجاہدین و منکرین قیامت	۱۶۶
۲۷۱	دلیل اول	۱۶۷
۲۷۲	دوسری دلیل	۱۶۸
۲۷۳	ثبوت جذبہ میں و شرودین و بارہ دین متین	۱۶۹
۲۷۴	بیان لامع الی ایمان و طبیعت و خسران و دشنام بد سحاکان	۱۷۰
۲۷۵	بیان فیصلہ اعتکاف علی دائم و روز قیامت	۱۷۱
۲۷۶	صالحین کے بارے میں تین قول۔ پہلا قول	۱۷۲
۲۷۷	دوسرا قول۔ تیسرا قول	۱۷۳
۲۷۸	مسئلہ	۱۷۴
۲۷۹	حضرت کفایت نام برز اخلاص الی اسلام و زیارت مسجد کرم	۱۷۵
۲۸۰	مسوالات الف کف میں اقوال	۱۷۶
۲۸۱	قول اول	۱۷۷
۲۸۲	قول دوم	۱۷۸
۲۸۳	خاتمہ مل (طوائف کی تین قسمیں)	۱۷۹
۲۸۴	خاتمہ مل (خاتمہ کتب کویت متیق کہنے کی وجہ)	۱۸۰

صفحہ	مضمون	نمبر
۳۰۳	شعار	۱۸۱
۳۰۵	تقریر کا سامنی (یعنی الی ان کی طرف سے حضرت)	۱۸۲
۳۰۵	اہ بیت چہاد و دعوہ شہادت و تکلیف پر جنت و دوزخ	۱۸۳
۳۰۱	کا مودر کی نسبت کا نام کہتے ہیں	۱۸۴
۵	نکستہ (آیت المستغنی)	۱۸۵
۳۱۳	تسلیم و حالت کعب و قہر و کفار و استہمال و ذب و دعوہ حضرت قرظی کریم برائے اہل بیت	۱۸۶
۳۱۴	ذکر نسبت شیطان برائے شیطان ملعون و منافقان	۱۸۷
۳۱۸	شاہی نزول	۱۸۸
۳۱۹	اس فقرے پر سے ہی علامہ کے دو گروہ	۱۸۹
۵	حجروہ اول	۱۹۰
۳۲۳	لفظ شمشعی کی وضاحت	۱۹۱
۳۲۴	لفظ اذقہ کی وضاحت	۱۹۲
۵	آیت کی تفسیر اول	۱۹۳
۳۲۷	آیت کی دوسری تفسیر	۱۹۴
۳۲۹	تیسری تفسیر	۱۹۵
۵	آیت کی تفسیر چوتھی	۱۹۶
۳۳۲	دوسری اور تیسری تفسیر	۱۹۷
۷	تقریر بیان سامی	۱۹۸
۳۳۳	بشارت بہا جبرین و بشارت نفوت و وعدہ فتح و نصرت و خبر برکات قدرت و حکمت	۱۹۹
۳۳۸	بیان بعض دلائل کسب ال قدرت و حکمت اللہ و کمال تفسیر	۲۰۰
۵	دلیل اول	۲۰۱
۳۳۷	دلیل دوم	۲۰۲
۵	دلیل سوم	۲۰۳
۵	دلیل چہارم	۲۰۴
۵	دلیل پنجم	۲۰۵
۳۳۸	دلیل ششم	۲۰۶

نمبر شمار	مضمرات	صفحہ
۲۰۵	فہرست بیادین ۰ بارہ اسلام شریعت	۲۰۵
۲۰۸	بیان مثال عبودیت باطل برائے بھائی شرک	۲۰۸
۲۰۹	خاتمہ سورت برتر قیام الحان و اکسیر و مہمات کلت اسلام	۲۰۹
۲۴۷	آقا زبیر رضا قسٹ افسانہ	۲۴۷
۶	تفسیر سورۃ یونس	۶
۲۳۰	اصناف برائے یونس	۲۳۰
۲۳۹	اولی صفت و حشر	۲۳۹
۱۲	دوسری صفت : الخوف علی غلو	۱۲
۱۳	تیسری صفت : الخوف کو غلو	۱۳
۱۴	چوتھی صفت : خفت و غصہ	۱۴
۱۵	خاتمہ (حشر) نیکو پرستہ نال	۱۵
۲۵۰	پانچویں اور چھٹی صفت : ادا دامت و العاقبتہ حمد	۲۵۰
۲۵۱	ساتھویں صفت : غازی یا بندہ	۲۵۱
۲۵۲	ذکر صبر و استقامت و لائق و حمید	۲۵۲
۱۹	قسم اول	۱۹
۲۰	قسم دوم	۲۰
۲۱	قسم سوم	۲۱
۲۲	قسم چہارم	۲۲
۲۳	قسم پنجم	۲۳
۲۴	قسم ششم	۲۴
۲۵	قسم ہفتم	۲۵
۲۶	قسم ہشتم	۲۶
۲۷	قسم نواں	۲۷
۲۸	قسم دہم	۲۸
۲۹	قسم یازدہم	۲۹
۳۰	قسم سولہم	۳۰
۳۱	قسم سولہم	۳۱
۳۲	قسم سولہم	۳۲
۳۳	قسم سولہم	۳۳
۳۴	قسم سولہم	۳۴
۳۵	قسم سولہم	۳۵
۳۶	قسم سولہم	۳۶
۳۷	قسم سولہم	۳۷
۳۸	قسم سولہم	۳۸
۳۹	قسم سولہم	۳۹
۴۰	قسم سولہم	۴۰
۴۱	قسم سولہم	۴۱
۴۲	قسم سولہم	۴۲
۴۳	قسم سولہم	۴۳
۴۴	قسم سولہم	۴۴
۴۵	قسم سولہم	۴۵
۴۶	قسم سولہم	۴۶
۴۷	قسم سولہم	۴۷
۴۸	قسم سولہم	۴۸
۴۹	قسم سولہم	۴۹
۵۰	قسم سولہم	۵۰

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۳۶۴	قصہ مری و ہارون علیہما السلام	۲۲۷
۳۶۵	قصہ مریم و یحییٰ علیہما السلام	۲۲۸
۳۶۶	استعدادِ رسول و بارۃِ حکم توحید و تقویٰ الخ	۲۲۹
۳۶۸	ذکر صفات اہل صدق و ایمان	۲۳۰
۳۷۰	ترطیب اعمال خیر و بیان مالِ کامل اہل مہمان	۲۳۱
۳۷۲	بیان اسباب جہالت و غفلت متکبرین و مغرورین	۲۳۲
۳۷۷	تذکرہ انعامات و ذکر دلائل قدرت برائے اثبات قیامت	۲۳۳
۳۷۸	دلیل اول	۲۳۴
۳۷۸	دلیل دوم	۲۳۵
۳۷۹	دلیل سوم	۲۳۶
۳۸۰	دلیل چہارم	۲۳۷
۳۸۰	دلیل دیگر	۲۳۸
۳۸۲	تفسیر دعاءِ ادبِ تبلیغ و دعوت و ذکر احوال و احوال آخرت برائے تحولیت اہل شہادت	۲۳۹
۳۸۴	مناظرہ سورت برتیبہ اہل غفلت از حساب آخرت	۲۴۰
۳۸۵	فائدہ جلیسہ (۱) الخیر بنو الاکی نصیحت	۲۴۱
۳۸۹	تفسیر سورۃ النور	
۳۹۱	مناظرہ در لفظ	۲۴۲
۳۹۱	تہنید اجمالی احکام سورت در بارۃ غفلت و غصبت	۲۴۳
۳۹۲	حکم اول - حذنا	۲۴۴
۳۹۶	لکھ	۲۴۵
۳۹۸	حکم دوم - نکاح زانی و زانیہ	۲۴۶
۳۹۸	حکم سوم - صدقہ	۲۴۷
۳۹۹	فائدہ	۲۴۸

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۴۰۴	حکم چہارم۔ لعان۔	۲۵۰
۴۰۳	اختلاف روایات و رشانی نزول	۲۵۱
۴۰۶	بیان ہدایت و نجات مالک صدیقہ الزاکیہ و تہمت و نصیحت و نصیحت منافقین	۲۵۲
۴۱۲	نکتہ	۲۵۳
۴۱۳	قائدہ	۲۵۴
۴۱۴	حکم پنجم۔ استیذان	۲۵۵
۴۱۶	علم ششم متعلق بر نظر و بصر	۲۵۶
۴۲۰	تفسیر	۲۵۸
۴۲۱	زینت کے معنی	۲۵۹
۴۲۱	نکتہ	۲۶۰
۴۲۳	مسند (غلوٹ والا ہنس کی ایک صورت)	۲۶۱
۴۲۴	قائدہ (عمیت کی آواز کا حکم)	۲۶۲
۴۲۵	لطائف و معارف	۲۶۳
۴۲۸	حکم ہفتم بابت نکاح محرمات	۲۶۴
۴۲۹	حکم ہشتم۔ صبر و ضبط نفس برائے حفاظت عفت	۲۶۵
۴۲۹	حکم نہم۔ حکمت و اعانت عموک	۲۶۶
۴۳۰	حکم دہم۔ ممانعت از آزار و اجار علی الزنا	۲۶۷
۴۳۱	خاتم احکام عشرہ مذکورہ برائے ستان ہدایت و نصیحت	۲۶۸
۴۳۳	آیت قدر و دربارہ تمثیل قدر و درایت و عظمت حق و تعالیٰ	۲۶۹
۴۳۸	نکتہ	۲۷۰
۴۴۰	قائدہ (عبادت و جہارت کا اجتماع ممکن ہے)	۲۷۱
۴۴۱	احوال کفار کی دو مثالیں	۲۷۲
۴۴۱	مثال اول	۲۷۳
۴۴۲	دوسری مثال	۲۷۴
۴۴۳	لطائف الاشارات	۲۷۵

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۲۵	ذکر تسبیح کائنات	۲۸۸
۰	قسم اول	۲۸۹
۲۲۶	قسم دوم	۲۹۰
۰	قسم سوم	۲۹۱
۲۲۷	ذکر مبتدیان و غیر مبتدیان مبنی علیٰ تفسیر و مذاکرہ	۲۹۲
۲۲۸	بشارت عورت و عہد خلافت برائے اہل ایمان و طاعت	۲۹۳
۲۲۹	میں و عہد سے	۲۹۴
۲۳۰	فرائد و لطائف	۲۹۵
۲۳۱	عقائد کلام و فرائد کلام	۲۹۶
۲۳۲	عقائد طبعیہ کے اعتراضات اور ان کے جوابات و بحث کلامی شیعوں کی توحید میں توحیدیت	۲۹۷
۰	جہول حال، جہول	۲۹۸
۲۳۳	کاذب دہ - جواب	۲۹۹
۰	تکونی سوم - جواب	۳۰۰
۲۳۴	فائدہ تعلیمی	۳۰۱
۰	اعتراضی - جواب	۳۰۲
۲۳۵	تفسیر	۳۰۳
۲۳۶	حکم یزدی - متعلق پرستیڈان	۳۰۴
۲۳۷	حکم دولزدی - متعلق بدشستر	۳۰۵
۲۳۸	حکم سسینزدی - متعلق باہکی اکل و شرب	۳۰۶
۲۳۹	حکم چہاردی - متعلق برساہ و ان فائدہ	۳۰۷
۲۴۰	حکم پانزدی - متعلق بکارب و بھوس نبوی	۳۰۸
۲۴۱	تفسیر سورۃ الفرقان	۳۰۹
۲۴۲	توحید و رسالت و قیامت	۳۱۰
۰	فائدہ	۳۱۱

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۳۸۲	منکرین نیت کے احکامات اور ان کے لوازمات	۳۹۹
۲	منکرین نیت کا نیکو مشہور وراثی کا جواب	۴۰۰
۳۸۵	منکرین نیت کا نیکو مشہور وراثی کا جواب	۴۰۱
۳۹۹	منکرین نیت کا تیسرا مشہور وراثی کا جواب	۴۰۲
۳۹۱	افغنی علی جواب	۴۰۳
۳۹۱	تفسیر و مشافہہ، نیکو و بیان بعض اصول و اہم ذیل مدقیقت	۴۰۴
۳۹۴	آغاز پارہ ۳۱ ذوق الہرین	
۳۹۵	منکرین نیت کا چوتھا مشہور وراثی کا جواب	۴۰۵
۳۹۸	تفسیر	۴۰۶
۳۹۱	منکرین نیت کا پانچواں مشہور وراثی کا جواب	۴۰۷
۳۹۱	نکات	۴۰۸
۳۹۱	ذکر قصص انبیاء کریم علیہ السلام	۴۰۹
۳۹۲	قصہ اول - کوئی علیہ السلام باقوم و	۴۱۰
۳۹۲	قصہ دوم - قوم نوح علیہ السلام	۴۱۱
۳۹۲	قصہ سوم - مشفق بزرگوار ملا محمد و صاحب زری و دیگر ائمہ	۴۱۲
۳۹۲	قصہ چہارم - قوم نوح علیہ السلام	۴۱۳
۳۹۲	قصہ پنجم - قوم نوح علیہ السلام	۴۱۴
۳۹۲	قصہ ششم - قوم نوح علیہ السلام	۴۱۵
۳۹۲	قصہ ہفتم - قوم نوح علیہ السلام	۴۱۶
۳۹۲	قصہ ہشتم - قوم نوح علیہ السلام	۴۱۷
۳۹۲	قصہ نہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۱۸
۳۹۲	قصہ دہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۱۹
۳۹۲	قصہ یازدہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۲۰
۳۹۲	قصہ سولہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۲۱
۳۹۲	قصہ سولہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۲۲
۳۹۲	قصہ سولہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۲۳
۳۹۲	قصہ سولہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۲۴
۳۹۲	قصہ سولہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۲۵
۳۹۲	قصہ سولہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۲۶
۳۹۲	قصہ سولہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۲۷
۳۹۲	قصہ سولہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۲۸
۳۹۲	قصہ سولہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۲۹
۳۹۲	قصہ سولہم - قوم نوح علیہ السلام	۴۳۰

صفحہ	مضمون	صفحہ
۶۰۵	تکلیف	۶۰۵
۶۰۶	لغات و تعاریف	۶۰۶
۶۰۷	تقریر پر حضرت امام علیہ السلام کی تقریر	۶۰۷
۶۰۸	تقریر پر حضرت امام علیہ السلام کی تقریر	۶۰۸
۶۰۹	تقریر پر حضرت امام علیہ السلام کی تقریر	۶۰۹
۶۱۰	تقریر پر حضرت امام علیہ السلام کی تقریر	۶۱۰
۶۱۱	تقریر پر حضرت امام علیہ السلام کی تقریر	۶۱۱
۶۱۲	تقریر پر حضرت امام علیہ السلام کی تقریر	۶۱۲

کتابت: جامع شہداء



قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝

بولا: میں نے تجھ کو نہ کہا تھا؟ تو نہ کے گامیرے ساتھ نہیں۔

قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصِيبْنِي ۝

کہا اگر تجھ سے پوچھوں کوئی چیز اس کے پیچھے، پھر مجھ کو ساتھ نہ رکھو۔

قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ۝ فَانْطَلَقَا ۝ حَتَّىٰ إِذَا

تو اتنا چکا میری طرف سے الزام۔ پھر دونوں چلے، یہاں تک کہ

أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ ۖ اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَابْوَأَنَّ يَضَيِّقُوهُمَا ۖ

پہنچے ایک گاؤں کے لوگوں تک، کھانا پالہ وہاں کے لوگوں سے وہ نہ ملے کہ ان

فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ ۖ قَالَ

کہ یہاں رکھیں پھر وہی اس میں ایک دیوار گزار چاہتی تھی اس کو سیدھا کیا۔ بولا

لَوْ شِئْتُ لَتَّخَذْتُ عَلَيْهِ جَزَاءً ۝ قَالَ هَذَا فِرَاقُ

(مومن) اگر تو چاہتا لیٹا اس پر مزدوری۔ کہا اب جدائی

بَيْنِي وَبَيْنِكَ ۖ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ

کہ میرے تیرے بیچ۔ اب جانا ہوں تجھ کو پھر ان باتوں کو جن پر تو

عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ أَمَّا السِّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمُسْلِكِينَ يَعْمَلُونَ

۲ نصیر سکا۔ وہ جو کشتی تھی سو تمہیں کئے مٹا دیں گی عت کرتے

فِي الْبَحْرِ فَأَرَدَتْ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ

تھے دریا میں سو میں نے چاہا کہ اُس میں نقصان ڈالوں اور ان کے پار سے تھا

يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۝ وَأَمَّا الْعُلَمُ فَكَانَ أَبُوهُ

ایک بادشاہ نے لیتا ہر کشتی چھین کر۔ اور جو لڑکا تھا سو اس کے ماں باپ تھے

مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝ فَاذْنَبَا

ایمان پر۔ پھر ہم نے دیکھا کہ ان کو طغیان اور کفر نے بہم چلا دیا۔

أَنْ يَبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رَحْمًا ۝

پھر ان کو ان کا رب سے بہتر نعمتوں میں بدل دیا۔ زکوٰۃ اور قریب رحمت میں۔

وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَ

اور وہ دیوار تھی سو درویشوں کی تھی۔ سہنے تھے ان شہر میں اور

كَانَ تَحْتَهُ كَنْزُ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ

ان کے نیچے مال گزرا تھا ان کا اور ان کا باپ صالح تھا۔ ایک۔ پھر چاہا

رَبُّكَ أَنْ يُبْلَغَا أَشْدَهُمَا وَيُخْرِجَا كَنْزَهُمَا ۝ رَحْمَةً

تیرے رب نے کہ وہ پہنچیں اپنے زور کو۔ اور نکالیں اپنا مال سزا۔ برائی

مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ۖ ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ

سے تیرے رب کی۔ اور میں نے یہ نہیں کیا اپنے حکم سے۔ یہ پھر ہے۔ ان

مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝

جیڑوں کا میں پر تو نہ صبر کیا۔

بقیہ قصہ موسیٰ علیہ السلام باخضر علیہ السلام

قَالَ اللَّهُ عَالِي: قَالِ: أَنْتُمْ أَكْبَرُ لَمْ يَكُنْ تَسْتَطِيعُ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ اِنِّي ... ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا

موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ میں نے صبر کیا۔ ایک۔ صبر۔ وہ بے گناہ ہے کہ اس کا

تو ان سے مضبوط ہو سکا۔ اور بے اختیار کہ اس نے۔ تیرے مشق نہ کیا۔ اس لیے کہ اس نے تو بڑی ہی بے

دراں پسندیدہ وقت کی، تو حضرت خضر علیہ السلام نے جواب میں کہا: اے موسیٰ! کیا میرے تم سے چلے ہی

اوں مصاحبت میں یہ آپ کہہ دیا خاک نہ میرے ساتھ رہ کر ہرگز میری قبر کو ٹھکے آخر وہ اپنا ہوا جو میرا ہے
اؤل بادگیر را خاں جوی کر موسیٰ حیدر اندام کی یاد دہا رہے نہ سکتی تھی اس لیے حضرت حضرت نے ہی میرے مزید
تسلیم کے لیے لفظ گفت اور بڑھایا یعنی تم جی سے تو کہا تھا میری قبر کو ٹھکے۔

حضرت موسیٰ حیدر صاحب دہ کو طائرہ ہو گیا کہ اسی قسم کے تمیز نیز واقعات پر مہر کرنا اور فارسی کے ساتھ
ان کو دیکھتے رہا بہت بڑی عمر پہنچا کہ اسی سے آخری بات کہ اسی برابر تو جانے دیتے لیکن اگر اسی مرتبہ
کے بعد آپ سے کسی چیز کے حلقہ ہوتا تو آپ مجھے اپنے ساتھ نہ دیکھنا بلکہ شف آپ میری طرف
سے حذر کی حد اور احتیاج پہنچے ہیں آپ ایسا کرتے ہیں معذور ہونا ہے اور میری طرف
سے غائب کو گولی اڑا کر دیکھ کر کہیں مرتبہ نہ دینے سے محبت پر ہی ہوجائے گی۔ موسیٰ علیہ السلام کو حضرت
میرہ السلام کو بار بار مخالفت سے خرم آؤ۔ اور ان کی طاقت سے دور ہے اس لیے ان سے یہ آخری بات کہہ کر
کہ اگر میری بار آپ سے ہو جائوں تو آپ کو کہہ کر کہنے کا اختیار ہے۔ مجھے آپ سے کوئی شکایت نہ ہوگی۔

پھر دزل آگے رواں ہوئے یہاں تک کہ ایک کشتی دونوں پہنچے اور ان سے ملے اور کہا کہ ہم مسافر
ہیں اور تمہارے یہاں ہیں تو کیا ہمتی اول سے یہاں ہونے کی حیثیت سے کھانا طلب کیا ہو کشتی والوں نے
ان کی مجال سے انکار کر دیا میرا اور میرے بڑے رہے پھر انہوں نے کشتی میں ایک دیوار بنائی تو گرا
جائی تھی۔ یعنی چکر پڑی تھی۔ غم کے تو یہ بھی ہیں حضرت نے ہاتھ کے اشارے سے اس کو
سیدھا کر دیا۔

حدیث شریف میں ہے کہ حضرت ہاتھ کا اشارہ کیا اور وہ دیر رس یہ بھی ہو گئی۔ یہ خدائی طاقت
میران کی طاقت تھی۔ موسیٰ علیہ السلام نے یہ حال دیکھ کر حضرت علیہ السلام سے کہا کہ آپ نے ایسا سنگین
اور بے مروت حد تکین کو گولا کے ساتھ احسان کیا اور غفلت ان کو کام کی بریلو معاوضہ الہ کی دیوار دی
کر دی۔ آپ اگر جانتے تو ان سے ادرت سے بیٹے لدا اس سے ہم کھا کھا پیتے آپ نے ایسے تجربوں
اور سنگین دلوں سے جنہوں نے پہلی مسافر کو کوئی حق نہ سمجھا۔ ادرت میری رائے فی جس سے ہمارے کھانے
پینے کا کام چل جاتا۔

حضرت شہر علیہ السلام نے کہ یہ میرے اور میرے درمیان جدائی کو وقت پر تم نے خود کہہ دیا تھا
میرا جی میری بیویوں تو مجھے اپنے ساتھ نہ دیکھنا۔ لہذا آپ صاحب دہ دیکھ۔ سے ملے اور جانے آپ کا میرے
ساتھ تیار نہیں ہو سکتا لیکن نہ ہونے سے پہنچیں آپ کو ان چیزوں کی حقیقت سے خبر دیکھ دیتا ہوں
میں بہر آپ میرے کر کے۔

حضرت شاہ عبدالقادر نے فرمایا کہ اس مرتبہ موسیٰ علیہ السلام نے جان کر پوچھا ہر صحت جو نے کہ
یہ کچھ بیکار یہ علم میرے غیب کا ہیں۔ حضرت موسیٰ کا علم وہ تھا جس کی حقیقت پہر وہی کرے تو ان کا
بعد جو حضرت حضرت کا علم وہ تھا کہ اور دوسرے ان کی پیروی میں آئے۔ (موسىٰ علیہ السلام)

[illegible]

بیگانہ تاویل است و افعالت مذکورہ

غیر حلیہ مستخدم نے یہ الزام فرمایا کہ جو اور نے اسے پہنایا وہی غیر اسلام کو پہننے کی ہر گز ضرورت سے آخرا کہ وہ دین اور اسلام تمام راہنما کے ساتھ تار و پاست بیان کر رہی تھی پر موصی حیدر اسلام صبر و کریم کے اور جن کے ظاہر کو دیکھ کر آپسے ان کو بڑھا۔

بیان تاویل واقعہ اول

وہ جو کشتی تھی وہ چند منٹا جوں کی ٹہنی پر سمندر میں گر گیا۔ پرچہ بدلتے تھے اور اس کے دائرہ ہوا میں صفت
ابدمزدوری کرتے تھے اور اس پر ان کی گڑوان فنی۔ سر میں نے چاہا کہ اس کو عیب نہ دے کہ وہ ان کا توکل خاص
اس کو عیب نہ کرے نہ کہ چھپنے اور عیب نہ کرے کہ وہ دوست اخلاقی نہ کرے اور ان کو توکل کے آگے ایک
ظالم بادشاہ تھا جو ہر کچھ عالم کشتی کو زبردستی چھین لیا تھا میں نے یہ کہا کہ اس کشتی کو عیب نہ دے کہ وہ
بے عیب نہ کرے اور یہ مساکین بعد میں غنہ نگار اس کشتی کو درست کر دیں گے۔

مگر غفر و بر بزرگشتی از اقصیت . صد ایستنی در شکست غفر جیت

یہ: علت تھا میرے اس گشتی قوتِ فخر کا جہ: آپ سے صبر نہ ہو سکا۔

بیان تاویل واقعہ دوم

اور وہ جو لڑکھٹا میں کوئی سے مار ڈالا تھا سو بات یہ ہے کہ کہیں کے الہ آباد یا جانا نہ گئے اور
 ایشور کو ان کے جہان کی حفاظت منعمہ دینی اور یہ لڑکا اگر بڑا ہوتا تو کافر ہوتا اور الہ آباد کے اس سے
 غیر معمولی جنت قہمی سرچھو کر دیکھ کر یہ لڑکا کھڑا ہو کر اپنے الہ آباد کے سرکاری اور قہمی گنہگار کے
 یعنی جب اپنے جہاد کے العزیز کو بھی کھڑے کر دے اور وہ اس کی خوبصورتی اور عظمت کی وجہ سے اس سے
 جدا ہونے کو مارا نہ کرے۔ اور کفر اختیار کر لیں۔ اور ملکیت و داعی میں گرفتار ہو جائیں اس طرح لڑکے ۲ مارا

جنا ان کے حق میں مصیبت بنا اور باطن میں اللہ کی رحمت بنا۔ ہیں ہم نے ارادہ کیا کہ اس لڑکے کا قصہ تو تمام گروا جائے اور ان کا پروردگار اس کا لائق اور بخت پیٹنے کے بدلے میں ان کو ایسی اولاد دے خواہ لڑکا ہو یا لڑکی۔ جو ازراہ پاکیزگی اس لڑکے سے بہتر دینی کفر اور شرک اور مصیبت اور جہان فی اور جہانمائی کے پاک ہو اور ایمانی اور توحید اور اخلاقی فاضلہ سے آراستہ ہو اور ازراہ شفقت و رحمت والدین کے زیادہ قریب ہو۔ اور احسان اور صلہ رحمی کرنے والی ہو۔ چنانچہ اس لڑکے کے بارے میں ان کے بعد ان دونوں ایک بختوں سے ایک لڑکی پیدا ہوئی اور وہ ایک بچہ سے بیاہی گئی اور اس کے بطن سے ایک بچی پیدا ہوئی جس سے اللہ تعالیٰ نے ایک آمنت کو جاہلیت و وحی اس طرح سے یہ ایک بخت لڑکی اس بخت لڑکے کا بدلہ ہو گئی ہے۔ سچے اعتباراً اگرچہ لغت اسلام پر یہ لڑکی ہوتا ہے مگر بعض مشہور عالمی اثرات کی وجہ سے بعض آدمیوں کی شہرہ سے ہی بنیاد پڑی پڑ جاتی ہے مگر اس کا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں ہوتا اس لڑکے کی ہایت اللہ تعالیٰ نے حضرت خضر کو آگاہ کر دیا کہ اس بچی کی افتاد اور پیدا پڑی ہے بڑا بڑا کچھ بچہ بچہ اور بال باپ کو بھی مگر یہی میں جینا کرے گا اگر یہ لڑکہ رہا تو اس کے سبب اس کے ان باپ ہلاک اور تباہ ہو جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ کو اس کے والدین کے ایمان کی حفاظت مقصود تھی۔ اس لیے ان کی ماہ سے اس لڑکے کو نکال دیا گیا اور حضرت خضر کا اس لڑکے کو حمل کرنا اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی وحی سے تھا۔

تاویل واقعہ سوم

اور یہی وہ دیوار جس کو میں نے ملت سیدھا کر دیا وہ اس خیم کے دو نیم بچوں کی تھی جن سے اجرت لینا نامناسب تھا اور اس دیوار کے نیچے ان دونوں کے واسطے ایک خزانہ گرا ہوا تھا اگر وہ دیوار گر جاتی اور خزانہ ہر ہو جاتا تو لوگ اس خزانے کو لوٹ لے جاتے اور ان کو سبب صیغہ جی اور کمزوری کے کچھ ملتا اور ان دونوں کا باپ ایک مرد صالح تھا خدا تعالیٰ کو اس کی بیٹی کے صلہ میں اس کی اولاد کی حفاظت منظور تھی سو تیس پروردگار نے یہ چاہا کہ یہ دونوں لڑکے اپنی قوت یعنی عقل اور بلوغ اور جوانی کو بیچ جائیں اور اس وقت اپنا خزانہ اور خزانہ لکھیں اور اسے مہربانی پروردگار نے مجھے اس دیوار کی اصلاح کا حکم دیا اور ایک اشارہ میں سیدھی ہوئی اس لیے میں نے اللہ کے حکم سے یہ دیوار نصرت سیدھی کر دی اور میں نے کوئی کام اپنی رائے سے نہیں کیا بلکہ اللہ کے حکم سے کیا اور جو کام اللہ تعالیٰ کے حکم سے کیا جیسے اس پر ضروری نہیں یعنی چاہیے۔

جب شعر علیہ السلام نے تمام واقعات کی تاویلات بیان کر دیں تو اخیر میں یہ کہا **خاتمہ کلام** لیجئے یہ ہے الحقیقت ان چیزوں کی کہ جن کے ظاہر کو دیکھ کر آپ میں صبر کی طاقت نہ رہی۔ آپ شریعت کے ظاہری احکام کی وجہ سے مجبور اور مضبور تھے۔ شریعت میں اس قسم کے

انھیں ملے۔ جہاں کی چھائی نہیں پائی اور میں اپنی اس مہر کی وجہ سے مجبور اور مضطرب تھا۔ کئی کئی بار چھائی چھوڑ کر چلا گیا اور جب وہاں پہنچا تو کھانا کھا کر سو گیا۔

لطائف و معارف

(۱) خضر علیہ السلام کا نام نبی بن مہنگان تھا ان کی نسبت ان کی "ابو الیاس" تھی اور شہر بنی قریظہ عراق میں پیدا ہوا۔ ان کا لقب تھا۔ شامی نندانی ہے۔ مجھے دنیا کو ترک کیا اور مذہب اور دینی کی راہ اختیار کی۔ ظاہر میں تو اہل عربین کے ذریعہ تھے لیکن درپردہ خیر اور نہ بد میں جس تھے اور خیر اس لیے ان کا نام ہو گیا کہ ایک صاف اور شیل زمین الناس کے پھٹنے سے سرسبز ہو گئی اور جاڑہ پھٹتے ہیں کہ خضر کو اس لیے خضر کیا گیا کہ جب وہ نماز پڑھتے تھے تو ان کے گرد گرد کی زمین سرسبز ہو جاتی تھی اور بعض کہتے ہیں کہ ان کا نام حاجی یا خضر دانی تھا اور حج اور زیارت قبول یہ ہے کہ ان کا نام نبی بن مہنگان تھا۔

دیکھو فتح الباری ص ۳۰۰ جلد ۵ حدیث ۱۶۱۱۱ الخضر مع مولیٰ حبیبہ السلام ۱۶۱ جہاں علامہ کے نزدیک خضر علیہ السلام حضرت ذوالحجۃ الشہداء کی صف سے ہیں اور ان جیسا کہ میں نے مروی ہے کہ وہ حضرت آدم جبرائیل کے مصلیٰ فرزند ہیں اور جہاں کہتے ہیں کہ خضر جبرائیل سے منسوب فرشتوں کے ایک فرشتہ تھے بنی آدم میں سے تھے نیزہ احوال کی تفصیل کے لیے فتح الباری ص ۳۰۰ جلد ۵ حدیث ۱۶۱۱۱ الخضر مع مولیٰ حبیبہ السلام دیکھیں۔

یہ ناچیز کہتا ہے کہ حقیقت حال تو اللہ کو معلوم مگر خضر علیہ السلام کے جو احوال حق تعالیٰ نے ذکر فرمائے تو وہ بلا شک و شبہ حقیقی کار کلاں فساد و فتنہ سے بچنے والے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ اللہ کا حکم کا علم اور حکم کا ہے اور انبیاء و مرسلین کا علم اور حکم کا ہے اللہ تعالیٰ نے مولیٰ حبیبہ السلام کو یہ دکھا دیا کہ مجھ سے کچھ بندہ ایسا بھی نہیں کہ جو اللہ کے حکم کے مطابق کام کرے۔ میں اور کسی کی بھی جی نہیں آتا کہ وہ پردہ کیا اجر ہے۔ خضر علیہ السلام اگر جو منل آدم سے جو نہ مگر عجیب نہیں کہ ان پر ظہر شانِ کلیت کا جو اور اس طرح کے اس ان کے پیروں کے گئے ہوں جن طرح کے اور لاکھ کے پیروں کے گئے اور عجیب نہیں کہ اس عجیب کلیت کی وجہ سے خضر علیہ السلام عام مخلوق سے عجیب و غریب دکھائی دیتے ہیں جیسے عام لوگوں کو فرشتے نظر نہیں آتے اسی طرح خضر علیہ السلام عام لوگوں کو نظر نہیں آتے۔ خضر علیہ السلام حقیقت کے اعتبار سے اگرچہ انسان ہوں مگر علیٰ طریقہ نر نہ تھے۔ میں اور وہاں حبیب بن سے ہیں جو عام مخلوق سے جو خیر و ہوا۔

مولیٰ حبیبہ السلام کو خضر علیہ السلام کے پاس پس باندھ کر رکھا گیا ہے جو اگر وہ اللہ کا دیکھیں کہ خضر کو جو منہ دیا گیا ہے وہ دوسری قسم کا ہے قرآن سے واقف نہیں ہو کر وہ ایسا علم ہے جو بظاہر معلوم ہوتا ہے اور معلوم شریعت کے خلاف ہے اور قرآن کو دیکھ کر میرا کہہ سکتا ہے بلاشبہ مولیٰ نے اس کو ہمارے رسول علیہ السلام

کو تعلق نہ ہو تو اگر بھی کو ان میں سے کسی طرح ضرورت اور حاجت ہو تو، خبری کے انبیاء سے حاصل کر سکتا ہے اور حدیث میں خبر کا واحد ہے اس کی تردید ہے۔

۴۱: نیز علامہ کا اس بارہ میں اختلاف ہے کہ خبر طبرہ نظام بھی ایک نذرہ ہیں یا سرچے میں مہرہ طبرہ ضرورت کا نہ سبب ہے کہ نذرہ بھی قرأت نگہ نہ آئے گا کیونکہ انہوں نے چشمہ حیات سے لایا ہے اور یہی وہ شخص ہیں جو کہ جانتے تھے کہ نذرہ کس سے آئے گا اور ان کے بعد کسی کے قتل پر تو نہ ہو گا قیامت کے قریب جب قرآن مسنون اور صحیفہ سے اٹھا لیا جائے گا جس وقت ان کی وفات ہوگی اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ خبر طبرہ نظام مرچ ہے جس پر حال طبرہ میں اختلاف ہے کہ خبر طبرہ نظام نہ وہ ہیں یا وفات پہنچے ہیں مگر وہ طبرہ کرم اور وفات سے نظام میں اختلاف سبب اس پر مشق ہیں کہ خبر طبرہ نظام نذرہ ہیں

حافظ ابو عمرو بن صلاح اور ابو زویٰ فرماتے ہیں کہ نذرہ کا قول ہے کہ خبر طبرہ میں نذرہ ہیں اور جو نذرہ کرم اور ابی صلاح اور ابی معرفت کو آتھا تھا یہی ہے چنانچہ ابی معرفت کے خبر کے بعد اور ان کے ساتھ ایک جلد میں ہونے کی اور ان سے سوال کرنے اور جواب دہانے کی اور صفات خبر کرم ان کی زیارت کی اس قدر کثرت سے حکایتیں ہیں کہ ہوشیار سے باہر ہیں اور اس مشہور کہ ان کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں بہر حال مہرہ طبرہ کرم اور عامہ بن صلاح راویا ہے علامہ کا اتفاق حضرت خبر طبرہ نظام کے نذرہ ہونے کے ناس نہیں صرف بعض محدثین نے اس کا ذکر کیا ہے جن میں ابو یعلیٰ حلی اور ابن ابی شیبہ اور دیگر جن جاسٹروں اور ابن ہریرہ اور ابی حنیفہ ہیں یہ حضرات کہتے ہیں کہ حضرت عمر علیہ السلام وفات پہنچے لکھا اگر وہ نذرہ ہوتے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت یا رکت میں خود حاضر ہوتے اور آجہ برہمان نذرہ اور آپ کے ہمراہ جہاد کرتے حالانکہ یہ امر کہیں ثابت نہیں نیز آیت و مَا يَفْعَلُ الْمُشْرِكُونَ قُبُلًا مِّنْ حُجَلٍ اُتِ سَلَامٌ سے لائی گئی کہ کسی شخص کے لیے خود اور دام حق اور نیز بکر کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی وفات سے ایک ماہ قبل یہ ارشاد فرمایا یا یعلیٰ حلی دجہ الارض والی جہنم نہ لگے لوگ اس وقت روئے زمین پر نذرہ ہیں وہ سوساں کے بعد آئیں گے اور وفات کے قول کرا، ہم تمہارے حق طرفہ کی نسبت کرتے ہیں و نذرہ ہم۔

مگر ابی حمزہ برقی نہیں کہ یہ مسئلہ مال نہایت ضعیف اور کمزور ہے یہ استدلال اگرچہ پرہائے حق سے تو کیا کہ وفات اور شہادت میں سبب کی وفات میں ثابت ہو سکتی ہے مگر حال کی موت بھی ثابت ہو سکتی ہے حالانکہ وہ یا اجماع نذرہ ہے اور ایک جریرہ میں جو کہ ہے۔

مہرہ طبرہ کا قول یہ ہے کہ خبر طبرہ نظام تمام کرموں میں سبب سے نذرہ طبرہ امر ہیں انہوں نے چشمہ حیات سے پانی پیا ہے اور وہ دل کی وہ نذرہ (طبرہ طبرہ) اور محبوب حق الایمان میں م وہ لوگوں سے پوشیدہ ہیں اور انہوں نے علی رضی اللہ عنہ کی وفات کا سند دیا ہے کہ انہوں نے ذکر کیا ہے علی کا عاقبت طبرہ نے فتح بخاری میں ۸۰ جلد میں ذکر کیا وہ روایتیں اگرچہ نذرہ و سند نہیں لیکن وہ صحیح

[illegible]

اور کتب احیاء کے متعلق ہے کہ چارویں بیگزیر زندہ رہی جو زمین و حق کی کھیرے ملاں ہیں ان چار میں سے دو زمین میں آجی، خضر علیہ السلام اور ایلیاس علیہ السلام۔ یہ دونوں نبی ہیں اور دونوں زندہ ہیں اور ہر سال کو سب حج میں ایک بار سے ملے ملاقات کرتے ہیں یہ دو نبی قریش میں ہیں اور وہی آسمان پر زندہ ہیں اور یحییٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام۔ (دیکھو فتح الباری ص ۳۱۰ جلد ۱) حدیث الغفر مع توفیٰ بلہا السلام اور دیکھو تغیر نظر ص ۲۱۰ جلد ۲ پر محمد و صاحب کلام نقل کیے ہیں کہ جبریل علیہ السلام

خدا عزوجل کہ اگر تم نے اسے کہ جسے کہ حضرت علیؓ کے ہم نام ہو اور جسے کہ درمیان اللہ عزوجل اور مومنین کے
گرام اور اولیائے عظام کے اختلاف سے سب سے پہلے برحق ہیں اور متفقہ طور پر حضرت خضرؑ سے اپنی امانت کو لینے
کو تھے اور اولیائے کرام کے حکایتیں جو ترقی کو پہنچی ہو شمار سے باہر ہیں (ترغیب الہامی صفحہ ۶۵)
اور دوسرے صفحہ ۱۰۱ اور ۱۰۲ کے کلام اور اسلم سے کہ اولیائے کرام کی کشف اور الہامی ہیں اور الہامیہ پر گروہ ہا ہیں
اور عزوجل کا گروہ ہے۔ اگر گروہ ہا ہیں کہ متفقہ مشاہدات اور مکاشفات کو غفلت بخوریں یا جاسکتا

پھر یہ کہ خضر علیہ السلام کی حیات کا سنہ اور تقریباً سے ہیں۔ مگر اور بھی خیر اور اسرار کو نیک نہیں
 ہے۔ حضرت استاد و نامید پیر شاہ و خاں اسرارہ نے فرمایا کرتے تھے کہ جب کسی شہید کی عمارت بیت
 اور اولیاء کی طریقت کا اتمام باقوت و دیگر کو دیکھو اور حضرت پیر علیہ السلام کی عمارت سے متعلق ہے
 یا اور بھی خیر یا اسرار کو نیک ہے۔ باب سے ہے جس کا گروہ سنہ ۱۰۰۰ قمری میں ممالک و احوال اور بحجۃ الاسلام
 سے متعلق ہوا۔ اس وقت علماء و شریعت کے قول اور خیر کی کو ترجیح دینا چاہئے۔ مگر اسرارہ کی عمارت کا گروہ اسرار

شریعت کے غریب و نادار اور گروہ مسکین و معیونہ اور امرا و کونہ کے شعلے ہو اور انھیں ملکیت سے
 اسی کا تعلق نہ ہو تو اس گنہ رواں نہایت اور اہل معرفت و ادب و بصیرت کے قول کو تہیج و تہنیک نہ کہتے
 گروہ اہل کشتہ اور اہل جہام کا گروہ ہے اور وہ شیعہ عارفین اور مہابین کا گروہ ہے جو کہ واجب اپنا کوئی
 مشاہدہ اور کشف یا ان کے ترغیض و تہذیب اس کو قبول نہ کرتا ہر دہریے بخاری کی متعدد احادیث میں آیا ہے
 ہری مؤذبا کسود قوا اہست علی العیش الا انھن من عزت علی انھن وکم نے فرمایا کہ کسی دیکھو کہ

یوں کہ قربہ سے غائب شب قدر کے بارہ میں حشرۂ اخیر و بدینق ہیں اسی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس امر پر علماء انصافین کے غریب متفق ہو جائیں وہ خود بخود ہوگا، حدیث شریف میں ہے کہ کوئی کاغذ کاغذ

نہیں ہونا اسی طرح جب اہل اہل کشف کے مکاشفات اور مشاہدات کسی چیز پر متعلق ہو جائیں تو وہ
 وہی راقم کو بھی غائب کر جب خدا و شریعت کو بھی، یہی قول ہو کہ جس پر تمام صفیہ اور ارباب متفق ہوں تو
 اس کے متعلق تو میں کوئی فرد یا نہیں ہوتا یا ہے اور حیات و شغریہ الشہام کو مسئلہ اور کوئی فرد یا ہے۔
 لہذا اس بارہ میں اہل کشف و روافیہ اہل کشف کے قول کو تسلیم نہ ہوگا دائرہ علم و دلائل کو تسلیم نہ ہوگا۔

۱۵) کوئی عہدہ السلام اور پوشیدہ نون جب مقام جمع الخیرین پہنچے تو دونوں پھلی کو قبول کرے اور وہ جین ہوئی پھلی خدا کی قدرت سے نرہ ہو کر دباؤ میں آجائی اور دل اس نے اپنے لیے سرنگ اور طاق بنایا اور سر عہد السلام کے لیے دو سرخ چنے جوئے ایک تو جین ہوئی پھلی کا نرہ ہو جانا اور دوسرا دیکر پانی کا نرہ ہو جانا اور پھلی کے لیے ایک طاق بن جائی سرہ کا نرہ ہو جانا اور پھر دباؤ میں خشک راہ کی طرح سرنگ بن جانا یہ سب آزمائش عہد السلام اور دوا نون سے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو زفر میر اسلام کے لیے ایک جگہ شانی نشانہ بھی کر کہاں وہ ناشتہ کی پھلی نرہ ہو جائے اور پھر ان کے لشکر کی جگہ ہے اس فخر کا سبب یہ موسیٰ علیہ السلام کو عودۃ القروہ میں گزر چکا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ لَشَدِيدُ الْحَسَابِ. إِلَى قَوْلِهِ شَاعِلٌ - فَقُلْنَا الْمُسْلِمُونَ
يُعْطِيهِمْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ. نَحْيُ اللَّهُ الْكُفْرَ وَأَرْبَعُ أَهْلِهِمْ تَعْلَمُونَهُ.

اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہوا کہ اس نے ذبح کی جانے اور اس کے کبھی ٹکڑے کو مقبول نہ

نٹ دو خودی زندہ ہو کر اپنے تاقی کو نام بتا دے گا۔

نیز حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عصا کا معجزہ دکھایا گیا تھا جو زمین پر ڈالنے سے اڑا اٹھتا تھا یہی ایک قسم کا ایسا تحریق تھا۔ بلکہ اس سے زبردہ کہ تھا اس بھلی کے فرزند ابو جانے کی خیر خواہی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے جو بدلتی رہی مگر وہ اسے کو فتح غیر کے بعد غیر کی ایک بد دوری نے اسے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے رحم و کرم سے ایک دم ایک بھنی ہوئی بکری کا سر آپ کے سامنے رکھی جس میں زہر دیا ہوا تھا آپ نے اس میں سے ایک دست کو لیا تو اس نے گھبرا کر کہا یہ اس کے لئے نہیں ہے مجھ میں زہر نہ لایا گیا ہے آپ نے حضرت کا یہ معجزہ دیکھ کر بھلی کے معجزہ سے بڑھ کر کہہ دیا۔ وہ تو فقط زندہ ہو گئی اور اس بکری کے دست - نے کہتے ہیں کہ یہ بکری کا سر نہ لے کر مار دینا چاہتا تھا جو وہ اس میں لایا تھا اس سے آپ کو انکھ کر آیا اور علیؑ یا مسنون صلوات اللہ علیہ کے ہاتھ سے آپ کے سر پر سلام کرتا اور مسنگر بڑیل کا قبیضہ پڑھتا اور خوشی کا آپ کے منہ سے رواں ہوتا یہ ایک عجز کے فقط زندہ ہوا جانے سے بڑھ کر کہتے ہیں کہ یہ عبادات زندہ ہو کر کمال پہنچے ہیں اور آپ کی نبوت کی شہادت جسے دیکھ کر آپ نے اہل بیتؑ کو اپنے لئے وصی بنایا ہے اور اس نبوت میں سوائے ان کے کسی اور نبی کی شہادت نہیں ہے۔

عنه. قيل كان لموت، فمشى بها تاجاً وكرس حجرة مرقى أو خضر عليها السلام كذا في مشيخ
الاسلام كبرياؤنا الامير ابي محمد البخاري من كتاب الطب النبوي، ١٠١٨، وذكر في مشيخنا التتبع في ١٠١٨

۴ ہجرات بن حضرت علیؑ علیہ السلام کہ وہ کسی کو نہیں دیتے مگر وہی عذر کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا ہے اے امام: حضرت علیؑ علیہ السلام قرمز روں کو اذان پڑھنا نہ کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسا عورتی کا بھروسہ عطا فرمایا تھا اسی آیت کو یہ بھروسہ نہیں عطا کیا اس پر امام مخالفین نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے وہب کے لیے خشک مٹی کو زندہ کر دیا جس سے سہارا بنا کر آئی حضرت علیؑ علیہ السلام وہم علیہ پڑھا کرتے تھے جب ہجرت تیار ہو گیا تو وہ جو خشک مٹی تھا، چونکہ طہارت نہ دیا جس کے رونے کی آواز تمام حاضرین کو بھرنے لگی یہ بھروسہ اس سے بڑھ کر ہے وہ جس کی یہ سہ کر خشک مٹیوں کو آیت کی مفادقت کے حدود سے رہنا مکمل محبت کے اہل ہوا کہ کمال مسرت کی دلیل یہاں پہلے کا مسند میں راستہ بنا لینا اور پھل کے چھوٹے سے پانی کا خشک اندر بند ہو جانا اور اس کے لیے مثل وہ شیء ان کے بن جانا یہ بھروسہ نفی و بھروسہ کے بھروسہ کے مشابہ تھا کہ کوئی علیہ السلام جب راست کے وقت بنی اسرائیل کو لے کر مصر سے نکلے تو مسند میں ان کے لیے خشک راستے ہو گئے جیسا کہ تورات میں ہے کہ خدا کو ہے، فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے دشمن کے مقابل میں ایک لشکر روانہ کیا جس پر خداوندی حضرت کو سردار مقرر کیا راستہ میں مسند پر گولہ پانچی اور سخت جیاس لگی راوی کہتا ہے کہ علامہ ابن حنفیؒ نے گوشت کو ہر گز نماز پر نہ جانی اور ہاتھ اٹھا کر دعا کی آسمان پر کہیں اور کاہن دشمنان دشمنان کی قسم! ابھی ہاتھ نیچے نہ کیے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک ٹھنڈی ہوا اور بادل بھیجا جس نے پانی اندر لے دیا اور پورا لشکر سیراب ہو گیا اور ہم نے اپنی مشکیں اور برتن سب بھر لیے پھر ہم دشمن کی طرف دراندہ ہو گئے راستہ میں ایک بیج آئی جس سے بار بونا تقریباً ناگہن تھا علامہ ابن حنفیؒ نے کنارے پر کھڑے ہو کر یہ کلمات پڑھے: یا علیؑ یا علیہم یا علیہم یا علیہم یا علیہم اللہ بڑھ کر گورد اور بار ہوا وہیں ہم بسم اللہ پڑھ کر روانہ ہوئے اور اپنی ساریوں کو صلح میں ڈال دیا اور بار ہو گئے اور جانوروں کے گھر بھی پانی سے تر ہوئے اور بیج کر دشمن پر عود کیا اور سوائے قیاس ہر سہ آدمی کو قتل کیا اور گرفتار کیا پھر لوٹ کر اسی قطع پر پہنچے علامہ ابن حنفیؒ نے پیسے کی خرچ کیا اور ہم اسی طرف قطع سے بار ہو کر چلے پڑ گئے اور پانی کی کوئی تری ہم کو نہیں ملی شیطیت ان روایات کو نقل کر کے کہتے ہیں کہ جس قسم کی کلمات کے بارہ میں بکثرت احادیث آئی ہیں۔

(دریکھو تفسیر سورہ بقرہ ص ۲۱۹ جلد ۱۲)

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ

اور تم سے پوچھتے ہیں ذوالقرنین کہ کہہ بے ہمتا ہوں تمہارے

مِنْهُ ذِكْرًا إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ

آجے اس کو کہہ ذکر ہم نے اس کو جمایا تھا کہ میں اور اے خدا ہر

كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ۝ فَاتَّبِعْ سَبَبًا ۝ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ

ہر شے کا اسباب۔ پھر پیچھے پڑ ایک اسباب کے۔ یہاں تک کہ جب پہنچا

مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ۝

سورج ڈوبنے کی جگہ۔ پایا کہ وہ ڈوبتا ہے ایک دلدل کی نری میں

وَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا ۝ قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ

اور ہائے اس کے پاس ایک راجہ۔ ہم نے کہا اے ذوالقرنین! یا

إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ

لوگوں کو تکلیف دے۔ اور یا تو ان میں

حُسْنًا ۝ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ

خوبی۔ ہر بلا اور کوئی ہر گنہگار کو ہم اس کو بدویں گے پھر ان

إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا ثَكْرًا ۝ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ

جائے گا اپنے رب کے پاس وہ نادم ہو گا اس کو بڑی ناز۔ اور جو کوئی یقین

وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ الْحَسَنَىٰ وَسَنُقُولُ لَهُ مِنْ

لایا اور کیا جتنا کام۔ سو اس کو بدے میں بھلائی ہے۔ اور ہم کہیں گے اس

أَمْرًا يُسْرًا ۝ ثُمَّ اتَّبِعْ سَبَبًا ۝ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ

کو اپنے کام میں آسانی۔ پھر ایک اسباب کے پیچھے۔ یہاں تک کہ جب پہنچا سورج نکلنے

الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ يَجْعَلْ لَّهُمْ مِنْ

کی جگہ۔ پایا کہ وہ نکلتا ہے ایک لوگوں پر کہ انہیں بنادی ہم نے ان کو اس

دُونَهَا سِتْرًا ۝ كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ۝

سے در سے کچھ اوٹ۔ یوں ہی ہے اور ہمارے قلوب میں آپکی ہے اس کے پاس کی خبر۔

ثُمَّ اتَّبِعْ سِبْيَا ۝ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ

پھر اس کے پیچھے سب سے پہلے۔ بیان ہے کہ جب پہلا سد پہنچے گا تو اس کے بعد

مِنْ دُونِ مَا قَوْمُ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۝ قَالُوا

ان سے دوسرے ایک دوسرے کو سمجھنے میں نہیں آتا۔ کہیں ایک بات کہہ رہے

يَذَّالِقَيْنِ رِيْنِ ۝ يَا جُورُ وَمَا جُورُ مَفْسِدُونَ فِي

وہاں دو ایسے ہیں جو ایک دوسرے کو برا بھلا کہہ رہے ہیں۔ اور یہ کہ

الْأَرْضِ فَهَلْ يُجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا

زمین پر۔ کہیں تو ہم تمہاری تلوار کو کچھ فاصلہ اس پر کرنا دے تو

وَبَيْنَهُمْ سِدًّا ۝ قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي

اس میں ان میں ایک آواز۔ تو ان کو فاصلہ دی کہ تم کو کچھ دوسرے سے

بِقُوَّةٍ أَجْعَلُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۝ أَتُوبِي زُرَّ الْحَدِيدِ

تو تم میری مدد میں۔ بنا دوں تمہارے اور ان کے درمیان ایک دیوار لونا کہ ان کو کچھ دوسرے

حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفِخُوا حَتَّىٰ

پہلے کہ جب برابر کر دیا دو جہازوں کے درمیان کے کہا۔ دوسرے کہ

إِذَا جَعَلَهُ نَارًا ۝ قَالَ أَتُوبِي أَفِرُّغُ عَلَيْهِ قِطْرًا ۝ فَمَا

جب کر دیا میں کوئی۔ کہا۔ تو میرے پاس کہ ان میں سے ایک آواز۔ پھر

اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۝

کہ ان میں سے ایک آواز۔ کہا۔ تو میرے پاس کہ ان میں سے ایک آواز۔ پھر

قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ

کہ ان میں سے ایک آواز۔ کہا۔ تو میرے پاس کہ ان میں سے ایک آواز۔ پھر

دَكَاةً وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ۖ وَتُرْكِنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ

میں کو ڈھاکر۔ اوس سے دودھ میرے سب کا خانا۔ اے جھوڑ دینے والے ہم خلق کو اس کا دین

يُوجِبُ فِي بَعْضٍ وَيُخْرِجُ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ۝ وَ

ایک اور سہ ہیں، دھنیتے، اور پھونگ مارے صوبہ ہیں، پھر قلعہ کرمانی، نیم ان کو مارے۔ اور

عَرْضًا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۝ وَالَّذِينَ

وگھارنیا ہم دوزخ اسی دن کا تھریں کو سامنے

كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا

١٢٢٢

یَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ①
یعنی تم سنان سے

— — — — —

قِصَّةُ ذُو الْقَرْنَيْنِ

بہارِ شاہی در زمانِ پیشِ نہیں

فلک دنیا پرورش دہم ملک دیں

قَالَ اللَّهُ تَبَاطُؤًا ۖ وَبِمَنْ تَوَلَّيْتَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حُبًّا ۚ اللَّهُ يَكُونُ لَكَ عَاقِبَةُ مَا تَعْمَلُ ۚ

درابطہ شروع صورت میں اصحاب کہف کا تفسیر فرمایا جو قریشین کے دور میں سے حوائی کا جواب تھا۔

غیر مروت میں اذا الفریقین کا آئندہ ذکر فرمائیے۔ جو قرآن کے میسر سے سوال کا جواب ہے جس کا خلاصہ یہ

نہ اآخر میں ایک عادل اور نیک و بادشاہ تھا جس کو نہ ملے کے متبرکی کے عجب سے کی گئی تھی۔

[illegible][illegible]

تفسیری دونوں کا جامع نہ عجیب و غریب ہے کہ ایسی نوج کا مجمع انگریزی تھا۔ جس میں ظاہر کی اور باطنی سلطنت کے دونوں دریا بہتے تھے۔

من و مشربیت یہ کہتے ہیں کہ ذوالقرنین کا ذوالقرنین اس لیے کہا گیا کہ وہ دھلکے دونوں کناروں (مشرق و مغرب) پہنچ گیا اور مشرق سے نیکر مغرب تک دنیا کو فرازد اور دھست فاینا اور ادا ہانے عریقت یہ کہتے ہیں کہ اس کو ذوالقرنین اس لیے کہا گیا کہ اس کو علم ظاہری و باطنی دونوں عطا کئے گئے تھے۔
ایضاً ابوری حنیفہ ۲۰۰ و حدیث انکار فی مسئلہ ۲۱۰

یہ تاہم کہتا ہے۔ دونوں قوتیں ہیں درست ہیں تاہم ہر ایک اعتبار سے دو چیزیں ہیں کہ وہ زمین کے دونوں کناروں پہنچ گیا اس لیے اس کو ذوالقرنین کہا گیا اور باطنی اور معنوی طور پر یہ دو چیزیں درست ہیں کہ اس کو علم ظاہر و باطنی دونوں عطا ہوئے تھے۔ اس لیے اس کو ذوالقرنین کہا گیا اور ہر ایک ہر ایک سمت ایک معنی نکلتا ہے اور یہ باطن اس ظاہر کے تحت آتا ہے اس لیے کہ ذوالقرنین کو علم ظاہر و باطنی عطا ہوا تھا اور معنوی طور پر دونوں زمین کو فائز ہوا تھا۔

اصحاب کھیت کا فرد خاں دروست سے یہاں کہ یہاں کی قدر میں جا کر پیچھے اور ذوالقرنین یا نوج اور جی پیچھے کاروں اور مسندوں کو پڑ کے پیچھے دھکیل کر کسی دہانہ کو پڑا تھا کہ کوئی کو فرا و ظالم دروغ بیاں نہ ملک میں داخل ہو جو کہ تہہ و بالا پرانہ کر کے اصحاب کھیت کا زور و قوتوں سے ڈر کر ہر ایک جا کر پیچھے ذوالقرنین صیبا، امشاہ، مشرق سے سے کہ مغرب تک کا زور اور ظالموں کو دھکا دے کر چلا گیا۔

ذوالقرنین کا یہ تہہ جس طرح اس کی سلطنت اور شان و شوکت کے بیان پر مشتمل ہے یہی حیرت انگیز کہ اس کا اسٹون اور خندق حالت کارناموں کے بیان پر بھی مشتمل ہے جو اس کے اسی کا بن ہونے کے دلائل ہیں بلکہ اس کے احوال و احوال پر نظر کرنے سے یہ خیال ہوتا ہے کہ شاید ذوالقرنین بھی حضرت علیہ السلام کی حیرت نگر و عالمہ کا جس میں شان کھیت و کھیت نام یعنی بادشاہت اور شان کھیت یعنی نام معنی فرشتہ ہونے کی کچھ صفت اور شان اس میں وریست کر دی گئی جو اس پر خیال اس لیے ہو کر کہ معنی عباد نے ظہر علیہ السلام کی فرما ذوالقرنین کو بھی فرشتہ بنا دیا ہے اور بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ ذوالقرنین فرشتہ تو نہ تھا بلکہ فرشتہ صفت انسان تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے رشتوں کی قوت اور قدرت کا ایک نمونہ بنایا تھا۔

ذوالقرنین، براہیم علیہ السلام کو بصر تھا۔ ان پر بیان لایا تھا ان کے صحابہ میں سے تھا۔ تاہم کعبہ کے حاشیہ ان سے لا اور صاف کر دیا اور دھاک زور و راست کی ان کو دھاک و رکست سے مشرق و مغرب کو سفری پر آسماں پہنچا۔ درخانی عادت۔ دھکر العقول و قوت عادت پر اس کو قدرت حاصل ہوئی اور ظہر علیہ السلام اس کے وزیر یا امیر شکر تھے انہی تھا سنے ذوالقرنین کو بادشاہت کے ساتھ علم و حکمت بھی عطا کی گئی

علیٰ فرشتہ فقہ کے ساتھ رہا۔ وہ بادشاہت کی طرف اشارہ ہے کہ یہ کہہ تھا کہ ذوالقرنین فرشتہ تھا۔ تاہم فرشتہ آیتوں میں لکھا ہے کہ ذوالقرنین میں کہہ کہ فرشتہ کا جمع ابوری حنیفہ

راہِ سالِ ملک کہ جب شعلی کی حد ختم ہو چکی اور جہاں ملک آدمی جا سکتا تھا وہاں ملک و دارالقرنین بھی گیا تو اس
جگہ بھی کہ دارالقرنین نے آفتاب کو سب سے پہلے یا گرم پان کے چشمہ میں ڈال دیا۔ اس کے بعد حق تعالیٰ
نے اس سے آگے جا کر کونکریں فرما دیں اور پھر وہ سب کے۔ اس سے آگے نہیں گیا اور انہیں بے کوشاید آگے
نہی گیا۔ واللہ اعلم۔ اور پھر اس جگہ جہاں پانی کی بچہ میں اس کو صدمہ و دہش برسانا چاہا اس نے ایک
قوم کو بامریکا پر کافر بھیج دیا کہ اُنکی آیت قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اس پر ثابت کرتی ہے تو ہم نے دارالقرنین
سے بھلا ایامِ پاکسی بن سکے نہ رہے یہ کہا ہے دارالقرنین کیجھ کو اس کا فرقہ کے بارہ میں اختیار ہے یا تو
ان کا قول کو تسلیم کر دے یعنی ان کو کفر کی سبب میں قتل کر دے یا قید کر دے یا غلام بنادے یا بچہ تو
ان پر حساب کر دے کہ قید سے کہ ان کو زندہ چھوڑ دے ہر حال کیجھ کو اختیار ہے ان دو باتوں کے درمیان
دارالقرنین نے طعن کیا کہ یہی ذل اس قوم کو کھلتا ہے اور یہی کی دعوت دوں گی لیکن اس دعوت کے بعد جو
شخص کفر اور شرک کر کے اپنی جان پر علم کرے گا سو مغربِ ام یعنی میں اور میرے ارکان دولت اور حکام
حکومت دنیا میں اس کو سزا دیں گے یعنی اس کو قتل کریں گے یا سزاؤ دنیا میں ہوگی پھر اسے مرنے کے
بعد آخرت میں اپنے پروردگار کی طرف لوٹا دیا جائے گا۔ محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی سزا دے گا
اور میری دعوت کے بعد جو ایمان لے آئے گا اور ایک عمل کرے گا وہ آخرت میں اس کی تکلیف دے گا
اور ہم بھی دنیا میں اس کے ساتھ آسانی کا ساتھ دیں گے یعنی اس کو مشقت اور سختی میں نہ ڈالیں گے بلکہ اس
کے ساتھ رہیں اور فری کا ساتھ دیں گے اور جو میری دعوت سے روگردانی کرے گا وہ مستوجبِ سزا
ہوگا۔ عادلِ قرآن دعا کی ہیں۔ اے سب کہ تمہاری کو سزا دے اور بھولوں سے نہ لے کرے۔

مسفر دوم

قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَذُرُوْنِي فَاِنْ رَاَكُمْ فَطُغْتُمْ اَتَتَّبِعُكُمْ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَعْيُنٌۭ اَنْ تَرَوْا... پس اِنَّمَا مِثْلُكُمْ خُشِعُوا
بھراں مسفر سے خارج ہو کر دارالقرنین ملک کو فتح کر لینے کے بعد ایک دوسری نہ چلائی مغربِ شمس
سے مطلع انشیں کی راہ لی کہ مسفر کی ملک کو بھی فتح کرے۔ وہاں کو وہی حق کی دعوت دے اور اس
سے مرنائی کرے اس کو دس دنوں کے بعد پس برابر پہنچا اور جہاں تک وہ ساداتِ مطلع کر کے زمین کے اسی
سوا پر پہنچا جہاں اول طلوعِ آفتاب کے درجہ پر تھا یعنی جہتِ مشرق میں منہ لائے آبادی پر پہنچا تو
اس نے آفتاب کو اسی قوم پر صوبہ ہونے دیکھا جس کے پیغمبر نے محمد ص سے دسے کوئی پردہ اور چادر نہیں
رکھا تھا یعنی وہ لوگ بھی اللہ وحی نے رحمت لائے کی زندگی بسر کرتے تھے خیر اور مکاتبت نہیں دیکھتے تھے
کوئی سزا دیا نہیں پس کہنے لگے دیکھتے تھے ان کا لباس ہی آفتاب تھا مگر بتا نہیں پاسے تھے کہ
سورج کی وجہ سے دیکھ سکیں نہ کہ زمین سرگس بنا رکھی تھیں۔ جب سورج طلوع ہوتا تو ان میں گھس جاتا

اور زون کے بعد غیبِ معاش کے لیے قانون ہے نہ ہر نکتے اور انظرین و ذکرین کا قطعہ اسی غور سے
تحریر سے لکھا دیتے اور اپنی اس ذرا نظر تک کے پاس جو منکر اور ساز و سامان تھا ہمہ کی سے پورے نام نہ پایا
پھر اس علم کی کو تاہر کہتے ہوتے تھے ۲۰ برسے سو اسی کو کہا مضمون غیب یہ ہے کہ فی الحقیقت انقدر اتم سے جتنا
ہم سے جلدی دانی تاریخ راستے اس کے سوا جو کہتے ہیں اندر کہتے ہیں وہ یقیناً نہیں۔
حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ وہ انظرین کو یہ شروع ہوا تھا کہ دیکھے دنیا کہاں تک پہنچے گی
اور غروب تک پہنچا کر اسے تلاش کرے کہ کب کی حد پاسکا یہ سفر میں تمام ہوا اس کے بعد ایک اور سفر کا
بیان ہوتا ہے۔

مفسر سوم

فہم اشہب سبب حتیٰ اذا اُتبع بين السحاب - الى ... واما اذا لا يشك في طعن من السحاب

ذکر تعمیر سداً بنی برائے اندل و خروج یا خروج و ماخوج

پھر مشرق و مغرب کے سفر سے فارغ ہونا تو کر مشرق و مغرب کے درمیان حسب سے شمال کی طرف ایک
تیمر لانا دیکھ لیتے ہیں۔ یہاں تک کہ سب سے چلتا چلتا دو میدانوں کے درمیان پہنچا جس کی پشت پر باوجود
کی زمین کی توان چاروں کے سمجھے اس نے غیب و غروب قوم ہوتی جو کہ مٹتی کی دوسرے کسی راست کے
سمجھنے کے قریب ہی نہ پہنچے تھے چنی غیر زبان ہونے کی وجہ سے تو بات نہیں سمجھتے تھے اور وحشی اور کم عقل
ہونے کی وجہ سے سمجھنے کے قریب ہی نہیں پہنچتے تھے ورنہ مائل آدمی قرآن سے کچھ نہ کچھ دیکھ ہی پتا ہے پھر
خافیا نہیں نے کسی زبان کے ذریعہ سے انشا دلا اور کہا ہوں کہ ذریعے سے ذرا نظرین کے عرض کیا کہ
شاہ ذرا نظرین جیسے ملک یہ باوجود اچھا کی قرآن جو اس قدر کے پیچھے ہائی ہے یہ نہ سے ہی مسند اور قند
پر دانہ لوگ ہیں جو زمین میں تباہی اور اودھم مچاتے دلتے ہیں کلام ہی وقت اور تزلزل و حادث ہے
مردم طور پر ان کیوں کو بھی کہا جاتے ہیں اور کھینچتی کو بھی غنم کہہ دیتے ہیں، زیادہ نہیں صفا ۱۹ جلد ۵

مغرب یہ ہے کہ ہر شہ و دیہہ جیسے انسان ہیں مگر وہ نہ لیں وہ دور مدوں سے بڑھ کر چھاپا ہر زبان
کے معانی کی طاقت نہیں سوتی اسب مج کو، چارٹ ویل کے کچھ لوگ اسب کے لیے کچھ چننا بھی کر رہے تھے
اس شرط پر کہ اسب چارے اور ان کے درمیان ایسی مضبوط اور مستحکم دھار ہو کہ کسی کہانی کہ جو ان کو جاری وقت
آنے سے روک دے۔ ذرا نظرین نے جواب دیا کہ میرے یہ دور گذار سے کچھ کو اس میں غلط ہے وہ قہار
اس چندہ ہے کہیں پہنچتے جیسے تباہی کے مال کی ضرورت نہیں، نتیجہ کہ اپنی مثال آدمی کو اس وقت سے ہرگز ہر
کو جس طرح میدان علیہ السلام نے فرمایا تھا اُنھوں کوئی مقابل قسّ انانی، اظہر من الشمس اُنھوں کے

مذکور کردہ جوج و ابوج کو کھن یا ست کی نشانی میں سے ایک نشانی بھانٹنا اور سورۃ انجیل اور کے انجیل میں اس کو ذکر آئے ہو۔ اللہ جلّ شانہ نے علامت قیامت کے قریب ظاہر ہوگی اور عادیث میں ابوج و ابوج کے کھن کو کھن یا ست میں سے قرار دیا گیا ہے اور یہ عادیث درجہ اول و ثانیہ میں اور تمام صحابہ و تابعین کا اس پر اتفاق ہے اور اس طرح قیامت پر ایمان کا ضروری ہے اسی طرح علامت قیامت پر بھی ایمان کا ضروری ہے اور جو ہفت قرآن کریم اور عادیث و احادیث و روایات صحابہ و تابعین سے ثابت ہو اس کا انکار یا شبہ کرنا ہے اور ایسی قصبات میں آئینہ کو کھن یا ست قرار دینا اور زکوٰۃ ہے۔

علامہ کلام پر کہ دو ائمہ ہیں جنہوں نے کوکوں کی نشانی پر ایک آئینہ دیا اور بنی قرآن اور حدیث سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ وہ آئینہ دینے پر قیامت تک ظاہر ہے کہ ابوج و ابوج اس کے نیچے ہوں گے قیامت کے قریب وہ دینار نوٹ جائے گی تب وہ ابوج و ابوج دہاں سے نکلیں گے اور ان کا یہ لکنا نزول یعنی میرا ست نام اور قرآن و کمال کے بند ہوگا یا قرآن و کمال کے عادیث و حدیث سے موت مرے گئے۔ جس کی تفصیل عادیث میں ہے ابوج دہاں ابوج دہاں کی نشانی ہوئی دینار و دنیا کے کسی خطہ میں ہے اور وہ پہنچا گیا داغ ہے سورہ خدا ہی کو معلوم ہے۔ اور جس چیز کی خاطر اس پر ایمان نہ فرمیں جس خزانے زمین کو پیدا کیا ہے وہ اپنی مخلوق سے پیدا ہوا ہے بلکہ عادیث پر کہ ہمیں اپنے مکان اور اس کی خبریں اور بنی و کھن نے دینار و ابوج میں کو مقام معلوم کیا۔ چہ کے پاس کوئی دینار نہیں صرف ان کے خیالات اور تخیلات ہیں یا عادیث میں ابوج دہاں کے کھن سے جفرانیہ میں خدا اور ان کے سوا کسی کے بارے میں کوئی یقین نہیں رہتا جس سے یقین ہو کہ ابوج دہاں کو مقام ابوج دہاں میں کیا جائے اور ان کے تخیلات ہیں مقلد کہ تو ایک شے نہیں۔

وَالْقُلُوبُ لَا يَسْمَعُونَ شَيْئًا ۚ لَّهُمْ آذَانٌ وَلَٰكِن يَسْمَعُونَ كَلَامًا ۚ لَّهُمْ آذَانٌ وَلَٰكِن يَسْمَعُونَ كَلَامًا ۚ

اب آئندہ آیت میں دنیا کے قناد و دوزخ کا ذکر ہے کہ یہ دینار قیامت کے قریب تک ظاہر رہے گا اور جب قیامت قریب ہوگی تو یہ دینار کھن یا ست کے نیچے سے ابوج و ابوج نکلیں گے۔ ابوج کی سائنس دان اور ابوج کی انکشافات اور فضائے جہان پر توجہ دینا کہ ابوج دہاں کے کھن سے تمام زمین کا چھان ڈالا ہے مگر ابوج کو ابوج اس دینار کا پتہ ملے اور ابوج دہاں کا پتہ ملے۔

ابوج دہاں کے جواب میں یہاں سے ان مسلمانوں نے جو سنی موم اور تحقیقات سے جواب میں ابوج دہاں کا پتہ ملائے کی کوشش کی ہے اور ان کے تہلیل میں مگر خدا ان کو اپنے کھن سے نہیں اور ایمان نہیں کہیں ابوج دہاں کو سورہ کھن سے جواب وہ ہے جو خدا ان کو اپنے تہلیل میں اور علامت میں سورہ کھن سے ابوج دہاں کو پتہ ملے جس کا حاصل یہ ہے کہ ابوج دہاں کی حدیث قرآن کی حق تعالیٰ نے فرمائی ہے وہ صحیح اور درست ہے اور اس پر ایمان

۵۰ واضح ہے۔ اور اس کی تصدیق فرم ہے مگر ہم کو اس بار کہہ سکتے ہیں۔ بلاشبہ عقلاً یہ ممکن ہے کہ
تاکرست اور ان کے درمیان میں بڑے بڑے سمندر اور بڑے بڑے پہاڑ مائل دریاں اور غلظت و جزا وغیرہ کا یہ
دعویٰ کہ ہم نے تمام زمین کو چھان ڈالا وہ ہم پر وارد ہو کر وحشی اور تری کا احاطہ کر چکے ہیں اور اب کوئی بچہ ہم
سے بچے ہوئی نہیں رہی سو یہ دعویٰ بڑا دلیل ہے کہ اہل شیم ہمیں ساری زمینوں کو چھان ڈالتے اور ایکہڑا نما توڑی
بات ہے اہل شیم ایک ہی ملک پر ہی آباد نہیں کرتے تھے دیکھا جائے کہ زمین کو بہت سا علاقہ اہل ایسا یا لے ہے جہاں انسان
کو قدامت میں پہنچا اہل شیم طرف زمین میں بہت سے پہاڑ اور وادیوں میں موجود ہیں کہ ان ملک نفساً و نفایز
کی رسائی نہیں کرتی نہ صرف شمال کی طرف برفانی پہاڑوں کے پیچھے اور منطقہ بارہو کی جانب ایسے زمین موجود
ہے جہاں آہل شیم کوئی قوس بھی نہ ماسک جیسا کہ خود اہل جغرافیہ کا بیان ہے ہیں ممکن ہے کہ اہل شمال کی طرف
یہ قوس آباد ہوں اور ان قوس کے گھائے کے لیے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مدد القزمین شمال کی طرف ہے اور جو
رنگ نقشہ زمین سے واقف ہیں وہ جانتے ہیں کہ انہیں کے بعد شمال کی طرف بہت سے برفانی پہاڑ ہیں
نوابہ جیسے برف سے ڈھکے رہتے ہیں اور ان میں کوئی ان پر سے نہیں گزر سکتا اور ان پہاڑوں
کے اسی طرف زمین پر جو دریا بہہ رہے تھے ان کے پانی گئی ہے یہی ہے اس کے لیے کہ ان برفانی پہاڑوں کے
نیچے کوئی بہت زمین نہ ہو بلکہ ان کی وجہ سے وہاں برف اتنا کم رہا ہو کہ آوی واپاں رہ سکے اور وہیں باوجود قحط
کی قوم آباد ہو اور چارے وہاں کے درمیان ہوتے بڑے بڑے پہاڑ اور سمندر مائل ہوں اور زمین ہے کہ
دو تقریباً یکے جہاں یا جوح و جوح کی طرف آمد کے لیے کسی وادی کے کوئی راستہ ہو کہ وہ لوگ
پہاڑوں کی طرف سے آکر سہیلیوں کی قوسوں کو تھیں و عارضت کرتے ہوں اور یہ دیکھ کر وہ القزمین نے
اسی وادی کو راستہ مدد کے ذریعہ بند کر دیا اور پہاڑوں کی طرف جانب ان کے چھینے دیا مگر اور پھر اس مد
کی وجہ سے ان کا ادھر آنا بند ہو گیا ہو پھر جب قیامت کا زمانہ فریب آئے گا تو ان کے کمر توڑی اور ان کی
حوادث کی وجہ سے وہ برف چھل گئے چاہے اور باجوح و جوح کو مدد القزمین کے قریب سے کوئی قوس
چلتے اور مدد کو توڑ کر وہ قوسیں اسی راستے یا کسی اور راستے سے واپس آجادی کی طرف نکل پڑیں اور یہاں
نکرواد ہو جائیں اور خدا پر پڑ جائیں یہاں کو آیت و اذان و حث بھیجے اور عرصہ سے ثابت ہے۔

پھر مآثرانہ اور حدیث سے جن چیز کی خبر دی ہے وہ عقلاً اور طوائف کو مانیں اور قدرت خداوندی
کے تحت داخل ہیں۔ پس جو امور عقلاً ممکن اور جائز اور قوی ہوں اور انھیں مستحکم علیہ ان کا وجود و قوت
ثابت رہے ان کی تصدیق فرمیں ورنہ نہ کہہ سکتے ہیں یہاں یہ احتیاط ہے کہ قیامت کے قریب باجوح و جوح
مدد القزمین کے کوڑ کر نکلیں گے اور غلظت و جزا وغیرہ انہیں انکشافات کا یہ دعویٰ کہ ہم پوری زمین سے ابھی
طرح واقف ہیں اور ہر جگہ ہیں دعویٰ بڑا دلیل ہے جو تا اب شیم نہیں کر کے وہاں کے متصل ہی جیسے جزیرے
میں گئے ہیں اہل شیم انکشافات کے بارے میں نہیں دیکھا ہے اور ان کے کہنا ہے کہ ہم نے زمین و آسمان کا ہر گونہ لیا ہے اور ہم
کوئی کھنڈ سے واقف ہو گئے ہیں زبان سے اس قسم کا دعویٰ کر دینا بہت آسان ہے لیکن ثابت کرنا بہت مشکل ہے۔

وجود کی خبر دی ہے تو ہم پر اس کی تصدیق واجبہ اللہ دالم ہے خواہ وہ چیز ملے یا نہ ملے جس قدر اسے
زیادہ کوہید کیا اور پھر ایک نیک بندہ ذوالقرنین کو یہ کیا اور اپنی زمین پر اس کو فرماں دیا یا تو کیا غلام
جغرافیہ اور ماہرین انکشافات زمین کے بارہ میں غلام سے زیادہ باخبر ہو گئے کہ جس زمین کو خدا تعالیٰ ایک
دو تو ایک غلام زمین اور ایک قوم کے وجود کی خبر دے رہا ہے اور یہ غلام جغرافیہ نہایت دھناتی سے اس
۲۷ انکشاف کر رہے ہیں اور شاید یہ سمجھ کر ایک انسان ضعیف البہان کہ کسی چیز کو نہ پاتا اس بات کی دلیل
نہیں ہو سکتی کہ یہ غلطی اوراق مروجہ نہیں کسی چیز کا نہ پانا اس چیز کے عدم کی دلیل بلکہ نہ ملنے کی وجہ سے
کسی چیز کے وجود کا انکار کر دینا جہالت اور کوتاہ نظری کی قبیح دلیل ہے۔

ذوالقرنین اور دنیا کی پانچ بڑی دیواروں کا ذکر

قرآن کریم نے دیوارِ ذوالقرنین کا ذکر کیسے کرنا اس کا موقع اور محل نہیں بتایا کہ وہ کس جگہ بنی تھی۔
مورخین اہل جغرافیہ فریولی نے تاریخی واقعات کے ذریعہ دنیا کی چند بڑی بڑی دیواروں کا ذکر
کیا ہے اور اسے خیالات اور گمان سے اس کو دیوارِ ذوالقرنین قرار دے سولانا اور بعض صاحبِ دہریہ
مفسر تفسیر حقائق نے اپنی تفسیر میں اس پر منتقل کام کیا ہے اور اس سلسلہ میں پانچ دیواروں کا ذکر کیا ہے
جن کا خلاصہ ہم دیہات قرین کرتے ہیں جس کو تفصیل نہ کار جو وہ اصل تفسیر حقائق کی مرصعیت کرے۔

دیوارِ اول — دیوارِ چین

جن کو بقول مورخین مغفور چین نے حضرت مسیح بن مریم سے تھینا وہ تھوڑی سی برس پہلے بنایا تھا
جن کو لہان کا اندازہ بارہ سو میل سے چند سو میل تک کیا گیا ہے جس کے پہلے کچھ دھنی قومیں آباد تھیں
جو چینی کے حکم پر مملکت و مزارع کیا کرتی تھیں ان کو باجوہ و جوج سے تعمیر کرتے تھے جو نکریہ دیوار بنائے
اور پھر کی گئی ہوئی ہے وہ ایک کا فرق بنائی ہوئی ہے جو حضرت مسیح علیہ السلام سے دو سو پچیس برس
پہلے بنایا گیا ہے دیوارِ صفیہ ذوالقرنین نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ دیوار آہنی تھی نیز ذوالقرنین حضرت
سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں بنائی گئی ہے اور وہ مورخین تھا کہ فرق تھا اور نقور یا خدا اور خود تھا اس کو ذوالقرنین
قرار دینا قطعاً غلط ہے۔

دیوارِ دوم — دیوارِ ہند

یعنی وہ دیوار جو ہندوؤں کے قریب ہے یہ ایک مستحکم دیوار ہے جو لوہے کی چادر دیوار اور اینٹوں
سے بنائی گئی ہے نہایت مستحکم و درخش ہے اور اس میں ایک دروازہ بھی ہے جس پر قتل گاہ ہوا ہے۔

وہ دیا اور حکیم الہی دینی ہی پر مبنی ہے۔ یعنی دین اور مونی ہو جاتی ہے مگر قیامت کے قریب ایک دوزخ
اشنہ اللہ کہہ کر اس کو لو کر چلیں گے تو افشا۔ اللہ کی برکت سے اس میں وسیع سوراخ کھل جائے گا
اور اچھے روز اس دوزخ کو توڑ کر باہر نکال سکیں گے۔

ہم شتم یہ کہ باوجود مایوس باوجود انسان ہوسلے کے عام افسانوں سے قوت میں بہت زیادہ ہیں
اور حد تک کثرت میں تو اس قدر زیادہ ہیں کہ ان میں اور عام ہی آدم میں وہ نسبت
ہے جو ایک اور ہزار میں ہے اور صعب کا لہذا اللہ تعالیٰ نے۔

نہم یہ کہ اللہ کا فرد ج حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں ہو گا وہ اسی وقت حضرت عیسیٰ
علیہ السلام اپنے خاص لوگوں کو کوہ طور پر لے جائیں گے اور باقی لوگ اپنے طور پر کسی
قدر مکان میں محفوظ ہو جائیں گے۔

وہم یہ کہ باوجود ہر جمع حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے دفعہ غیر معمولی موت مر جائیں گے ان کی
لگوں میں اللہ تبارک و تعالیٰ ایک تکت (طاسونی تیرا) پیدا کر دے گا جس سے وہ سب ہلاک
ہو جائیں گے۔

یہ دس اوصاف ہیں جن میں سے اول کے پانچ اوصاف قرآن کریم میں مذکور ہیں اور اخیر کے پانچ
اوصاف حدیث مجملہ و مشہورہ میں مذکور ہیں۔

پس جو شخص ان اوصاف کو غور و فکر سے نظر رکھے گا تو اس کو معلوم ہو جائے گا کہ نہ عین خبر میں وہ لوگوں
کا یہ بتایا ہے کہ اس طرح پر یہ اوصاف کسی اور آدمی بھی نہیں پاسے جاتے ہیں نہ عین خبر میں نے عین خیالات کا اظہار
کیا ہے وہ ایسا ہی لہذا وہ لوگوں میں سے کوئی دعوہ درج ذیل اقرین کا معذرت نہیں اور عادیث مجملہ و مشہورہ
کو کافی گواہی ہے اور ان میں تادیل کرنا ایجاد ہے وہی ہے لہذا یہی کہا جاسکتا ہے کہ جس دلواری خدا تعالیٰ
نے فرمادی ہے اس کا معجزہ اور واقعی جگہ اسی کو معلوم ہے ہم اسی کی خبر پر یقین رکھتے ہیں اور اس کی تعین کو
اس کے علم کے ساتھ اور میرزا کہتے ہیں جیسا کہ ہم علامہ آسٹری کا کام درج العالی سے نقل کر چکے ہیں۔

یا جوج ماجوج کون ہیں | علامہ تفسیر حدیث کو قوی یہ ہے کہ باوجود مایوس بنی نوع انسان کی
وہ فریب یا دقتیہ کون نام ہے اور عوام کے دلوں سے قہ اور انصاف بنی نوع کی نسل سے یہی ہو کر تک
کا تیرا اہل ہے اور ترک اس خاندان کی ایک شاخ ہے جو سہ و اقرین کے اس طرف ترک کو کہنے لگے تھے
پہلے ججورہ دینے لگے تھے مگر یہ کہ انظار ترک متروک سے شفق ہے اور یہ لوگ کار ہیں اور دوزخی ہیں اور اس قدر بکیر
اور بے شمار ہیں کہ ان میں اور اہل بہشت ہیں وہ نسبت ہے کہ جو ایک اور ہزار ہیں ہے۔ علم عالمہ و احاطہ میں سے
جس قدر افراد و رخ میں مابین گئے ان تمام کے مقابلہ میں اکثریت باوجود مایوس بنی نوع کی محدودیت حد
کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن قوم علیہ السلام کو نکمہ دیا گئے کہ اپنی اولاد سے دوزخ کا منکر بنا کیجئے مگر ان کی

گئے کہ کس قدر ارشاد ہوگا۔ ہر بزرگ سے ایک کم ہزار۔

اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ باوجود وہابیت و داعیہ اسلام کی اولاد سے تو میں مگر تمہارے پیٹ سے نہیں گویا کہ وہ عام آدمیوں کے غرض پسند ٹریک جہاں ہیں۔ حافظہ عقلائی فرماتے ہیں کہ یہ بات سوائے کعبہ احبار کے اور کسی سے متعلق نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ باوجود داعیہ و جہاں ترکوں کے دو قبیلے ہیں۔

صبح قرل یہ ہے کہ باوجود وہابیت و داعیہ میں ہیں اور داعیہ بنی نوع کی اولاد سے ہیں جو بعض قوموں سے پیدا ہوئی اور ان کے حالات اور صفات کے بارے میں جو آثار اور اخبار وارد ہوئے ہیں ان پر غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ باوجود وہابیت و داعیہ اگرچہ اصل آدم سے ہیں اور لاکھوں صوفیوں اور سنیوں کے اعتبار سے آدمی اور انسان ہیں لیکن صوفی اور سنی کی کیفیت کے لحاظ سے وحشی و بد و اور حیوان ہیں اور انہماک اور اعمال کے اعتبار سے بنات سے ملے جیسے ہیں مگر باوجود وہابیت و داعیہ تمام انسانوں اور جنات کے درمیان ایک بڑی فرقہ بندی ہے جو فرقہ اور فساد جیسے ناموں سے ملے جنات کا خود سے عام انسان ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے اس لیے وہ ان کے باشندوں نے دو فرقہ بنائے اور ان کے درمیان کوئی آہنی دیوار قائم کر دی جس سے ان کا راستہ بند ہو جائے اور ہم ان کے شر سے محفوظ رہ سکیں چنانچہ دو فرقہ بنائے ایک آہنی دیوار بنا کر ان کو پہاڑ کے نیچے دھکیل دیا۔

قرآن کریم میں باوجود وہابیت و داعیہ کا ذکر ایمان اور محض آداب سے اور ادا و ایست میں کچھ تفصیل آئی ہے ہر حال قرآن اور حدیث سے یہ اصل طریقہ ظہور پتا بہت ہے کہ دو فرقہ و داعیہ بنی نوع کی بنائی ہوئی آہنی دیوار کے نیچے بند ہونا یا مت سے پہلے اس سے باہر نہیں آ سکتے جس طرح وہاں اکبر ایک بزرگ ہیں جو کس اور نہی ہے اور داعیہ یا نہی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ نزول میں اس کا اپنے جزیروں سے فروغ ہوگا اسی طرح باوجود داعیہ اس آہنی دیوار کے نیچے نہیں ہو سکتے ان کا طرح بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہوگا اس وقت یہ عقیدہ قوم و دنیا پر فروغ کرے گی اور دنیا میں اوجھڑ جائے گی یا آخر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے دفعۃً غیر معمولی موت سر جائے گی اور اس شان اور عظمت اور اس طاقت کی کوئی قوم اس تک عاجز نہیں ہوتی اور نہ اس تک کسی کو اس قوم کو پتہ لگ سکا ہے حسب وعدہ خداوندی قیامت کے قریب اس قوم کا ظہور اور خروج ہوگا۔ خروج وہاں کے بعد قوم داعیہ و داعیہ کا خروج کا ظہور ہوگا۔ اور اس زمانہ کے بعض روشنی خیال مصنف یہ خیال کرتے ہیں کہ باوجود داعیہ سے پہلے یہی داعیہ یا دوسری وحشی قومیں ہوں گی جو مٹ گئیں اور کھو گئیں یا گورہ کے قریب آگاہ ہیں یا وہ تاریکی اور بے گنجیوں کے خلاف پیدا ہو گئے ہیں جو ہم کیا بد و وحشی قومیں مراد ہیں جو تہذیب کے پیادوں کے قریب رہتی ہیں ان مصنفین کا خیال یہ ہے کہ پہلے زمانہ میں ان وحشی اور بد و نہاد صفت قوموں کو باوجود داعیہ کا ہونا ہے مگر اس بد و خلیع زمانہ اور تمدن کو گئے ہیں اور اب وہ داعیہ و باوجود نہیں رہے اور بد و اسب کسی دوسرے کے پیچھے بند ہیں وہ آہنی دیوار یا قلعہ بنو گئے ہیں ان باوجود داعیہ نے اپنے خروج کے لیے کوئی دوسرا راستہ نکال لیا ہے اور اب باقاعدہ باہر رست سے گھر جا رہے

مکوں میں آج رہے ہیں یہ سب فرائضات ہے قرآن اور احادیث میں یا ہجرت و یا ہجرت کی بہن مسلمات کا ذکر ہے وہ لغات ان قوموں پر مستطبق نہیں ہوتیں۔

اگر دیکھیں قرآن و حدیث و یا ہجرت و یا ہجرت اس دیوار کے پیچھے بند ہیں وقت معین سے پہلے ہمارے مکوں میں نہیں آ سکتے۔ اور جو دشمنی ہمارے مکوں میں آتے جلتے ہیں وہ اصل میں یا ہجرت و یا ہجرت نہیں اور جو اصل اور واقعی یا ہجرت و یا ہجرت ہیں وہ دیوار کے پیچھے بند ہیں اور یہ سب نہیں جن کو یا ہجرت و یا ہجرت خیال کر سکتے ہیں وہ یہ یا ہجرت و یا ہجرت نہیں جن کی قرآن و حدیث میں خبر دی گئی ہے تاہم یوں اور دیکھیں کہ یا ہجرت و یا ہجرت بھی یوں ایک نام خیال ہے جس کی کوئی سند نہیں۔

مرزا سے کہتے ہیں کہ یا ہجرت و یا ہجرت سے انگریز اور روس مراد ہیں اور

مرزا سے قادیان کا ہڈیاں

جب ان کا خروج ہو چکا تو اس کے لیے مسیح کی آمد فرمادی ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ اگر قادیان کے اس خدا بن اور خواہش صاحت کو بادل تاخیر نہ برداشت کر لیا جاتے تو سوال یہ ہے کہ احادیث صحیحہ اور مرید سے یہ ثابت ہے کہ یا ہجرت و یا ہجرت حضرت مسیح علیہ السلام کی، مائے وقت چاک ہو جائیں گے جس کی صورت یہ ہوگی کہ ان کی گردنوں میں دفعتاً کوئی طاعون پکڑا اور ہر جگہ جس سے سب کے سب چاک ہو جائیں گے اور ایک ہی رات میں مر جائیں گے اور تمام دنیا متغیر اور بدوار ہو جائے گی۔ اس وقت اللہ تعالیٰ بڑی بڑی گردنوں والے پرندے بھیجے گا جو ان کی لاشوں کو اٹھا کر سمندر میں چھینک دیں گے اور بعد ازاں ایک بارش ہوگی جس سے زمین و محل ہائے گی یہ مضمون ہے تبارہ حدیث سے ثابت ہے۔

مرزا نے بتایا کہ اگر یا ہجرت و یا ہجرت سے انگریز اور روس مراد ہیں اور مرزا صاحب مسیح و محمد بنی تو مرزا صاحب نے انگریز اور روس کے لیے کب بد دعا کی اور کس شہر کے انگریز اور روسی لوگ مرزا صاحب کی بد دعا سے ایک رات میں چاک ہو گئے اور صبح ہوتے ہی سب کے سب مردہ پائے گئے اور کس بیسہ اور کس سال میں یہ گراں دالے پرندوں نے ان کی لاشوں کو کون سے سمندر میں لے جا کر ڈالا۔

مرزا قادیان تو یا ہجرت و یا ہجرت ایسا ہی اقوام کی عروج اور ترقی کے لیے دعا ہی کرتا ہوا مر گیا اور اپنے مریدوں کو ان کی وفاداری اور دعا کی وصیت کر گیا۔

تہذیب انور روح المعانی ص ۴۰ جلد ۱۰ میں لکھتے ہیں۔ ویلعلم ما تقدم و ما سياتي انشاء اللہ
فما لبطلان ما بين هذه بعض الناس من القوم النصارى الذين اكلوا العسل واللبان والبلد و قتلوا
الاخبار والاشهر و المعصية ان ذلقت الزعم من الظلمة و بركات وان كان بين
يا حرم و ما جرم و اولئك الكفرة مشايخه ثامة لا تخفى على الراغبين على اخبارها
ليكون وما كان بطلان ما بين هذه بعض الناس من القوم النصارى. انتهى۔

کیا کسی حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ سرخ نہال اور عیدی دوران یا جوج و ما جوج کے عروج اور انقلابیے دعا کرے گا اور اپنی امت کو ان کے لیے دھماکا کر دے گا نیز مرزا قادیان کے نزدیک دجال سے با اقبال فرمیں مراد ہیں تو سوال یہ ہے کہ مرزائے قادیان جو دعویٰ مسیحیت ہے یہ عقائد کہ اس نے با اقبال فرمیں ہیں سے کس دجال کو تشبیہ کیا؟ دلایع کا اہم مقدمہ مکمل دجال ہے۔ خود مرزا الزلہ اللہ ہم صفر ۱۳۷۷ میں لکھا ہے نکل دجال عیسیٰ (رویکھ افادۃ الالباب ص ۵۰) جلد ۱۰ حیرت کا مقام کہ مرزا با اقبال فرماں کو دجال بتاتا ہے اور یہاں تک کہ مرزا دجال کے انکار کوئی دلیل نہیں دے سکتے۔

تمتہ قصۃ ذوالقرنین

وذكر انهم دوار ذوالقرنين فخرجوا جوج و ما جوج ونفع لشور

قال الله تعالى: وَتَرْكُنَا بُعْدًا لَكُمْ يُؤْمِنُ بِكُمْ كَيْفَ يَشَاءُ لِيُفِي بَعْضُ... الى... اَلَا تَسْتَظْفِعُونَ مَسْعَاةً
 (ربطہ گوشت آیات میں ذوالقرنین کا یہ قول نکل فرمایا تھا۔ طحطا زحمتہ یقین زکی کیا؟ اعداء وخذ
 زکی یحفظک؟ کا حکم یہ دیوار اللہ کی رحمت اور اس کی نعمت ہے۔ عرصہ دراز تک باقی رہے گی اگرچہ عروج
 یا جوج و ما جوج کے وعدہ کا وقت آئے گا تو یہ دیوار قوت ہائے اللہ یہ یا جوج و ما جوج کی قوم جو اس وعدہ
 کے پیچھے بندھے نکلے پڑے گی۔

اب آئندہ آیات میں خروج یا جوج و ما جوج کے وعدہ کا وقت ذکر فرماتے ہیں کہ یہ وعدہ قیامت کے
 قریب پورا ہوگا اور اس کے چند روز بعد صحرانک و یا جاسے گا اور بسا اظہار بیت دی جائے گی۔
 یا یا ہیں کہ اگر گوشت آیات میں ذوالقرنین کا قول نکل گیا کہ یہ دیوار اگرچہ سختی ہی مضبوط اور مستحکم ہو لیکن نہ ہو
 مگر فنا سے کوئی چیز محفوظ نہیں رہ سکتی۔ اب حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ ذوالقرنین نے جو کہا وہ ٹھیک کہا
 اور واقعی ایک روز ہم اس دیوار کو برباد کر دیں گے اور یا جوج و ما جوج کا بند کھول دیں گے اس روز عورت
 ہمیشہ آئے گی آئندہ آیت میں اس کا ذکر ہے۔

چنانچہ فرماتے ہیں اور جب اس آہنی دیوار کا ہدام اور یا جوج و ما جوج کے خروج کا وقت موعود آئے گا
 اور جب وعدہ یا مسند قدم اس دیوار کو توڑ کر نکل پڑے گی تو اس ہدام اس مسند قدم کو ایسی حالت میں کہ چھوڑنا
 گئے کہ وہ قدرت الہیہ سے ایک دوسرے میں غلط خطا اور گنہگار ہو جائیں گے۔

یعنی اس دیوار کے ہدام جو تھے اسی کی طرح ہدام میں نکل پڑیں گے کہ کثرت از ہدام کی وجہ سے ایک
 دوسرے میں گنہگار ہو جائیں گے اور نڈی دل کی طرح اسٹریٹریں گے اور ایک دوسرے میں گھس پڑیں گے۔
 مطلب یہ ہے کہ اللہ کی راست ہے کہ یہ دیوار بن گئی اور یہ روک قائم ہو گئی۔ اس کی راست سے یہ دیوار
 اور روک ایک سیوا و مین تکم قائم رہے گی۔

ایسا کیا مست کے قریب جب فردی یا جوج و ماجوج کے وعدہ کا وقت آئے گا تو یہ دوار ٹوٹ جائے گی اور یہ روک پٹا ہی جائے گی اور با جوج و ماجوج دنیا میں پھیل پڑیں گے اور توبہ تمل و عارت کریں گے اور دنیا ان کے شمار سے باہر ہوگی۔

اس وقت حضرت یسعی علیہ السلام بارگاہ خداوندی میں دست و عازر کریں گے اللہ تعالیٰ ان کو فریاد و باوسے بلاک کر دے گا جس کی تفصیل امارت میں آئی ہے اور ان کے اس قوت و اور اضطرار کے بعد قیامت کا سامان شروع ہوگا۔

حتیٰ کہ آئل بار صومیر کا جائے گا جس سے سارا عالم فناء ہو جائے گا پھر چالیس سال بعد دوبارہ صومیر پھول جائے گا جس سے سب نکلے ہو جائیں گے پھر ہم سب کو ایک ایک کے میدان حشر میں حساب کتاب کے لیے بل کر لیا جائے گا کوئی نہ دے گا اور اس روز حساب و کتاب اور فیصلہ سے پہلے دوزخ کو کافروں کے دوار و گردن لگے۔ تاکہ داخل ہونے سے پہلے اس کو دیکھ لیں کہ وہ کیسی ہے اور جان لیں کہ یہی وہ جہنم ہے جس کو ہم دنیا میں بھلا یا کرتے تھے اور اسے ان کو اسی میں داخل ہونا ہے اور یہ کافروں کی آنکھوں کے منانے اور دوزخ کر دی جائے گی وہ لوگ ہیں کہ جن کی آنکھیں دنیا میں ہماری یاد سے پردہ میں تھیں یعنی ہماری آپست قدرت کے دیکھنے سے اندھے بنے ہوئے تھے کہ حق کو دیکھ نہیں سکتے تھے اور ہم نے بھی بنے ہوئے تھے کہ بعض اور عداوت کی وجہ سے حق کو سن بھی نہ سکتے تھے اور ظاہر ہے کہ ایسا گروہ مومن ہے جہنم کے اور کس لائق ہے اور آیت میں آنکھ اور کان سے عقل کی آنکھ اور کان مراد ہیں اصل آنکھ اور کان دل کے ہیں اور ہر کے آنکھ اور کان اس کے ذہن ہیں۔

اَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنْ يَّتَّخِذُوا عِبَادِي

اب کیا سمجھتے ہیں کافر؟ کہ تمہارا دین میرے بندوں کو

مِنْ دُونِيۙ اَوْلِيَاءُۚ اِنَّا اَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ

میرے سوا تمہاری - ہم نے رکھی ہے دوزخ

لِلْكَافِرِيْنَ نَزْلًاۙ ﴿۱۰۴﴾ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْاَخْسَرِيْنَ اَعْمَالًاۙ

مکروں کی مہائی - کہہ ہم بتا دیں تم کو کن کے لیے بہت اگست۔

الَّذِيْنَ ضَلَّ سَعِيْدُهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُوْنَ

جن کی دوزخ بشت رہی ہے دنیا کی زندگی میں اور وہ سمجھتے ہیں کہ

أَنَّهُمْ يَحْسِنُونَ صُنْعًا ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ

خوب بناتے ہیں کام۔ وہی ہیں جو حکم ہوئے اپنے

رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَنُحِبُّهُمْ أََعْمَالَهُمْ فَلَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ

رب کی نشانیوں سے اور اس کے حق سے سوئٹ گئے ان کے لیے ہجر۔ گھڑی کریں گے ہم ان

الْقِيَمَةِ وَزَنَّا ۝ ذَٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَ

کے واسطے قیامت کے دن تول۔ یہ جو ہے ان کا جزا، وہی ہے ان پر کہ منکر ہوئے

أَتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ

اور غیر ایمانی میری آیاتیں اور میرے رسول تمسکا۔ جو لوگ یقین لائے ہیں

عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ۝

اور کیے ہیں جسے کام ان کو ہیں نعمتی چھاؤں کے باغ مہمان۔

خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا ۝ قُلْ لَّوْ كَانَ

برابر کریں ان میں نہ چاہیں وہاں سے جگہ بدلتی۔ تو کہہ دو کہ دلی

الْبَحْرُ مَدَادٌ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ

سمازی ہو کہ مجھے میرے رب کی آیتیں دلی بڑے ابھی

تَنْفَعَكَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ۝ قُلْ

نہ بڑی میرے رب کی باتیں، اور اگر آسمان بھی دلی ہم دلیا اس کی مدد کو۔ تو کہہ

إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ

میں بھی ایک آدمی ہوں جیسے تم سب کو کہتا ہوں کہ تمہارا صاحب ایک صاحب

وَإِحْدًا ۚ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا

ہے۔ ہر جس کو امید ہو ملنے کی اپنے رب سے۔ سو کہہ دو کہ کام

تجلی جو لوگ ہماری آیتوں اور ہمارے رسولوں پر ایمان لائے اور شریعت کے مطابق چلنے سے نیک کام کیے تو ان کی جہالت کے لیے فردس کے باغات ہوں گے جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے مگر ان کو نیک کام اور نہ دال سے ان کو چترہ لگا جائیں گے۔ یعنی مرتبہ انسانی ایک بگڑا ہوا قیاس سے اٹکا جاتا ہے ان لوگوں کو ہر دم بڑا ہمتیں دیں گی اس لیے کہ اس بات کی خواہش نہ کریں گے کہ ہم کو یہاں سے کسی دوسری جگہ منتقل کر دیا جائے۔

اب آئندہ آیات میں اللہ تعالیٰ کے علوم کا غیر محدود اور لا متناہی ہونا بیان کرتے ہیں آپ کبہ و بیچلہ اگر سمندر میرے پروردگار کے رحم و کرم کی باتوں کے کہنے کے لیے وہ دشت خانی بن جائے جس سے خدا کی باتیں کھنجر اور کی جائیں تو میرے پروردگار کی باتیں ختم ہونے سے پہلے سمندر کے سمندر ختم ہو جائیں مگر میرے پروردگار کی باتیں ختم نہ ہوں گی۔ یعنی خدا تعالیٰ کے کلمات حکمت کے لیے سمندر بھی کافی ہیں۔ اگرچہ ہم وہاں ہی سمندر اور اس کی مدد کیلئے آویں۔ سمندر کے سمندر ختم ہو جائیں گے مگر حق تعالیٰ کے کلمات ختم نہ ہوں گے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے کلمات حکمت غیر متناہی ہیں اور متناہی غیر متناہی کو نہیں کھو سکتا۔

شان نزول

یہ آیت ایک مرتبہ مسلمانوں سے کیا کہ تم قرآن میں پڑھتے ہو کہ مَن يَذْكُرْ آلِهَتَهُ فَقَدْ أَفْرَقَ شَيْئًا كَثِيرًا۔ پس کا مطلب یہ ہے کہ جس کو حکمت دی گئی تو اس کو غیر کثیر دی گئی نیز تم یہی پڑھتے ہو وَمَا أَفَرَقَ قَلِيلٌ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلٌ۔ یعنی تم کو جو علم دیا گیا وہ قلیل ہے یہ دونوں باتیں جمع کیسے ہو سکتی ہیں کیونکہ آپ خود اس بات کے یقین ہیں کہ ہم کو قرابت دی گئی جو کتاب حکمت ہے اور حکمت غیر کثیر ہے تو پھر یہ کیسے کیا گیا کہ تم کو بہت حقوذا علم دیا گیا ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور مطلب یہ ہے کہ قرابت اگرچہ غیر کثیر ہے لیکن اللہ کے کلمات حکمت کے متناہی قلیل ہے تمام حقوذا علم کا علم اللہ تعالیٰ کے دہائے علم کے سامنے ایک قطرہ ہے مگر یہ بھی نہیں اللہ کا علم قدیم اور غیر متناہی ہے اور مخلوق کا علم حادث اور متناہی ہے۔

علم ہا از بحر علمش قطره
گر کسے در علم صد آفاق بود
ای چوں نور شمع است و آہا ذرق
پیش علم کا طش آفاق بود

اور بعد بھی آپ کبہ و بیچلہ کو یہی تم بھی جیسا آوی ہوں قرشت نہیں اور غیب سے واقف نہیں اللہ تعالیٰ کی وحی بھی بہ نازل ہوتی ہے اور تمہارے سوال پر وہ میں نے اصحاب کتب اور ذوالقرنین کا قہر بیان کیا سو اللہ نے چھو کو خدا بعد وحی کے اس پر مطلع کیا۔ منقولہ دانی نبوت۔ یہ بھی نبوت اور رسالت کی دلیل ہے لہذا تم بھی پر ایمان لاؤ اور ترک سے جو کہ اللہ کی طرف سے میرے پاس یہ وحی آئی ہے کہ تمہارا موعود ایک ہے کہ وہی اس کا طریقہ ہیں جس طرح تم اس کے بندے ہو میں بھی اس کا بندہ ہوں۔ حدیث اور شریعت میں تمہارے ساتھ طریقہ ہوں مگر نبوت اور رسالت کے اعتبار سے سب سے بلند اور برتر ہوں مگر نبی اور رسول کا بھی میرے ذریعہ میں۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو نبوت و رسالت کا منصب عطا کیا ہے تاہرے پروردگار میں تمہاری طرح ہوں اور مخلوق ہوں مگر باطنی طور پر متعلق باخلاق الہی ہوں اور اعلان اللہ کی سے

خارج ہوں، انصاری کی طرح میری توصیف میں مبالغہ نہ کر دو کہ مقام نبوت کو مقام اوجیت کے ساتھ ملا دو
 خدا خدا ہے میں اس کا بندہ ہوں لہذا تم صرف اس کو پوجو اور مجھ کو صرف اس کا بنی مالوں میں تم کو اس کو حکم سناتا
 ہوں مگر جس شخص کو اپنے پروردگار سے شے کی توقع اور امید ہو اور اس کی رضا اور نسیبت وہی اس کو مقصد ہو تو
 اس کو چاہیے کہ خدا کے ہول سے انشعید و علم کی جاہلیت اور اس کی شریعت کے مطابق کچھ رنگ کام کرے جس
 سے صرف خدا تعالیٰ کی رضا مندی منظور ہو اور اپنے پروردگار کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے۔ مگر وہ
 شرک کہ نہ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کیوں نہ ہو، حتیٰ اوسع ہر قسم کے شرک سے بچنا رہے لہذا ہر اور باطنی کسی درمیان بھی
 کسی کو ان کی عبادت میں شریک نہ کرے اور کوئی عمل کسی کو دکھائے اور سناے کے لیے عبادت سے بکوسے
 اس لیے کہ یہ ایماناً شرک ہے اور عمل کو عبادت اور کیا کرے والا ہے۔

کلمہ در دوزخ است آن نماز گر در چشم سرور گذاری دراز

شرک کی دو قسمیں ہیں ایک شرک جلی اور ایک شرک غنی۔ شرک جلی یہ کہ کوئی خدا تعالیٰ کی ذات اور
 صفات اور عبادت میں کسی کو شریک کرے اور شرک غنی یہ ہے کہ کوئی اور شہرت کے لیے کام کرے اور بعض مرتبہ
 وہ شرک اس قدر غنی ہو کہ اسے کہ اندھیری رات میں گرہ عقاب پر چڑھنے کی چال سے بھی زیادہ غنی ہو جائے اور ہر کام ناقص
 اللہ کے لیے ہو اور خداوند کا اس میں شائبہ نہ ہو وہ اعلیٰ ہے۔

بہشت اعلیٰ آنکہ از عرفیا فرد آئی در ملاو در ط

حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں اور کیا غریب فرماتے ہیں۔

عبادت باخلاصیت کماست	وگر نہ چہ آید رے مغربوست
چہ نواز مع ورمیات چہ دین	کہ در پوشی الہیہ پندار عشق
بروئے در آخرت بہشت دشت	گوشی با خدا صدقائی فردشت

اللهم إني أعوذ بك من أن أشرك بك شيئاً وأنا أعلم به، واستغفر لك
 ولا حول ولا قوة إلا بك، نعوذ بالله من الرياء في العمل
 ونعتصم به من وقوع الزلل ————— آملین یا رب العلمین

الحمد لله رب العالمین ۱۹ آذی الحجۃ الحرام ۱۳۹۹ھ یوم ثینہ قبل از مغرب سورۃ بکرت کی تفسیر
 سے فراغت ہوئی۔

قُلْ لِلّٰهِ الْحَمْدُ اَوَّلًا وَاٰخِرًا وَاَضْرَاطًا وَاَبَاطًا وَاُصَلِّیْ اللّٰهُ عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہٖ
 سیدنا محمد وعلی آلہ واصحابہ اجمعین وعلینا معهم۔ یا ارحم
 الرحمین کیا اگر ہر ایک میں،

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تفسیر سورہ مریم (میں اللہ)

یہ سورہ کئی ہے اس میں اٹھارہ آیتیں اور چھ رکوع ہیں اور اس سورہ کا نام سورہ مریم ہے کیونکہ اس سورہ میں حضرت مریم علیہا السلام کا قصہ بسط اور تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔ اسی لیے یہ سورت انہی کے نام سے مشہور ہوئی۔

ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب صحابہ ہجرت کر کے حبشہ گئے اور غم بھائی تو اسے ملے تو بادشاہ نے جعفر بن ابی طالب سے کہا کہ تمہارا رسول جو کچھ لایا ہے اس میں سے جو تمہارے پاس ہے مجھے کچھ سناؤ۔ حضرت جعفر نے اس سورت کی شروع کی آیتیں پڑھیں تمہاری اس قدر رو پاکر اس کی قارئین تر ہو گئی اور آفاقہ یعنی علماء ابی کتاب اس قدر روئے کہ ان کے سامنے جو کتا ہیں نہیں وہ بھیگ نکلیں۔ یہاں سے لے کر یہ کلام اور وہ پیغام جو مبینی علیہ السلام نے کر آئے تھے ایک ہی مشکوٰۃ کے قدر ہیں۔ (لہذا الحمد والبرقی دارین الی عالم)

تمہاری صداقت دل سے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آیا اور جب اس کا انتقال ہو گیا تو حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی غائبانہ جنازہ پڑھی اور بعض روایات میں ہے کہ عرض کیا اس کی قبر پر نور دکھائی گئی۔

فائدہ متعلقہ بہ نماز جنازہ غائبانہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں یہ ثابت نہیں ہوا کہ آپ نے سوائے تمہاری کسی کی نماز جنازہ غائبانہ پڑھی ہو۔ سورہ تمہاری کی غرض یہ ہے اور وعدہ اس کی یہ ہے کہ پھر سورہ تمہاری کا جنازہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حاضر کروایا گیا تھا۔ جیسا کہ عمران بن حصیب کی حدیث میں اس کی تصریح ہے۔

سنہ عن عمران بن حصیب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اخا حکم الجاشی ثوی فقوموا اصلوا علیہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصقوا خلفہ فکبروا وبعوا وھم لا یقولون الا ان جنازۃ بین یدیه رواہ ابن حبان صحذا فی نصب النبیۃ فی روایۃ فصلینا خلفہ ونحن لا نری ان ان الجنازۃ قد امننا۔ صحیح فی فتح الباری صفحہ ۱۵۱ ج ۳

اسی وجہ سے امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ نے انہماک نماز جنازہ کے قائل نہیں بعض آہستہ اس کی عبادت دی ہے۔
 اور بیضا اگر شش سو مرتبہ میں عجیب عجیب دعاات کا ذکر تھا اس صورت میں بھی عجیب دعاات کا ذکر ہے۔ اس صورت میں صبح سے پہلے حضرت زکریاؑ کی دعا اور حضرت یحییٰؑ کی ولادت کو قطعہ ذکر فرمایا
 ان کے بعد دیگر انبیاء کو ان کے دعاات ذکر کیے جن سے توحید اور رسالت اور مہبط اور معاد کا ثبات مقصود
 ہے اور یہ بتلانا ہے کہ دیکھو کہ خدا پرستوں پر دنیا میں کیسی کیسی نعمتیں اور یہی کیسی نعمتیں مہذولوں پر ہیں اور
 کس طرح حق تعالیٰ نے اپنے خلق اور وفادار بندوں کی دستگیری فرمائی اور آخرت کی نعمتیں تو وہم و گمان
 اور تصور سے بالا اور پرتر ہیں۔ دیکھو کہ خدا کے خلق بندے کیسے ہوتے ہیں ان کے خلق قدم پر جلو۔

آیۃ ۹۸ : ۱۹ : سُورَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ : ۲۳ رُكُوْعًا ۶

سورۃ مریم کی ہے اور اس میں آیتوں سے آیتیں اور چھ رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے ہو۔ بخشنے والا بڑا مہربان ہے۔

كَهٰلِ عَصَىٰ ۝ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا ۝ اِذْ

پکارا اپنے رب کو ہالہ عصی کا ذکر ہے تیرے رب کی مہربانی کا اپنے بندے کا ذکر ہے۔

نَادٰی رَبَّهٖ نِدَآءً خَفِیًّا ۝ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ وَهْنٌ الْعِظْمُ

پکارا اپنے رب کو ہالہ پکار ۔ بولا نے رب میرے! ڈھری ہونٹیں

مِیْیَ وَاسْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ اَكُنْ بِدُعَاۤیِكَ رَبِّیْ

بیمیں اور تکیں تکی سر سے بڑھاپے کی اور تجھ سے مانگ کر سننے نہ رہا

شَقِیًّا ۝ وَاِنِّیْ خِفْتُ الْمَوَالِیَ مِنْ وَّرَآءِیْ وَكَانَتْ

میں غمزدہ ہوں۔ اور میں ڈرتا ہوں بھائی بندوں سے اپنے پیچھے اور عورت

اَمْرًاۤیْ عَاقِرًا فَهَبْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْكَ وَلِیًّا ۝ یٰرَبِّیْ

میری! بالکل ہے! سو بخش مجھ کو اپنے پاس سے ایک اور اٹھان دے۔ جو میری نگر

يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ۖ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۝

یعنی اور یعقوب کی اولاد کے اور کر اس کو لے رب! من مانا ۔

يُزَكِّرِيَا إِذَا نُبِيتُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ

لے ذکر یہ ہم تجھ کو نبی ستادیں ایک ذکر کی جن کا نام یحییٰ ۔ نہیں کیا ہم نے

لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝ قَالَ رَبِّ اَتَىٰ يَكُونُ لِي عِلْمٌ

پہلے اس نام کا کوئی ا بولا لے رب کہاں سے ہوگا مجھ کو ذکر

وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ

اور میری عورت البتہ ہے اور نہیں ہوڑھا ہو گیا یہاں تک کہ

عِتْيَا ۝ قَالَ كَذٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ وَقَدْ

اکوٹھا ۔ کہا یوں ہی ا فرمایا تیرے رب نے وہ مجھ پر آسان ہے اور

خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۝ قَالَ رَبِّ

تجھ کو بنایا میں نے پہلے سے اور تو نہ تھا کچھ چیز ۔ بولا لے رب

اجْعَلْ لِّي آيَةً ۚ قَالَ اٰتَيْكَ الْاَلْأَمْلَکَ النَّاسَ ثَلٰثَ

نمبر اور سے مجھ کو کچھ نشان ا فرمایا تیری نشان یہ کہ بات نہ کرے تو لوگوں سے میں

لَيْلٍ سَوِيًّا ۝ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ

رات تک ہنگامہ ۔ پھر نکلا اپنے گھر سے اور اشارت

إِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝ يٰحْيٰى خُذِ

سے کہا ان کو کہ یاد کرو صبح و شام ۔ لے یعنی اٹھالے

الْكِتٰبَ بِقُوَّةٍ ۚ وَاتَيْنَاهُ الْحَكْمَ صَبِيًّا ۝ وَحَنَانًا

کتاب زور سے ا اور دیا ہم نے اس کو حکم کرنا لڑپن میں ۔ اور شوق دیا

بوجہ اس امر سے بڑھ چکا ہے کہ اگر ہم اولاد کی دعا سے مانع ہے۔
 مگر لے پروردگار آپ سے دعا مانگتے ہیں کہ جو مرد اور عورت جو آپ کی عزت و اطاعت و مہمانی
 باوجود ظاہری اسباب کے فقدان کے بچھے دعا پر آمادہ کرتی ہیں اور میری یہ دعا کسی بیوی عرض کے لئے نہیں
 جس میں یہ اسکان اور امتیاز ہو کہ انبیاء اور ائمہ کی جو دعا کسی دنیاوی غرض کے لئے ہو وہ بعض مرتبہ قبول
 نہیں ہوتی بلکہ میری یہ دعا خالص دینی غرض کے لئے ہے اور اس درخواست کی اصل وجہ یہ ہے کہ تحقیق میں
 اپنے مرتلے کے بعد اپنے وارثوں اور رشتہ داروں سے ڈرنا ہوں کہ وہ دین کی حفاظت میں اور اس کے قائم رکھنے
 میں سستی کریں یا دنیا میں چھٹن کر دین کو خراب کریں اور تیری مرضی کے مطابق دین کی خدمت نہ کیا کریں
 لے پروردگار تیرے دین کی خدمت اور حفاظت کا خیال مجھے اسی دعا پر آمادہ کر دے اور میری بیوی کو
 شہد روح جو الیٰ ہی سے بچو ہے اور اسے تو اٹھا لے پس کی بڑھاپے لگا اور اسباب دنیاوی اولاد کا کوئی اسکان
 نظر نہیں آتا پس لے پروردگار ایسی حالت میں تو آپ مجھ کو خالص اپنے پاس سے بلا اسباب علانیہ کے ایک
 ایسا وارث یعنی ایسا بیٹا عطا کر جو علم و حکمت میں میرا بھی وارث ہو اور میرے بعد میرے قائم مقام ہو اور
 میرے طریقہ پرانیت و ارشاد کو جاری رکھ سکے اور اولاد یعقوب کا بھی وارث ہو یعنی خاندان یعقوب کا سچا
 جانشین ہو اور تیرے دین کا پاس جان اور نگہبان ہو۔

مطلب یہ ہے کہ لے پروردگار ایسا فرزند عطا فرما جو میرے علم کا اور آباء و اجداد کے علم کا وارث ہو
 اور لے پروردگار میرے اسی فرزند کو مقبول اور پسندیدہ بنائے جس سے تو بھی راضی ہو اور متعلق بھی
 اس سے راضی ہو یعنی ایسا فرزند عطا فرما کہ جو علم و حکمت کے ساتھ اخلاق فاضلہ اور افعال صالحہ کے ساتھ
 بھی معروف ہو تاکہ وہ تیرے نزدیک مقبول اور پسندیدہ ہو سکے اور اولاد یعقوب کیلئے تو نے جس کرامت
 اور برکت کا وعدہ کیا ہے وہ اس کا وارث ہو سکے۔ لے پروردگار اہل دنیا کی طرح مطلق فرزند کا طلب گار
 نہیں بلکہ ایسے وارث کا آرزو مند ہوں جو تیرے نزدیک پسندیدہ اور برگزیدہ ہو اور تیرے دین کی
 حفاظت کرے۔

شیعہ اہل آیت سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی کے ترکہ میں نہ وارث جاری ہوتی ہے نہ ان کا یا ساندل
 یا منک غلط ہے اہل یہ کہ اس آیت میں مال کی وارثت مراد نہیں بلکہ علم و حکمت کی وارثت مراد ہے۔
 ۱۔ کیونکہ اس وقت یعقوب علیہ السلام کی اولاد انھوں کی تعداد میں موجود تھی۔ لہذا یہ کیسے ممکن ہے کہ
 حضرت ذکر یا ایک ایک فرزند تنہا تمام اولاد یعقوب کے اموال و املاک کے وارث بن جائیں حضرت
 یعقوب کو انتقال کیے ہوئے دو ہزار برس سے زیادہ گزر چکے تھے کیا وہ مال اس تکمیل جیسے غیر منقسم
 رکھا ہوا تھا۔

۲۔ نیز مال کی وارثت کی دعا کہ انھوں نے فرمائی ہے پر لڑکا اپنے باپ کے مال کا وارث ہوتا ہی ہے لہذا

یہ سب شیئی گہنا ہے کار اور لٹو ہو، معلوم ہو اگر مال کی وراثت مراد نہیں۔

۴۔ نیز حضرت ذکر کیا تو سمجھا تھے جیسا کہ حدیث میں صراحت مذکور ہے کہ وہ بعضی کا کرم کرتے تھے جس سے وہ محنت کر کے روزانہ اپنی قسمت لایموت حاصل کرتے تھے۔ ان کے پاس کون سا مال و دولت رکھا تھا جس کی وہ فکر میں تھے کہ میرے بعد اس دولت کا کون وارث ہوگا۔ یہ فکر تو دنیا داروں کا جو کہ جب تک مرے کے بعد میرے مال کا کیا ہوگا۔

۵۔ مال کے وارث ہونے کے لیے اللہ سے بیشا مانگنا شان نبوت کے بالکل منافی ہے مالی وراثت کی فکر تو دنیا داروں کو ہوتی ہے کہ چارہ مرے کے بعد ہمارا مال و دولت فرزند کو مل جائے۔ اور اپنی خدمت الملوئیٰ کمال و بزرگاری دینے والی پروا نہ کرنا ہے کہ تو (زندہ کے لیے اس لیے بیٹاب نہیں کرتی اہم ان کے مال کے وارث جو جو جائے یہ شان تو دنیا داروں کی ہے نہ کہ انبیاء کی۔

۵۔ نیز احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ انبیاء کے مال میں میراث جاری نہیں ہوتی بلکہ انبیاء کرام جو پھوٹے تھے دنیا وہ سب جمعہ تو اور وقف ہوئے اور اس قسم کی روایت شیعوں کی کھینچی میں بھی موجود ہے۔ پس معلوم ہوا کہ آیت میں میراث نبوت مراد ہے مال کی وراثت مراد نہیں جیسا کہ ذرا قبل لکھا تھا۔ قرآن میں میراث سے میراث نبوت مراد ہے کہ جو داؤد کی اولاد میں سے صرف سلیمان علیہ السلام کو ملی جو یونس کا میراث مالی مراد ہوتی تو تمام اولاد میں سے سلیمان علیہ السلام کی کیا خصوصیت تھی۔ نیز اس خبر دیکھنے سے کوئی غافلہ نہ ہو اس لیے کہ تمام مشن اور شیعہوں میں یہ بات معلوم اور مقدر ہے کہ مال میں بیٹا باپ کا وارث ہوتا ہے۔ لیکن اگر وراثت مالی مراد ہوتی تو اس خبر دیکھنے کی ضرورت نہ تھی اس کی خبر دینا لٹو ہے اور کلام الہی لغو سے پاک ہے۔

وراثت انبیاء کے مسئلہ کی تفصیل سورۃ نسا کے شروع میں مذکور ہو چکی ہے۔ وہاں دیکھ لی جائے اور حلقہ وراثت اور میراث۔ مال وراثت کے ساتھ مخصوص ہیں۔ کتاب و سنت میں میراث علی پر بھی اسی لفظ کا احاطہ بکثرت آیا ہے۔ جیسے آیت تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِ جِسْرٍ تَخْلُفُ لَوْ لَوْ الْكَلْبُتِ اور آیت تَخْلُفُ الْوَرِثَةُ الْكَلْبُتِ السَّيْنِ اسْمُ طَعْنًا میں وراثت علی مراد ہے۔ وراثت کے اصلی معنی قائم مقام اور سلف ہونے کے ہیں اور اس کے لیے مال لازم نہیں جیسا کہ قرآن کریم میں ہے۔ تَخْلُفُ نَبُوتِ الْأَرْضِ وَمَنْ عَقِبَهَا۔ تَخْلُفُ الْأَوَّلُونَ۔ تَخْلُفُ الْأَوَّلِينَ۔ اہم آیت میں میراث مالی کا مراد لینا ناممکن لار مال ہے بلکہ سلف اور تفریق کے معنی مراد ہیں۔

حق اہل مشائخ کا یہ وارثاؤ تَخْلُفُ الْوَرِثَةُ السَّيْنِ اسْمُ طَعْنًا جن کا مطلب یہ ہے کہ میراث میراث بنایا اپنی کتاب کا ان بدوں کو جن کو ہم نے چھوڑا تھا۔ اس جگہ وراثت مالی کا استعمال بھی نہیں ہو سکتا۔ دوسری جگہ ارشاد ہے۔ تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِ جِسْرٍ تَخْلُفُ لَوْ لَوْ الْكَلْبُتِ یہاں بھی وراثت کتاب سے ہم کتاب کی وراثت مراد ہے۔ نیز اول آیت میں بعد عتبات کا ہے۔ تَخْلُفُ الْوَرِثَةُ تَخْلُفُ الْوَرِثَةُ

طرح اولاد ہوگی۔

فرشتے نے ذکر یا علیہ السلام کو عیب و عار کا قہقہہ نہایت گہرا اور بجا نہایت بڑا دہنہ تھپڑ سے
 دینا ہوگا۔ تھپڑ ہر دور لگنا ہے کہ یہ کام بھی چرماں سے اور تحقیق اس سے پہلے میں تھپڑ کر دینا اور کچلا ہر
 اندر اس کے پہلے کوئی چیز نہ تھا۔ پس جو خدا عدم میں سے پیدا کرنے پر قادر ہے اسے بڑھاپے میں لڑکا پیدا
 کرنا کیا مشکل ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ کو اختیار ہے کہ جس عمر میں چاہے اور واسطہ فرما دے کسی عامی
 عمر میں اولاد کا بیج ہو گا اور حیضت کا اختصار میں عرصہ اللہ کے نزدیک نہایت سے ہے وہ تو
 بطور الہام کے بھی پیدا کرنے پر قادر ہے۔ اور جسے مان چاہے اسے اولاد پیدا کرنا سے کیا مشکل ہے۔

ذکر یا علیہ السلام کو جب امینان ہو گیا تو وحی الہیہ کے لیے میرے پدھر و کار اسی وہ ہر میرا دل مشغول
 ہو گیا ہے۔ لیکن میرے لیے کوئی نشان مقرر فرما دیجئے جو میری شناخت کی آہ کی علامت ہو جس سے تعظیم
 ہو جائے کہ میرے وہاں کے ظہور کا وقت اب قریب آگیا ہے تاکہ میرے فکر میں مشغول ہر جان۔ تو ایسا میری
 نشان یہ ہے کہ تو تین دن اور تین رات کوئی سے راستہ نہ کر سکے گا۔ حالانکہ تو جتنا چاہے کج اور بدعت
 ہو گا۔ یعنی بات نہ کر سکے کسی مرضی اور مذہبی وجہ سے نہ ہوگا۔ بلکہ وہ مل اور بدعت کی علامت ہوگی۔ یعنی
 ہر جو بدعت و مذہب ہوگا اور مذہبی زبان میں کوئی شخص اور عیب ہوگا۔ تو ایسی مرضی اور بدعت کے جن بات
 تک ایک لفظ میں زبان سے نہ مل سکے گا۔ میری زبان کا نکلے ہر بدعت کے اور تو توگوں سے اشارے سے
 بات کر سکے گا۔ گھبراہٹ ہوگی کہ اللہ کے ذکر پہلے قدم نہ ہوگا۔ اور یہ میری محنت کے مل کی نشان ہوگی۔
 چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اللہ کے ذکر میں ذکر یا علیہ السلام کوئی زبان چلی گئی۔ تو اس سے پہلے کہ وہ بھائی۔ میں
 دن اور تین رات براہی کی کیفیت رہی جب لوگوں سے بات کرنے کا اشارہ سے بات کرتے تھے۔ یہ کہ
 فرماتے ہیں۔

پس جب وہ وقت آیا تو ذکر یا علیہ السلام مسجد کی عریب سے اپنی قوم کے سامنے بڑھ کر آئے اور
 زبان گفتگو سے دگ گئی سو گھبراہٹ کا وقت قریب آگیا۔ باہر گئے گفتگو سے دگھا کہ میرا میرا ہے۔
 تو لوگوں نے پوچھا کہ اسے ہی اللہ تم کو کیا ہوا۔ تو اس وقت اپنی قوم کو آہستہ اشارہ سے بتایا کہ صبح و شام اللہ کی
 تسبیح پڑھا کرو۔ مطلب یہ ہے کہ صبح صادق اللہ کے ذکر اور اس کی جہالت میں مشغول ہو یا یہ مطلب ہے کہ
 اس پر یہ نعمت کے شکر میں مزید تسبیح و تہلیل میں مشغول ہو جاؤ۔ میں بھی اللہ کی حمد و ثناء میں مشغول ہوں سب
 کو چاہیے کہ میرے ساتھ مل کر اللہ کے ذکر میں مشغول ہوں۔

غرض یہ کہ جس نے صبح و شام اور صبح و شام ذکر یا علیہ السلام کو ایک فرزند دیکھا۔ جس کو
 یہ بھی تھا۔ اور صبح و شام اور شام شکر کو پہنچے تو ہم نے ان سے کہیں کہ میری محنت و زہدیت کو
 تسلیم ہو کر اسے ساتھ لے جائے۔ یہی اس پر یہی طریق مل کر کرنے کی کوشش کرو اور ہم نے اس کو وہ بھی
 صبح و شام اور شام اور صبح و شام اور شام کے ساتھ لے لیا۔ چنانچہ ایک مرتبہ انہوں میں کوئی

لے آپ کو گھیلنے کے لیے بلایا۔ تو آپ نے یہ کہا کہ ہم کھل سکے لیے پیدا نہیں ہوئے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ نعم سے علم اور وقار اور سکون کے معنی مراد ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ کچھ عظیم الشان کام کرنے کیلئے ہی سے علم و حکمت عطا کیا گیا تاکہ وہ احکام و تربیت کو خوب سمجھ سکیں۔ یہ ایک صفت ہوئی۔ اور دوسری صفت یہ بھی کہ یہ عطا ہوئی کہ ہم نے اپنے پاس سے ان کو حقیقت اور نرم دلی عطا کی کہ ان کے نزدیک حق و باطل تھے۔ دلوں پر شفقت فرماتے اور جب نام پرستے تو زار و قطار روتے اور میری صفت ان کو یہ عطا کی کہ ان کو پاکیزگی اور پاک دلی عطا کی۔ دلوں سے ہمارے قلب مراد ہے کہ دل لگا ہوں کے میلان کے پاک ہو جانے اور بعض کہتے ہیں کہ ذکاوت سے عمل صالح مراد ہے۔ اور جو حق صفت ان کی یہ تھی کہ وہ جہنم اور جہنمی طور پر پرہیز کرتے خوف خدا کی کچھ ان کے دل سے ہٹا دیا جوتا تھا۔ اور ان کی صفت ان کی یہ تھی کہ وہ اپنے والدین کے بڑے خدمت گزار تھے۔ اللہ پاک کی عبادت کے بعد والدین کی خدمت سے روک کر کوئی طاقت نہیں رکھتا قال تعالیٰ وَفَضَّلْنَا زَيْدَ بْنَ جَحْشٍ عَلَى الْفَارُوقِ مَا فَعَلَ بِنَاكُمْ وَوَإِلَّا لَكُنْتُمُ الْخَسِرَاءُ اور جہنم صفت ان کی یہ تھی کہ وہ جرحش اور فاروق تھے۔ یعنی تکبر اور ناراضی کے شائبہ سے بھی پاک تھے۔ اور ساتویں صفت جو ان کو عطا ہوئی وہ یہ تھی کہ ان پر اللہ کا سلام ہے۔ اور اس کی صحت سے جس دن وہ پیدا ہوا اللہ جس دن وہ مرے گا اور جس دن ان کا حیا یا جائے گا۔ مطلب یہ ہے کہ اول الذکر کی مخالفت میں مولا و امین ہیں گے۔ اللہ کا سلام حضرت نبی مکے کے طریق حیات کو دیا گیا ہے۔ جو ان کی طبیعت کی خاص دلیل ہے۔ اس مقام پر اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰؑ پر تین سلام کو ذکر فرمائے۔ پہلا سلام تو سلام تربیت ہے اور دوسرا سلام، سلام حضرت ہے۔ اور میرا سلام، سلام فضل و مشاہدہ ہے۔

تتبعہ

بھی علیہ السلام بالافتاح شہید ہوئے۔ یہود نے ان کو قتل کیا اور زکریا علیہ السلام کی ذات کے بارے میں اختلاف ہے کہ آیا وہ طبعی موت سے مرے۔ یا وہ بھی شہید ہوئے۔ وصی کی ایک روایت میں ہے کہ یہود نے جب بھی علیہ السلام کو قتل کر یا تو زکریا علیہ السلام کی طرف متوجہ ہوئے کہ ان کو بھی قتل کریں۔ زکریا علیہ السلام نے جب یہ دیکھا تو بھاگے۔ اور ایک درخت کے شرف میں داخل ہو گئے۔ یہود نے ان کو اس درخت پر آرا چڑھایا اور درخت کے ساتھ ان کے دو گمڑے کر دیئے زکریا علیہ السلام نے مہر کیا اور اُف تکب زکی۔ (البیہ والنبیہ ص ۱۶۱)

وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ

اور مذکور کرد کتاب میں مریم کا جب گناہ ہوئی ہے

أَهْلَهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا^(١٩) فَاتَّخَذَتْ مِنْ

ہمیں ہے ایک شرفی مکان میں ۔ پھر پڑ لیا اُن سے

دُونَهُمْ حِجَابًا نَدَىٰ ۖ فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا

اور سے ایک پردہ - پھر بیجا ہم نے اس پاس اپنا فرشتہ

فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۝۱۵ ۖ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ

پھر میں آیا اس کے آگے آدمی پُر - بولی مجھ کو رحمن کی پناہ

مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۝۱۶ ۖ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ

مجھ سے اگر تو نہ دھکتا ہے - میں تو بیجا ہوں تیرے رب کا

لَا هَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا ۝۱۷ ۖ قَالَتْ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ

کہ دے جاؤں تجھ کو ایک پاک ستار - بولی کہاں سے ہو گا بچہ

وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۝۱۸ ۖ قَالَ كَذَلِكِ

اور پھر نہیں تجھ کو آدمی نے اور میں نہ کلام نہیں نہ فعلی - بولا یوں فرمایا

قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ وَلَنَجْعَلَ لَآيَةً لِّلنَّاسِ وَ

تیرے رب نے ۱۸ مجھ پر آسان ہے اور اس کو ہم کیا چاہیں لوگوں کو نشانی اور

رَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ۝۱۹ ۖ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ

میرا مہربانی طرف سے - اور ہے یہ کام تمہیں دیا - پھر بیٹ میں لیا اس کو پھر گھر سے

بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۝۲۰ ۖ فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَىٰ جِذْعِ

بولی اس کو سے کہ ایک پرست مکان میں - پھر لے آیا اس کو بٹنے کا درد ایک جگہ کی جز

النَّخْلَةِ ۖ قَالَتْ لَيْكُنْ لِّي مِثُّ قَبْلِ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا

میں - بولی کس طرح میں مڑ پھرتی اس سے پہلے اور ہو جاتی

مَنْسِيًّا ۝۲۱ ۖ فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ

بھولی بھری - پھر آواز دی اس کو اس کے پیچے سے کہ تم نہ دکھا کر دیا تیرے

رَبِّكَ تَحْتَكِ سَرِيًّا ۝ وَهَزَيْتَنِیْ اِلَیْكَ بِجُذَعِ النَّخْلَةِ

میں نے سرے سے چھپ کر ایک چھری اور بلا لائی تھی اس سے کھجور کی جڑ اس

تُسْقِطُ عَلَیْكَ رُحْبًا جَنِيًّا ۝ فَكَلِمٌ وَّاَشْرَبُیْ وَقَرِیْ

سے گرمی کا چھپرہ بنی کھجور کی ۔ اب کھا اور پی اور آنکھ

عِنَا فَاَمَّا تَرِیْنِ مِنَ الْبَشَرِ اَحَدًا فَقَوْلِیْ اِنِّیْ نَذَرْتُ

خود کو کہ ۔ سر پہنی تو دیکھ کوئی آدمی تو کہہ دو میں نے یہ ہے

لِلرَّحْمٰنِ صَوْمًا فَلَنْ اُكَلِّمَ الْیَوْمَ اِنْسِیًّا ۝ فَاتَتْ

رحمن کا ایک روزہ سوگت نہ کروں گی آج کسی آدمی سے ۔ پھر آئی

بِهٖ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ ط قَالَوْا یَعْرِیْمُ لَقَدْ جِئْتَ شَیْئًا

اس کو اپنے لوگوں سے لے کر آئی ۔ کہے ، بے مرہم : کرنے کی یہ چیز

فَرِیًّا ۝ یَا خَتَّ هُرُوْنَ مَا كَانَ اَبُوکَ اِمْرًا سَوْءًا وَّ

حقان ۔ بے بین ہارون کی نہ تھا نیزا باپ برا آدمی اور

مَا کَانَتْ اُمُّکَ بَغِیًّا ۝ فَاسْأَرْتُ اِلَیْہِ ط قَالَوْا کَیْفَ

نہ تھی تیری ماں ۔ بدکار ۔ پھر اُس سے بتایا میں نے کہ ۔ کہے ہم کہ

نُکَلِّمُ مَنْ کَانَ فِی الْہَدٰی صَبِیًّا ۝ قَالَ اِنِّیْ عَبْدُ اللّٰہِ

اتنے کہیں اس شخص سے کہ وہ ہے گروہی لڑکا ۔ وہ بڑا میں بندہ ہوں اللہ کا

اَسْتَنِی الْکُتُبُ وَجَعَلَنِیْ نَبِیًّا ۝ وَجَعَلَنِیْ مُبْرَکًا اَیْنَ

مجھ کو اس نے کتابیں اور مجھ کو نبی کیا ۔ اور بنایا مجھ کو برکت والے میں

مَا کُنْتُ وَاَوْصَنِیْ بِالصَّلٰوۃِ وَالتَّزٰوۃِ مَا دُمْتُ

بگم میں نہ ہوں اور تاکید کی مجھ کو نماز کی اور ذکر کی کہ جب تک میں رہوں

قَالَ اِنِّیْ اَعِیْذُ بِاللّٰهِ اور اس کے بعد اپنی صفات بیان کیں جن میں اپنی نبوت کا اور اپنی برکت کا اور اپنی عبادت کا یعنی نماز اور زکوٰۃ کا اور اپنی قومیت اور امانت کا اور خدا تعالیٰ کی طرف سے اپنے اور مسلمانوں کا ذکر فرمایا تاکہ سننے والے اس میں کرمین خدا کا بندہ ہوں اور جو لوگ مجھے بے باپ کے پیدا ہونے کی وجہ سے خدا کا دشمن سمجھتے ہیں وہ سب غلط ہے ولادت اور اہمیت کا جمع ہونا عقلاً محال ہے بغیر باپ کے پیدا ہونا الوہیت اور اہمیت کی دلیل نہیں۔ مگر من جانب اللہ عزت اور کرامت کی دلیل ہے۔ اور پھر بشریت کی حالت میں اپنے معجزات کلام کو وَالسَّلَامُ عَلَیْہِ یَوْمَہِذَا وَلَیْسَ لَہٗ دُیُوْۤاۃٌ اَمْلُیْتُ کَیْۤوْمَۃً اَنْ یَّعْذِبَہُ حَتّٰی یَرْکَبَہُ فَرَاۤیِکَ اِنَّ اللّٰہَ عَلَیْہِ سَیِّدٌ مَّرِیْمَہُ جو ترجمہ کہ کسی کی سلامتی کی ضرورت نہیں بشریت ولادت اور موت اور بعثت سے پاک اور منزہ ہے۔ اور ان جن وقتوں کی تکلیف اس لیے لائی کہ یہ تین وقت انسان پر بہت سخت اور نازک ہیں۔ اللہ تعالیٰ و قہر میں انسان اللہ کی سلامتی کا بہت زیادہ محتاج ہوتا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور لے آئی آپ اس کتاب یعنی قرآن کے اس خاص حصہ یعنی اس سورت میں مریم کا قصہ لوگوں کو یاد کرنا ہے۔ جب وہ اپنے گھروالوں سے علیحدہ ہو کر ایک ایسے مکان میں جو مشرق کی جانب تھا غسل کے لیے گئیں۔ سو نہانے اور ان کے درمیان ایک پردہ ڈال لیا تاکہ اس پردہ کی آڑ میں غسل کر سکیں اور کوئی اس پردہ کے اندر نہ آ سکے جس جب غسل کر چکیں اور کمرے میں لیے تو اس وقت ہم نے اس کے پاس ایک پناہ فرشتہ یعنی جبریل امین کو بھیجا۔ پس وہ چلا آئی کہ مریم کے سامنے نوادہ ہوا۔ یعنی حضرت جبریل ایک ہاریت حسین و جمیل اور خوبصورت نوجوان کی صورت میں مریم کے سامنے ظاہر ہوئے آدمی کی صورت میں اس لیے نظر آئے تاکہ مریم ان کو دیکھ کر ڈرے نہیں اور ان کا کلام نہیں اگر فرشتہ کی صورت میں نظر آتے تو مریم ان کو دیکھ کر ڈر جاتیں اور بے ہوش ہو جاتیں۔ اور عجیب نہیں کہ اس صورت میں مریم صدیقہ کی عفت اور پاک بازی کا امتحان بھی مقصود ہو یعنی یہ کہ مریم نے جب غسل لائے تو ایک امینی اور بیگناہ آدمی دیکھا تو گھبرا گئیں اور بولیں کہ میں تجھ سے اللہ کی پناہ مانگتی ہوں اگر تو مرد واقعی ہے۔ تو میں تیرے شر سے پناہ مانگتی ہوں۔

مطلب یہ ہے کہ مریم اس کو بشر سمجھ کر گھبرا گئیں اور خدا کا واسطہ دیا کہ سامنے سے ہٹ جائے تو اس وقت جبریل امین نے اپنا فرشتہ ہونا ظاہر کیا۔ اور کہا کہ میں کوئی بشر اور آدمی نہیں اس سے تم ڈر رہی ہو۔ میں تو تیرے پردہ نگار کا فرستادہ ایسا ہوا اور فرشتہ ہوں تاکہ تجھ کو خدا کے حکم سے پاک اور پاکیزہ لڑکا عطا کروں۔ مجھ سے ڈرنے اور پناہ مانگنے کی ضرورت نہیں میں ایسا نہیں جیسا کہ تیرا گمان ہے۔

مریم کو اس کی نوائی صورت کے ادا اتار رہائی سے یہ یقین ہو گیا کہ بیشک یہ فرشتہ ہے مگر عجیب ہے کہ بغیر مشورہ کے مجھے پہنچا تو اس لیے مریم نے کہا میرے لڑکا کہاں سے ہو گا اور مجھ کو کسی آدمی نے ہاتھ بھی نہیں لگایا۔ یعنی میرا کسی سے تعلق نہیں ہوا اور نہ کبھی میں کبھی بہادر جبریل نے کہا یہ یقین ہو گا۔ یعنی اللہ تعالیٰ

تجھے بغیر باپ کے بنی لڑکا خطا کرے گا، تیرے پروردگار نے فرمایا ہے کہ وہ (یعنی بغیر باپ کے) میرا
خطا کرنا تجھ پر آسان ہے۔

اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے وہ اپنی تخلیق و مکر میں آفات اور مولا اور اسباب کا محتاج نہیں۔
اسے بغیر باپ کے لڑکا پیدا کرنا کیا مشکل ہے۔ اور ہم چاہتے ہیں کہ اس لڑکے کو گورن کے لیے اپنی قدرت
کی نشانی بنادیں۔ کہ اس کے حال کو دیکھ کر لوگ ہماری قدرت کو پہچانیں کہ اللہ تعالیٰ بغیر باپ کے لڑکا پیدا
کرے بغیر قادر ہے۔ اور ہم یہ چاہتے ہیں کہ اپنی ماں سے اسی لیے باپ کے بچہ کو سامانِ رحمت بنالیں جو
اس پر ایمان لائے وہ جاہل نہ پائے۔ اور قیامت کے دن شفاعت سے یہ وہاں ہو جو قادر و خاص مکر میں
کے لیے ہے اور ایضاً یقیناً اس یعنی قدرت کی نشانی ہو تا یہ سب لوگوں کے واسطے ہے۔ اور اس بچہ کا بغیر باپ
کے پیدا ہونا علم الہی میں نئے شدہ امر ہے، حضرت مریم فرشتے کی بات سے مطمئن ہوئیں پھر اس گفتگو کے
بعد جبریل امین سرور کے قریب آئے اور ان کے منہ میں یا گریبان میں چونک ماری پس اسی وقت مریم
عالم ہو گئیں، بعض کہتے ہیں کہ چھ سات مہینے حمل رہا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ قارح حمل اور ولادت سب
ایک ہی ساعت میں واقع ہوئے۔

فرشتے نبوت کو چوتھے ہیں اسی لیے جبریل امین نے مریم کے گریبان میں چونک ماری جس سے
وہ اکی وقت حاملہ ہوئیں۔ قرآن کریم میں لفظ روح کا ذکر ہے، مگر اس کی حقیقت کا بیان نہیں، اس لیے
بیان کی کیفیت سے سکوت ادلی ہے۔ پس جب وضع حمل کا وقت قریب آیا تو شرم کے مار سے اس حمل
کو دیکھ کر کسی دردِ جگر چکیں پیا پیاں ہیں چلی گئیں، غالباً وہ جگر بیت لہر ہے۔ یہ مقام بیت المقدس سے آٹھ
میل کے فاصلہ پر ہے۔

بیت المقدس میں حضرت مریم کی طرح ایک اور مہ صالح مسجد کی خدمت کیا کرتا تھا۔ جس کا نام
یوسف شہید تھا۔ اور وہ حضرت مریم کا چھانڈ بھائی تھا، بڑا عابد و زاہد تھا۔ سب سے پہلے مریم کے
حمل کا حال یوسف شہید کو معلوم ہوا، دیکھ کر حیران اور ششدر رہ گیا کہ اس عزیز اور پاکدامن کو کیا ہوا۔
ایک طرف تو ان کی عفت و برات و حیا و زناہت کا اودان کی کرامتوں کا خیال آتا اور دوسری
طرف آثارِ حق کو دیکھتا تو حیرت ہوتا کہ آخر یہ ماجرا کیا ہے۔ زبان سے شہرہا مگر اللہ ہی اللہ طرح
کے خیالات آتے یا تو ایک دن حضرت مریم سے تعریفاً اور کثرتاً یہ سوال کیا۔ لے مریم بیڑہ باندھیں
سیرت الہی خیال پیدا ہوا ہے میں نے اس کو بہت چھپانا چاہا مگر وہ مجھ پر غالب آیا میں اس کو مجھ پر ظاہر
کر کے اپنے دل کو شفا دینا چاہتا ہوں، مریم نے کہا، بہرہ وہ کیا خیال ہے۔

قال حمل یکنو فقط شعور
من شعور وھل یکنو لدع من
خیر بذل وھل یکنو ولد

یوسف شہید نے کہا لے مریم کیا کوئی دولت
بغیر شمع کے اور کوئی حقیم بغیر دند کے ہو سکتی
ہے اور کیا کوئی فرزند بغیر باپ کے

ہر ملک سے ہے۔

صناعتیں ادب۔

مرحوم اس توفیق اور گناہ کو سہم نہیں اور کہا کہ میں کیا تھا کہ معلوم نہیں کہ خدا نے جب اپنی کھیتی کو پیدا کیا تو پہلے درخت کو اپنی قدرت سے پھر پانی کے پیدا کیا۔ اس نے اپنی قدرت سے پانی کو درخت کی زندگی کو زید بنایا۔ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو مخلوق پیدا کیا اور ہر ایک کو دوسرے کا سبب بنایا کیا بڑا یہ حقا ہے کہ حق تعالیٰ بغیر پانی کی ہر ایک کو درخت کا بنائے نہ لگاؤ نہیں۔

یوسف خیمار سے کہا میرا گرگزیہ اختیار نہیں۔ میرا اختیار تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جب وہ کسی کام کو کرنا چاہتا ہے تو مرستہ نکال دیتا ہے کہ جو ملے خود وہ ہوتا ہے۔

مرحوم نے کہا مجھے معلوم نہیں کہ نعم اور دانہ کا روکھیتی کا اور پانی کا اور بارش کا اور درخت کا ایک ہی ذاتی ہے اور وہ درخت اگر گئے ہیں کسی پانی اور وہ کامیابی نہیں۔ یوسف خیمار سے کہا کہ یہ نہیں جانتے کہ قادر حق ہے۔

پھر مرحوم نے کہا کیا تجھے معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اندام کی صورت کو بغیر مرد کے اور بغیر درخت کے اور خیر حق کے پیدا کیا۔

حضرت مرحوم کے یہ جوابات مستحکم یوسف خیمار کو دل مطمئن ہو گیا اور اس کے دل سے تمام شبہات دور ہو گئے۔ اور کچھ کیا کہ کوئی امر عجیب ہے جو بہت دور ہو گئی سے پک ہے۔ بلکہ راست خداوندی ہے جس سے مراد کو کرامت دینی مقصود ہے۔

راجحہ تفسیر کبیر لاہور از مرامی صفحہ ۵۳۵ ۵۳۶ : تفسیر ابن کثیر ص ۳۸۱ : تفسیر و رخصت اور سورۃ

آل عمران صفحہ ۲۴-۲۵ : درج المعانی ص ۱۲۳

پھر جب رلاست کا دولت قریب آیا تو درم قریب سے ان کو مفسر دور ہو کر کیا کہ وہ مجبور کے تھے سے اگر مہلا میں یہ درخت جنگل میں تھا اور ان کو خشک ہو گیا تھا۔ جبہ دروہ شروع ہوا تو مرحوم چڑھ کر ایک ایک درخت غرق کے تھے سے مہارالے کو بیٹھ گئیں۔ پریشانی کا عجیب عام تھا ایک طرف قریب ہوا مال اور دوسری طرف رسوائی اور نہائی کا خیال اس سینہ بڑھ گیا کہ کھن میں اس حالت سے پہلے ہی مرغانی ہوا بھون بھونائی ہو جائے کہ کوئی میرا دروہ نشان کھن نہ جانتا منیت اور رسوائی کے خوف سے مرحوم نے موت کی تمنا کی۔ مرحوم اور عادی کے خیال نے فرشتوں کی اشارت کو فراموش کر دیا۔ پس اس وقت فرشتے نے مرحوم کو بچے کا جانب سے آواز دی کہ تو فرما کر اور موت کی تمنا کر تیرے پردہ گارے عجیب سے بچہ ایک کھن سے بچے ایک کھن بھون بھون کر رہی ہے اور تیرے کھانے بچے کا سامان کر دیا ہے۔ بچے کے بچہ نہ ہی کر دی اور کھانے کے بچے خشک درخت کو یہ دوا کر دی۔ پہلی مرتبہ جبرائیل رست کے بچے آئے تو عزم کے سامنے آئے اس وقت تسلی کے لیے آئے تو سامنے نہیں آئے مگر دوا کی کے بچے سے آواز دی مرحوم اس وقت ایک سیٹ پر تھیں۔

اور نیچے جبریلؑ تھے وہاں ایک خشک ٹہری تھی اُنہ نے اپنی قدرت سے اس میں پانی جاری کر دیا اور سوکھے درخت کو ہوا اور سرسبز کر دیا اسی دم اس پر چل اُگئے اور حکم دیا اللہ تعالیٰ نے کہ لے مریمؑ اس گجر کے تنے کو چڑھ کر اپنی طرف بلا وہ تجھ پر پہنچی پکی تازہ گجریں گرا گئے گا۔ زچہ کے لیے سب سے زیادہ مفید تو گجر ہے۔
 اللہ اوستے لکھا ہے کہ عورت کے لیے ایام نفاس میں وضعت تازہ گجر سے بہتر کوئی غذا نہیں
 الغرض جبریلؑ نے حضرت مریمؑ کی تسلی اور تسکین کے بعد یہ کہا۔ پس لے مریمؑ! تو اس چل کو کھا اور اس پانی
 کو پلہ اور اس لذت و لذت سے اپنی آنکھیں ٹھڈی کر جو خدا کا اسباب نکاحی خشک زمین سے پانی اور
 خشک درخت سے میوہ پیدا کر سکتا ہے وہ بغیر پاپ کے لڑکا پیدا کر لے پر بھی قادر ہے حق تعالیٰ کی
 ان کرامتوں اور معجزاتوں پر نظر کرو اور پریشانی اور غم و دل سے نکال دو یکا یک پانی کا جاری ہونا یہ تو
 پینے کا سامان ہوا اور خشک درخت سے کدیم تازہ گجروں کا گرا یہ کھانے کا سامان ہوا یہ تو لذت و مسکن
 ہوئی۔ اور چونکہ پانی اور چل کا نمود بطور قری عادت ہوا۔ اس لیے یہ کرامت لذت و معانی کا سبب بنی۔
 پس لے مریمؑ یہ تو قری راحت کا سامان ہوا اور جس بدنامی سے تو ذرا رہی ہے اس کا انقضا مہر
 ہے کہ اگر تو اس کے بعد کسی آدمی کو دیکھے اور وہ تجھ سے تیرے بیٹے کا حال پوچھے کہ یہ لڑکا کہاں سے
 آیا تو تم زبان سے کچھ نہ بولنا بلکہ اشارہ سے یہ کہہ دینا کہ میں نے رمل کے واسطے ایسے روزہ کی گذر کی
 ہے۔ جس میں کلام کی ممانعت ہے۔ سو اس وجہ سے میں آج کسی آدمی سے زبان سے بات نہیں کر دوں گی۔
 بنی اسرائیل میں روزہ کی ممانعت میں بولنا منع تھا ان لوگوں کا روزہ یہ تھا کہ کھانا اور پینا اور بات
 کرنا چھوڑ دیتے تھے۔ اس لیے قَسْبُ لَی رَافِی شَدِّدَتْ لَکُم مَطْلَب یہ ہے کہ زبان سے کچھ نہ کہنا بلکہ
 لوگوں کو اشارہ سے یہ بات سمجھا دینا الخ

قول بھی زبان سے ہوتا ہے اور کبھی اشارہ سے۔ عرض یہ کہ فرشتہ کے اس کلام سے حضرت مریمؑ
 کو تسلی ہو گئی اور معنی علیہ السلام پیدا ہوئے۔ پھر جب مریمؑ کو ان بشارتوں اور کرامتوں کے مکران اور طعنات
 ہو گئے تو مریمؑ اس بچہ کو اپنی گود میں اٹھائے جو بے بیعت احم سے ملیں اور اپنی قوم کے پاس اسی کو لے
 کر آئیں تو قوم پر یہ بات بہت گراں گزری کہ جب مریمؑ کی کہیں شادی نہیں ہوئی تو یہ بچہ کہاں سے لائی
 سو کہنے لگے کہ لے مریمؑ یہ تو تو ایک عجیب اور انوکھی چیز لے کر آئی ہے۔ تیرے گھر والوں میں بھی ایسا امر ہوا
 ہی نہ تھا۔ اس طرح بچہ کو رجا گود میں لے کر آنا بہت ہی حرم کا مقام ہے یہ تو مکمل بیہ باکی اور بے حیائی
 ہے۔ لے بارون کی بہن تیرا باپ کوئی بُرا آدمی نہ تھا اور نہ تیری ماں بدکار تھی یہ آخر تو میں کہاں سے آیا۔
 سچ بنا کر سن کا ہے۔ مریمؑ کے باپ کا نام عمران تھا بنو سعد اقصیٰ کے اہم تھے اور میرے عابد و لاہوتھے اور
 ان کی ماں کو نام حضرت خدیجہ بنت خویلد تھا جن کا نقشہ قرآن میں مذکور ہے پس جب تیرے ماں باپ بھائی بدکار
 نہ تھے تو کون ہے نا فالق حرکت کیجئے گی۔ حدیث میں ہے کہ مریمؑ کے بھائی کا نام بارون تھا جس کا نہ ہر
 اور عبادت بنی اسرائیل میں ضرب النثل تھا۔ اور حضرت مریمؑ کا زہد اور عبادت بھی اپنے بھائی بارون

جیسا تھا اس نام پر ان کو اخت بارون کیا گیا۔ اور بارون نام حضرت بارون یقین کے نام پر رکھا گیا تھا۔ یہی امر اہل میں یہ دستور تھا کہ وہ اپنے بچوں کے نام پیغمبروں اور صالحین کے نام پر رکھتے تھے۔ جیسے کہ مسلمانوں میں ہزاروں آدمیوں کا نام ام دارا رکھا گیا ہے اور اگر بالفرض بارون سے مراد برادر موسیٰ علیہ السلام ہی ہوتا تو بھی عداوت عرب کے مطابق مریم کو اخت بارون کہنا درست ہے۔ کیونکہ مریم حضرت بارون کی نسل سے تھیں جیسے نبی کریمؐ کا خاتمہ اور ہمدانی کو یا آغا ہمدان کہتے ہیں اور قرآن کریم میں ہے۔ **قَدْ أَكْثَرُ أَحْصَاءُ** اسی طرح مریم کو **بِئْسَ الْخُسْتُ هَؤُلَاءُ** کہنا صحیح ہے۔

پس مریمؑ علیہا السلام اپنی قوم کی طعن و تشنیع کی یہ باتیں سن کر حسبِ ہدایت خداوندی عامر و منیر ہو گئیں اور کوئی جواب نہیں دیا بلکہ اس بچہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ جو کچھ کہنا ہو وہ اس سے کہو یہ بچہ نہیں جواب دے گا تو وہ لوگ نرم ہو کر بولے کہ ہم اس بچہ سے کیسے بات کریں جو ابھی ماں کی گود میں پیچ رہی ہے۔ جب حضرت مریمؑ نے بچہ کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ تم اس بچہ سے پوچھ لو تو وہ غضبناک ہونے لگی۔ بچہ غم کے ہم سے تسخیر کرتی ہے اور کہتی ہے کہ اس شیر خوار بچہ سے پوچھ لو اور کہا جاتا ہے کہ ذکرِ باطلہ السلام کو جب یہ غیر معلوم ہوتی تو وہ بھی جیسے ہونے آئے اور بچہ سے کہا کہ اگر تو من جاب اللہ ماورے تو اپنی محبت اور حقیقت بیان کر۔ یعنی علیہ السلام نے دودھ پینا چھوڑ دیا اور ان کی طرف متوجہ ہوتے اور بول اٹھے اور کہا کہ میں بخشد اللہ کا بندہ ہوں خدا اور خدا کا بیٹا نہیں۔ الفرض جب حضرت مریمؑ بچہ کو لے کر اپنی قوم میں آئیں تو انہیں امرئیل جمع ہو گئے اور حضرت مریمؑ پر طعن و تشنیع شروع کی کہ اسی وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام ماں کا دودھ پی رہے تھے اسی وقت دودھ پینا چھوڑ دیا اور انہیں پہلو پر تلکھ کر لگا کر انشت شہادت سے ان کی طرف اشارہ کیا اور جواب دینا شروع کیا اور کہا کہ تحقیق میں اللہ کا بندہ ہوں (تفسیر قرطبی صفحہ ۱۱۱) اور اپنی ذات کے لیے آٹھ مستین بیان کرنا میں جن میں تمام خیالات فاسدہ کا رد ہو گیا۔

۲۷۔ علی صفت - جدیت

إِنِّي عَشِيدٌ اللَّهُ

یعنی میں اللہ کا خاص بندہ ہوں بطور عرق عادت کے بغیر اس کے پیدا ہونے کے معاذ خدا واللہ

عنه قيل لان المستطيق لعيسى زكويًا. (كذا في البحر المحيط ص ۲۰۷)

وقال السرازمي وقيل ان زكريا عليه السلام اتاه عند مناظرة اليهود ايتاه فقال لعيسى عليه السلام انطلق بحجثك ان كنت اموت بها فقال عيسى عليه السلام عند ذلك **إِنِّي عَشِيدٌ اللَّهُ** (تفسير كبير ص ۲۰۷)

عنه قيل لان عيسى عليه السلام برزق فلما سمع كلامهم تولد له صلابه واقبل عليهم بوجع وانما على يساره و اشار اليهم بيمينه (يعني) وقال **إِنِّي عَشِيدٌ اللَّهُ** (تفسير قرطبي ص ۲۰۷)

تشریف اور نہ معاف اللہ میں عین خدا ہوں اور نہ خدا مجھ میں حلول کیے ہوئے ہے۔ اس لیے کہ طاق مبعود کا ایک جسم نوکود کے ساتھ متحد ہونا بڑا بہت محال ہے اس لیے کہ مبعود قدیم ہے اور جسم نوکود حادث ہے۔ جو ابھی عدم سے وجود میں آیا ہے اور ظاہر ہے کہ قدیم نہ حادث کئے ساتھ متحد ہو سکتا ہے اور نہ اس کا عین ہو سکتا ہے اور نہ اس میں حلول کر سکتا ہے۔

۱۔ کیونکہ عمل۔ حال کو محیط ہوتا ہے۔ اور اپنے اللہ اس کو محیط نہیں ہے۔

۲۔ نیز عمل اور ظرف۔ حال اور ظرف سے متداوین زیادہ ہوتا ہے۔

۳۔ نیز حال عمل کا محتاج بھی ہوتا ہے اور اللہ ان سب باتوں سے پاک اور متردد ہے۔

حقیقۃً یہ امر محال ہے کہ ایک جسم حادث اور متغیر۔ قدیم اور واجب الوجود کا عمل اور ظرف بن سکے اور اس کو اپنے الحاط میں سل سکے۔ یا اس کا جوہر بن سکے۔

حضرت یحییٰ علیہ السلام کا مقصود اگرچہ اس کلام سے ماں سے جہمت و درگاہ تھا مگر عینی نے سب سے پہلے خدا تعالیٰ سے جہمت کو دور کیا کہ کسی کو خدا کا شریک ٹھہر لیا اس کے لیے اولاد جو نیز کرنا بدعتی تھا پڑا ہے۔ اور وہ اس جہمت سے پاک ہے اسی طرح میری ماں کا حال ہے لوگ اس پر زنا کی جہمت لگا رہے ہیں مگر وہ اس سے بالکل پاک ہے ایسا مبارک اور صاحب کمال بچہ کہیں زنا سے پیدا ہو سکتا ہے اور میری ولادت اس بات کی دلیل ہے کہ میں اللہ کا بندہ ہوں۔ خداوند خود خداوند اللہ کا بیٹا نہیں اس لیے کہ مولود مہرہ نہیں ہو سکتا لامحالہ عہد بنی ہوگا۔ اور اگر بقول نصاریٰ بطور فرض محال اس بات کو مان لیا جائے کہ ذات خداوندی کے ناموس کا عینی میں حلول جائز اور ممکن ہے تو پھر کلمۃ اللہ کا حلول اور دخول نہ جاوے وقت عمر میں بھی جائز ہونا چاہیے۔ سب کو معلوم ہے کہ عینی علیہ السلام قدیم اور ازلی تھے۔ بلکہ حادث تھے ہاں کے ہیئت سے پیدا ہوئے تھے۔ پس اگر ایک جسم حادث اور مطلق مہرہ میں خداوند مہرہ کا حلول اور دخول ممکن ہے تو پھر جسم خردن اور جسم مہرہ میں اور جسم کوسالہ میں مہرہ کا حلول کیوں محال ہے۔

اور دوسری صفت

یہ ہے کہ اللہ سے مجھ کو کتاب یعنی انجیل دی ہے۔ یعنی منقریب اللہ تعالیٰ مجھ کو کتاب انجیل عطا کرے گا جو میری نبوت کی دلیل ہوگی اور نبوت اور نبوت کے منافی ہے۔

اور تیسری صفت

یہ ہے کہ اللہ سے مجھ کو نبی بنایا ہے۔ یعنی اللہ نے ازل میں فیصلہ کر دیا ہے کہ وہ مجھ کو نبی بنائے گا۔ اور مجھ کو انجیل عطا کرے گا۔ اور چونکہ فیصلہ قطعی ہے مہرہ اپنے وقت پر واقع ہوگا۔ اس لیے اس آنے والے واقعہ کو بعینہً نبی تعبیر کیا اور بعض کا قول یہ ہے کہ اسی وقت اللہ نے ان کو کتاب دے دی اور نبی

کہ وہ نگہ یہ تری غارت درجہ ہو۔ ہے صبح مطلب و ہے کہ اللہ تعالیٰ ازل میں یہ حکم کر چکا ہے کہ آئندہ اہل
کونکہ کو برکت ملے گی اور محمد پر ایمان آزل برائے۔ یہاں کو حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
میں میں تھا۔ لا کر آدم علی مروج اور جہد کے حدیث تھے۔

اور چوتھی صفت

یہ ہے **وَيُحْيِي الْمَيِّتِينَ** کہ انہیں زندہ کرے۔ اللہ تعالیٰ نے جو کو برکت و ۱۰ بنا ہے اس جگہ
جی ہوں جہاں میں دیوں اور باطل میں برکت میرے ساتھ نہ کی اور یہ اہل باہت کی وہاں ہے کہ جہاں خدا کا
مبارک بندہ ہوں۔

اور پانچویں صفت

یہ ہے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كُنْ لِلْعَالَمِينَ خَيْرًا** اللہ تعالیٰ نے جو کو خداوند کریم کا
حکم دیا ہے کہ وہ ملک میں دنیا میں زندہ رہوں۔ اس لیے کہ آسمان پر اٹھانے والے کے بعد نہ وہاں
شر میں کہ ملک نہیں رہتا بلکہ قیامت کے قریب جب آسمان سے دوبارہ نازل ہوں گے تو پھر صبر و تقویٰ
و احکام مشرعیہ کے ملک و ممالک میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کو حکم دیا ہے کہ اس کے
حکم کے مطابق اس کے مقرب و دوست برادری بنائے گی اور حکم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کو حکم دیا ہے
در عبادت اہل محمدیت کی ہے۔ اور جہد و استقامت اور لومیت کا جمع ہونا عطا اعمال ہے۔

اور چھٹی صفت یہ ہے

وَيُؤْتِي السُّلْطَانَ

اللہ تعالیٰ نے جو کو میری اللہ کا خدمت گزار بنایا ہے۔ و شہدہ میں حرف ہے کہ میں خیر باپ
کے پیدا ہوا ہوں اور میری پر داد و تحفہ اور ظاہرہ اور سطرہ ہے جو پر اس کی تعلیم و تکریم واجب ہے۔
بالفرض اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کوئی باپ ہوتے تو خدمت اور مسلمان میں والدہ کی تخصیص نہ ہوتی
بلکہ باپ کا بھی ذکر ہوتا جس کا حضرت عیسیٰ کے قہقہہ میں فرمایا کہ **يَسُوُّ يَسُوُّ** یعنی عیسیٰ علیہ السلام
اپنے والدین کے ساتھ بھی کرنے والے تھے اور اپنی والدہ کی خدمت و اطاعت و طاعت و طاعت کی ہے۔

اور ساتویں صفت یہ ہے

وَيُؤْتِي السُّلْطَانَ

اللہ تعالیٰ نے جو کو میری اللہ کا خدمت گزار بنایا کہ اللہ کا حکم نہ اڑوں بلکہ مستطیع اور نیکو خدمت بنایا۔

اس لیے کہ مصیبت شہادت کہ سبب ہے۔ معلوم ہوا کہ ہر شخص غافل نہیں رہتا ہے۔ نہ کہ وہ نہیں دیکھتا یا اس کی
مان کا تاثر نہ۔ ہے وہ حکمران اور بد بخت ہے اور متوجع اور نیک بخت ہو تا یہ بھی اس بات کی دلیل ہے کہ
عینی خدا کے بندے تھے۔

اور انھوں نے صفت یہ ہے

وَالَّذِينَ عَلَىٰ عَذَابِنَا يُذَمَّرُونَ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ

عذاب کی سب سے بھری جہنم میں ہیں پتلا ہوا اندھیں دلی میں سروں کی اور جس دن میں قرعے زندہ اٹھا
جائے گا۔ یہ صفت بھی اس بات کی دلیل ہے کہ جہنمی علیہ السلام عذاب قتل کے برنگ یہ بندہ تھے کیونکہ
خداوند دست اور دست سے نترتا ہے اور کسی کی سلامتی اور حفاظت سے بے نیاز ہے۔

حدیث میں ہے کہ عینی علیہ السلام آسمان سے نازل ہونے کے چند سال بعد مدینہ منورہ میں وفات
پائیں گے اور حضرت علی علیہ السلام کے پاس در حضور اقدس میں مدفون ہوں گے۔ اور اللہ تعالیٰ کی قدرت
سے وہاں ایک قرعہ چلے گا جس سے مطلب یہ ہے کہ پھر پر اللہ کی سلامتی ہے جس دن میں پیدا ہوا کسی
سعیطان سے محفوظ رہا اور مرنے کے بعد سوال قبر وغیرہ سے محفوظ رہا اور قیامت
کے دن قیامت کی ہول اور وحشت سے محفوظ رہوں گا۔ جیسے کہ حسین ثروت دہم
نہیں۔ حضرت عینی علیہ السلام نے ان کی گود میں یہ غارتی حادثہ کا لام کی اور اپنی خدا واد خصال کمال کو
نہایت بلاغت کے ساتھ بیان کیا۔

جب لوگوں نے ان کا یہ کام مسند توحید میں دیکھا اور اس غارتی حادثہ کا نام گوش کر لوگوں کو
ان کی ماں کی بولت درد تو بہت معلوم ہو گئی اور اس کی دوسرے لوگوں نے سر پر زنا کی سزا قائم نہ کی اور اعلیٰ
ہو گئے کہ یہ لڑکا مسافر اور لڑکا نہیں بلکہ قدسہ خداوندی کی ایک فتی ہے۔ اور خوب مجھے گئے کہ یہ بیچ
اور اس کی ماں ہر قسم کی ہمت سے چک ہے۔ اس لیے کہ ان کو ایک زعموز و بچہ کا غارتی حادثہ طریقہ
پر ای طرح گفتگو کرنا اور بیعت قضاہت اور بلاغت کے ساتھ ایسا نثر کا کرنا جس سے دشمن حیران
اور سر ہریاں رہ جائیں۔ اس بات کی دلیل یہ ہے کہ یہ نومولود نہایت مبارک اور مسعود ہے اور یہ اور
اس کی ماں ہر قسم کی ہمت سے پاک اور شرف ہے۔ یہ پھر یہ کہ جو مولود ایسی پاکیزہ خصال اور ایسی صفات
کمال کے ساتھ موصوف ہو وہ کیسے اور لڑکا ہو سکتا ہے خصوصاً جبکہ وہ ان کے اقارب کا ان کا بڑا نصیب
اصحابِ حق و صالح و متقی۔ بے شک اسے کہ فریخ کو اصل کے مطابق دیکھنا چاہیے۔

حضرت عینی علیہ السلام کو یہ آخری کو تم تھیا یہ غارتی حادثہ کا نام سن کر لوگوں نے ان کی والدہ
کی ہمت معلوم کرنی اور غاموش ہو گئے اور عینی علیہ السلام بھی یہ کام کو کے شیر غور۔ بچوں کی طرح غاموش
ہو گئے پھر انہوں نے کوئی بات نہیں کی یہاں تک کہ اس ہمت کو پہنچے جس میں بچے کا دانا نہیں کیا کرتے

بنی اس کلام کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو لٹا کہیں ثابت نہیں درپردہ نقل ہوتا غرض یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام اس کلام کے بعد شیر غار بیچوں کی طرح خاموش ہو گئے اور جب تک بولنے کی عمر تک نہ پہنچے اس وقت تک نہ بولے۔ (دیکھو تفسیر قرطبی صفحہ ۱۱۵۱۳)

ذٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ

یہ ہے عیسیٰ مریم کا بیٹا : سچی بات

الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ مَا كَانَ لِلّٰهِ اَنْ يَّتَّخِذَ مِنْ

جس میں جھگڑتے ہیں - اللہ ایسا نہیں کرے اولاد وہ

وَلَدٍ سُبْحٰنَهُ اِذَا قَضٰى اَمْرًا فَاِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ

پاک ذات ہے۔ جب چھوڑا ہے کچھ کام یہی کہتا ہے اس کو کہ ہو

فَيَكُوْنُ ۝ وَاِنَّ اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبُّكُمْ فَاَعْبُدُوْهُ هٰذَا

وہ ہوا ہے - اور کہا ہے شک اللہ ہے رب میرا اور رب تمہارا، سوا کسی کی زندگی کر۔ یہ

صِرَاطٌ مُّسْتَقِيْمٌ ۝ فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ

جس راہ سیدھی - پھر کئی راہ ہو گئے فرقے ان میں سے -

سنة قال الامام القرطبي قد روى في تفسير هذه الآية عن ابن زيد وغيره انه لما سمعوا كلام عيسى اذ عشا وقالوا ان هذا امر عظيم وردى ان عيسى

عليه السلام انما تكلم في طفولته بهذا الآية ثم عاد الى حالة الاطفال حتى عسى على عادة البشر الى ان بلغ مبلغ الصبيان فكان نطقه اظهار برائة امه لانه كان

من يعقل في تلك الحالة وهو كما ينطق الله تعالى الجوارح يوم القيامة ولم يشك الله وان نطقه ولا انه كان يعلى وهو ابن يومه وشعره ولو كان يدور نطقه و

تسبيح وعظائم وصلااته في صغره من وقت الولادة كان مثله مما لا ينكسر (صفحة ۱۱۵۱۳)

وقال السيوطي: ثم امنت عيسى عن الكلام حتى بلغ مبلغه الناس (تفسير درمنثور ج ۱ ص ۱۱۵۱۳)

واخرج ابن ابي شيبة وابن ابى حاتم وابن عسكرو من طريق مجاهد عن ابن عباس قال تكلم عيسى بعد الايات التي تكلم بها حتى بلغ مبلغ الصبيان - (تفسير درمنثور ج ۱ ص ۱۱۵۱۳)

قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ اَسْمِعْ

سو قرآن ہے منکروں کو جس وقت دیکھیں گے ایک دن بڑا - کیا سنتے

بِهِمْ وَاَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي

دیکھتے ہوں گے ۱ جس دن آویں گے ہمارے پاس پر سبے انصاف آتے کے دن

ضَلِيلٍ مُبِينٍ ۝ وَاَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ اِذْ قُضِيَ

سزا دیکھتے ہیں - اور نو سناوے ان کو اس پچھتاوے کے دن کا جب فیصل

الْاَمْرِ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ اِنَّا

ہو چکے جو ۲۴ اور وہ بھول رہے ہیں اور وہ یقین نہیں لاتے - ہم

نَحْنُ نَرِثُ الْاَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ۝

دارت ہوں گے زمین کے اور جو کوئی ہے زمین پر اور ہماری طرف پر آویں گے۔

قول مریم و فیصلہ محکم

دربارہ حقیقت عیسیٰ بن مریم صلی اللہ تعالیٰ علیٰ نبینا وعلیہا وبارک وسلم

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ذَٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ... وَاللَّيْلَةُ يُؤْكَلُونَ ۝

یہاں کتب صحت جیسی علم اسلام کی ولادت کا قطعہ تفصیل سے بیان فرمایا تاکہ اصل حقیقت واضح اور منکشف ہو جائے۔ اب آگے حضرت عیسیٰ کے بارے میں یہود اور نصاریٰ کے اختلاف کا فیصلہ فرماتے ہیں۔

چنانچہ فرماتے ہیں یہ ہیں عیسیٰ مریم پر فقہ عورت سے بغیر آپ کے پیدا ہوئے ہیں یہ فقہ مریم کے بیٹے ہیں ان کا کوئی باپ نہیں ان کی جمیع شان اور عظمت وہ ہے جو اوپر بیان ہوئی عیسیٰ بن مریم وہ نہیں جن کو عیسائی خدا کا بیٹا کہتے ہیں اور وہ وہ دلدار ہیں جیسا کہ یہود کہتے ہیں۔ میں اسکی پکی

بانتے ہوئے ہیں جس میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں۔ یہ خود معنی طہرہ شام کو دہلا کر اور صبح کو دہلا کر کہتے ہیں اور معاری میں کوئی ان کو کالہ اور کوئی ان کو بینہ کہتا ہے مگر وہ حقیقت میں اللہ کا بندہ ہے اور اس کو نبی ہے اور روح اللہ اور کلمہ اللہ ہے۔ اگر حقیت یہ ہے جو بتلا دی گئی اور اس کے سوا سب جھوٹ ہے۔ اگر مشہور آیات میں حضرت معنی کی نبوت کو ثابت کیا اب تم گئے کی آیت میں نصاً اللہ کے عقیدہ کو ثابت کر دیتے ہیں۔ اللہ کی پرستش ان نہیں کر رہے ہیں کہ وہ اپنے لیے کوئی فرزند بنائے اللہ اس سے پاک ہے اس لیے کہ یہ اس کے لیے نقص اور عیب ہے خدا تعالیٰ سب عاجز اور خواہشوں سے پاک ہے اور بیٹا باپ کے نہیں ہوتا ہے اور خدا بے مثل اور بے چون و چوکر ہے۔ اس کی شان تو یہ ہے کہ وہ جب کسی کام کو کرنا چاہتا ہے تو صرف اتنا کہہ دیتا ہے کہ ہو یا سودا کام ہو جاتا ہے۔ بھلا ایسے قادر مطلق کو بوجہ اوہن کی کیا ضرورت ہے۔ اور اس کو بغیر باپ کے پیدا کرنا کیا مشکل ہے اور بھلا ان باتوں کے جو معنی طہرہ شام سے وال کی گئی ہیں تو ان سے کہیں ایک زنت یعنی کر تو ان کو اس بات کی خبر دی کہ تحقیق اللہ سر بلند و گہر ہے اور تم سب کا پروردگار ہے جس نے تم سب کی عبادت کرنا چاہا ہے۔ وہ اس ماہ پر چنے گا وہ ہر بات پر ہے۔ پس اس حقیقت حال کے واضح ہو جانے کے بعد حضرت معنی طہرہ شام کے بارے میں جو غلط فہمیاں میں مختلف ہو گئیں، مٹا کر حضرت معنی طہرہ شام کا صحیح حال ظاہر ہو گیا ہے جس میں اختلاف کی گئی تھی نہیں اس لیے کہ خبر خواہ کی حالت میں حضرت معنی کے عارفی عادت کو ہم سے بہت بعد واضح ہو گئی کہ وہ خدا کے برگزیدہ بندے اور رسول برحق تھے۔ سلام اللہ علیہ یا خدا کا بیٹا نہ خدا کا پروردار نہ شر فرار ہوتا تھا نہ حال اور نہ امکان ہے اور خدا ذات نہ وہ رہا نہ لڑتا تھے اور اللہ کی والدہ ماجدہ نہ تھی اس لیے کہ اللہ پاک اللہ بری نفسی جو بزرگ داس کے چودہ قریبی گھنے ہیں کہ کذاب اور ساحر اور دھارنہ تھا اور گہرا میری جو کوئی نہ تھا وہ سب جادو کا اثر تھا۔ اور دھوکا نبوت کے بعد جس قدر سحر و جادو دکھائے وہ سب جادو تھے۔ اور

سبح قول الحق کے بعد میں دو قرآن ہیں مائیم اور اذن و فتر کی قرات میں قرآن الحق یعنی نام منہ سے آیا ہے۔ ہم نے جو ترجمہ کیا ہے وہ قرات نصب کے بنا پر کیا ہے۔ حکم اقبال النجاج ہو۔ مصدر اری مفعول و مطلق اری قولی قال الحق۔ لان ما قبلہ یدل علیہ و قبل حد و قبل اعلیٰ و اور لہ قراتی قول الحق کہ نعم ہم پر فرما کر ہے اور تقدیر کو ہم سے ہے۔ ہذا انکلام قول الحق اس قرات پر ترجمہ ہر گاہ یہ کام حق ہے۔ (دیکھو تفسیر قرطبی صفحہ ۱۱۵-۱۱۶)

۱۔ استاذہ اس طرف ہے کہ کہ ان اللہ نے فرمایا تو پھر کلام حضرت معنی طہرہ شام کے گوشہ قول افیٰ فیذہم ہے اور کوئی اللہ نے فرمایا تو پھر کلام کوئی کہ کلام کو قراؤں گے اور بعض طہرہ کہتے ہیں کہ اس میں شک و تہیہ و شکریہ انکسب ہو گیا ہے اور غضب ہے۔ جبکہ اس کی گرامر ایک و گول کو مراد کا حال نہ تھا کیونکہ اور یہ نہ دیکھتے کہ میرا اور تمہارا سب کا ایک ہی رہا ہے۔ اسی کی زندگی کر۔ (روح المعانی صفحہ ۱۶۵)

نصاری میں سے بعض تو یہ کہتے ہیں کہ وہ خدا تھے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ خدا کے فرزند تھے اور بعض نصاریٰ اہل اسلام کی طرح ان کو خدا کا بندہ اور رسول مانتے ہیں اور زیادہ تو نصاریٰ ایسا مین فرستے ہیں سطور پر اور یہ عقوبت اور عذاب کا بندہ۔

فرقہ مسطور یہ تو حضرت عیسیٰ ابن مریم کو خدا کا بیٹا بتاتا ہے کہ آسمان سے اچھا تھا آپ نے اس کو پھر آسمان پر بلا لیا اور اوپر اٹھالیا۔ اور فرقہ یعقوبیہ یہ کہتا ہے کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام تعالیٰ تھا بعد خدا آسمان سے اُترا اور پھر آسمان پر چڑھ گیا۔ اور فرقہ ملائیم یہ کہتا ہے کہ مسیح بن مریم عین خدا ازل میں سے ایک خدا تھا اور نصاریٰ عیسیٰ کا ایک سرور یہ کہتا ہے کہ عیسیٰ بن مریم خدا کے بندے اور ان کے رسول برحق تھے۔ اور مسیح نصرانی اور عیسائی فرقہ ہے۔ اور یہی قول حق ہے جس کی قرآن اور حدیث نے مسلمانوں کو چاہت کی اور یہی تمام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے اور نصاریٰ کا یہ فرقہ جو حضرت عیسیٰ کو خدا کا بندہ اور رسول برحق مانتا تھا۔ نصاریٰ کے تمام فرقوں میں یہی فرقہ حق پر تھا جو توحید کا قائل تھا۔ اور تثلیث کا منکر تھا۔

پس ہر ایک اور برادری ہے ان کا قول پر جو اللہ پر اقرار کرتے ہیں اور حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا بتاتے ہیں اسوہائے کافران کے لیے شدید عذاب ہے۔ فرقے دن کی جانہری کے وقت یعنی قیامت کے دن اور یہ کہ جو آج دنیا میں حق سے الگ ہیں اور پھر سے اور گئے بنے ہوئے ہیں قیامت کے دن کیا ہی عذاب تھے دلائل اور گواہی تو سب کچھ ملے ہوں گے جس میں ان کے ہمارے پاس آئیں گے اس دن انہیں بھی کھل جائیں گی اور کافران بھی خوب کھل جائیں گے۔ لیکن یہ قلم نوگ آج تو کھلی گزری ہیں جس یعنی یہ کافران کو دنیا میں اللہ سے اور پھر سے بٹے ہوئے ہیں۔ نہ حق کو سنتے ہیں اور نہ حق کو دیکھتے ہیں جو جب قیامت کے دن ہمارے سامنے آئیں گے تو اس وقت سینے والے اور خوب دیکھنے والے ہوں گے لیکن اس وقت کاسٹنا اور دیکھنا کچھ فائدہ نہ دے سکے گا۔ اور لے لے ہی آپ ان کو حسرت کے دن سے ڈرا رہے یعنی قیامت کے دن سے ڈرا رہے جس روز نیک و بد سب ہی جھٹائیں گے اور حسرت میں مبتلا ہوں گے بڑے آدمی تو اپنی برائیوں پر حسرت کریں گے کہ ہم نے یہ بڑے کام کیوں کیے اور نیک لوگ اس بات پر حسرت کریں گے کہ ہم نے نیکیاں زیادہ کیوں نہ کیں۔ لہذا آپ ان لوگوں کو اس حسرت کے دن سے ڈرا رہے جب کہ موت کو سب کے سامنے درج کر کے الہی رحمت اور اہل جہنم کے لیے غلو اور دوام کا اخیر فیصلہ کر دیا جائے گا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ موت کو چھت کر کے جہنم کے کی شکل میں لاکر حسرت اور جہنم کے درمیان میں سب کے سامنے درج کیا جائے گا۔ اور نوگ دیکھتے ہوں گے۔ اور طریقین یعنی الہی رحمت اور الہی دروغ کو غلو اور دوام کو تکمیل دیا جائے گا۔ کہ الہی رحمت کو معلوم ہو جائے کہ اب ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں غلو اور دوام ہے اور کفر کو معلوم ہو

سے تفصیل کے لیے تفسیر ابن کثیر صفحہ ۱۲۱ ج ۱۲ و تفسیر روح المعانی صفحہ ۸۵ و ۱۲۴ دیکھیں۔

جانے کہ اب ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں غلو اور درہم ہے موت۔ درہم نہیں رہا اور انسانی و مسلمانوں کا
سنوئی ان کا بار اور بھیجی ان جہان میں بارہم پر تھامے روایت ہے کہ جب موت کے منہ سے گزرا ہوا ظہر
کھڑا کر کے اہل جنت اور اہل دوزخ کو آواز دی جائے گی تو اہل جنت زور سے ڈرے اور اہل دوزخ ہلکے کر دیں گے
ان کو قہر ہوگا کہ کہیں جنت سے نکلے گا حکم تو نہیں ہوگا۔ اہل اہل دوزخ تو حق ہو کر دیکھیں گے کہ کون پرہم کو
اس جگہ سے نرواج اور۔۔۔ بی کا حکم ہو جائے تو پھر سب کے سامنے موت قہر کی جائے گی اللہ یہ اعلان کر دیا
جائے گا۔ لا اھلک خلود فیما تجدون لامیت خلیہ ابدا۔ ہر ایک اپنے اپنے ٹھکانے میں
ہمیشہ رہے گا کسی پر بھی حق موت نہ آئے گی۔ (فتح الباری صفحہ ۱۲۶۲)

اور وہ لوگ آج دنیا میں علت ہیں پڑتے ہوئے ہیں۔ اور ہر ایک اور آخرت اور ہم موت پر منتظر
ہیں۔ لیکن جب وہ دن ملے گا تو سوائے موت کے کچھ نظر نہ آئے گا۔

حضرت شاہ عبدالقادر لکھتے ہیں جب تک حشر کا دن ہے۔ سماں دوزخ سے نکل نکل کر جنت
میں پڑ جائے گا۔ تب تک کافر بھی تو حق میں ہوں گے۔ پھر موت کو بندھے کہ موت میں لاکر جنت اور
دوزخ کے بیچ سب کو دکھا کر دوزخ کو کہیں گے کہ یہ کافر ہیں گے کہ کافر ہیں جنت میں اور دوزخ میں دوزخ میں رہ
پڑے ہمیشہ کہ وہ دن ہے کہ کافرانہ میر ہو جائے گی۔ (موسم القرآن)

مطلب یہ ہے کہ اب تک کا حشر کو بھی میدان حق کہ شاید کفار و مسلمانوں کی طرح ہم بھی کسی وقت
دوزخ سے نکل کر جنت میں رہیں گے۔ جب موت کو کہ سب کے سامنے دوزخ کر دیا جائے گا تو اس وقت کافر یا مسلم
نا امید ہو جائیں گے اور حشر سے ہاتھ نہیں لگائیں اب پھلتے نہ سے کی تا نہ۔ وقت گزر جائے۔ ہر روز
یہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں ہر روز ہر لمحہ وہ وقت ہے کہ جس وقت موت کو بندھے کی شکل میں آکر
سب کے سامنے اس کو دوزخ کیا جائے گا۔ صحیحین میں ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم کے دن موت ایک کیودا چٹ کر۔۔۔ (میں نے اسے اس وقت میں لایا ہے
گا۔ پھر دوزخ اور جنت کے درمیان اس کو کھڑا کیا جائے گا۔ پھر ایک منادی یہ ندا کرے گا اے اہل جنت
اس کی یہ آواز سن کر جنت اپنی گراں دارا بنامہ اور اہل دوزخ کو کہیں گے وہ کہے گا کہ تم اس کو بچاتے ہو یعنی
تو سب وہی گئے کہ اس پر موت ہے اور وہ سب اس کو دیکھ لیں گے۔ یعنی سب جہان میں گئے کہ موت ہے۔ پھر
منادی دہرا کرے گا کہ اے اہل دوزخ اس کو دوزخ میں لے کر دینا اٹھا کر دیکھیں گے۔ وہ منادی کہے گا کہ تم اس
کو بچاتے ہو وہ کہیں گے کہ ہاں یہ موت ہے اور وہ سب اس کو دیکھ لیں گے پھر منادی کہے گا کہ اہل جنت
اور دوزخ کے درمیان سب کے سامنے دوزخ کر دیا جائے گا پھر منادی ندا کرے گا کہ اے اہل جنت اب
ہمیشہ رہتے رہو کہ تم کو موت نہیں اور سب دوزخ میں ہمیشہ رہتے دوزخ میں رہو کہ تم کو موت نہیں۔ پھر
آپ نے یہ آیت پڑھی۔

وَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ الْآخِرَةِ الَّذِي لَا مَرْدَ لَهُمْ فِيهِ يُخَلَّدُونَ فِيهِ وَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ الْآخِرَةِ الَّذِي لَا مَرْدَ لَهُمْ فِيهِ يُخَلَّدُونَ فِيهِ

پھر آپ نے اپنے دست مبارک سے دنیا کی طرف اشارہ فرمایا۔

اور میں مضمون میں عبداللہ بن عمر کی روایت میں آیا ہے اس وقت جنتیوں کو خوشی پر خوشی ہو گی اور دوزخیوں کو ہم پر ہم ہو گا۔

قدوسی کی روایت میں اتنا اور زیادہ ہے کہ اگر کوئی خوشی سے مر تا تو یہی مر جاتے اور اگر کوئی غم سے مر تا تو دوزخی مر جاتے اور موت کے ذریعہ جو جانے کے بعد نکلیں گے موت نہیں اسی لیے ایک روایت میں ہے کہ موت کے ذریعہ جو جانے کے بعد دوزخ اور جنت کے درمیان ایک پکارسنے والا پکار کرے گا۔

یا اهل الجنة هو الخلود ابد الابدین لے اہل جنت! اب ہمیشہ ہمیشہ کے لیے خلود

و یا اهل النار هو الخلود ابدًا اور وہ اہم ہے اور لے اہل دوزخ! اب ہمیشہ

الکابدین (تفسیر ابن کثیر ص ۳۰۳) ہمیشہ کے لیے دوزخ میں رہنا ہے

اے ایمان! ہمیشہ ہمیشہ جنت میں رہیں گے۔ اب بھی جنت سے نہ نکلیں گے۔ اور کافر ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔

خبریں یہ کہ موت کے ذریعہ سے اہل جنت اور اہل نار کو یہ اطلاع دینی مقصود ہو گی کہ اب ہمیشہ ہمیشہ اسی میں رہنا ہے۔ اس بڑگوں کہ اہل جنت اس قدر خوش ہوں گے کہ اگر کوئی خوشی سے مر جاتا تو وہ مر جاتے اور اہل دوزخ ہم اور مرست سے ایسی چیخ ماریں گے کہ اگر کوئی چیخ سے مر جاتا تو مر جاتے۔

اس لیے تمام اہل سنت و اہل مذاہب کا اجماعی عقیدہ ہے کہ کافر ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے بھی بھی بہنم سے نہیں نکلیں گے جیسا کہ اسی مسئلہ کی تفصیل پارہ ہشتم میں آئے کہ **مَنْ كَفَرَ بَعْدَ إِيمَانِهِ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ** نیز سورہ بقرہ میں **خَالِدِينَ فِيهَا** کی تفسیر میں گزر چکی ہے۔

نیز سورہ بقرہ میں **خَالِدِينَ فِيهَا** کی تفسیر میں **الْمَنَافِعُ وَالْأَرْحَامُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالْمَلَائِكَةُ** کی تفسیر میں بھی اس مسئلہ کی تحقیق گزر چکی ہے۔

امام قرطبی اپنی تفسیر میں ان احادیث کو ذکر کر کے فرماتے ہیں۔

وقد ذكرنا ذلك في كتاب التذكرة وينا

ان الكفار مخلدون

في هذه الاحاديث والايات

روا علي من قال ان علة

الغضب تنقطع وان ابليس

ومن تبعه من الكفرة

كفروا وان امان

منقطع اور نعمت ہو جانے کی اور ابلیس اور

ہم نے تفصیل کے ساتھ اس قسم کی احادیث کو اپنی کتاب التذكرة نامور کا فرقہ میں ذکر کر دیا ہے۔ اور آیات اور احادیث سے یہ

بابت واضح کر دی ہے کہ کافر ہمیشہ جہنم میں رہیں گے اور ان آیات اور احادیث کو

ہم نے ان کو گول کے دھکے دیے کہ اگر کیا ہے

میں کیا گمان ہے کہ حق تعالیٰ کی رحمت غیب

منقطع اور نعمت ہو جانے کی اور ابلیس اور

قَارُونَ وَاشْتَبَاهَهُمْ يَتَّبِعُونَ
الْبِغْضَةَ -
(تفسیر قرطبی ص ۱۱۰ ج ۱)

ماخذ: عسقلانی، کشمیری، بخاری، شریف، صفحہ ۲۲۲-۲۲۳ میں نقل ہے۔

قال، التفسیر: كَرَفَ هَذِهِ
لَا حَادِثًا، لَمْ يَصْرُحْ بِهَا حُلُودُ
هَلْ الْبَغْضَةُ ذَاتُ غَالِبَةٍ
اسدولخاتمہم فیہا علی
المداد و ہلا موت ولا حیافۃ
بالغیۃ ولا راحۃ و ہما قال
نعمالی لا یفنی عَذَابُہُمْ نَجْمًا تَوَافَا
وَلَا یُخَفَّفُ عَذَابُہُمْ تَوَنُّ مَذَابُہَا
وَبَالَ نَعَالِی حُكْمًا تَوَادَّ قَا اَنْ
یُخَدِّعُہَا وَنَہَا اُیْسِدُ قَا ا
یَہَا نَعْمَ وَہَا الضَّمَّ یُخْرِجُونَ
مِنَہَا وَ اِنَہَا یَبْقِی غَالِبَۃً اَوْ نَہَا
نَعْمَ وَتَوَدُّوْنَ فِہَا وَ اَرَجَ حُنْ مَقْنَعِ
مَآ جَاہَ سَہْ اَلْیَسْرُوْلُ دَا جَہَ م
عَبَسَ اَهْلُ الشُّنْہَ - اِنْفَ بِنَاوِی
ہَا اَصْفُوْلُ وَاِنَا رَمِیْنُ کَا تَبِ الرِّقَاقِ ا

خلاصہ: کوہ پر جس دن موت ڈنک کی جاسے گا وہ دن کا فرائ کے حق میں پہلا صحت کا ہو گا اور
مزید برآں صحت کا ایک سبب یہ ہو گا کہ قیامت کے دن ہر نفس کو ایک گھر صحت کا اور ایک گھر جہنم کا دکھایا
جائے گا اور جہنم کو جانے گا کہ اسے کادو، اگر تم تک عمل کرنے تو جنت کے اسی گھر میں جاسے، دوسرے مسلمانوں
جو تم کو کرتے تو ذرا گھر کے اسی گھر میں جاسے، اگر تم احسان ہو کہ اس سہنم کو تو ایمان اور عمل صالح کی توفیق
دی، یہ سب فکر کا فرائ پر صحت اور علم بھالنے کا یہ حیران کن معجزہ کا قول ہے جو اصطلاح فرمایا کرتے
تھے۔ اب کا فرائ کے اسی صحت کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: تحقیق ہم ہی وارث ہیں گئے۔ سب مشائخ
کے اور ہم اس پر آگاہ ہے یعنی انہی کے بعد ہمیں یہ آخر تک وہ صحت ملی ہے سب مرعانی عمر کسی کا تک
ور کسی کی تک ہائی نہ سب ملے گا۔ وہ صحت ہم پہنچے ولی رہ جائیں گے اور ہم ہی ان کے الہ و شافع کے وارث

باب اس کی ماں مریم کی مستقل پوشیدہ کے ساتھ برقی قرآن کے اکٹھے ہونے سے پہلے وہ روح القدس سے حاضر پائی گئیں۔

پھر انجیلی عوفا کے باب اول ورس ۲۷ سے لے کر ورس ۴۸ تک ہی کام چلا گیا ہے جس کے کئی مضمون میں قرآن کے موافق مریم کا فرشتہ سے حمل ہونا اور صبح کا بغیر باب کے پیدا ہونا مذکور ہے اس میں یہ مذکور ہے کہ

”مریم نے فرشتہ سے کہا یہ بیکار ہو گا جس حال سے کہ مریم سے واقف بھی نہیں اور فرشتہ نے جواب میں اس سے کہا کہ روح القدس تجھ پر نازل ہو گا۔ اور خدا کی قدرت تجھ پر سایہ ڈالے گی؛

اور صیغہ یسعیاء کے باب ۷ ورس ۱۶ میں ہے۔

”ایک کنواری عاقر ہوگی اور بیٹا جنے گی۔“

پھر معلوم کہ یہ واقعہ اور زمانہ مسلمان جیسے نام رکھ کر کہاں سے زمین و آسمان کے قلابے ملائے ہیں اور صریح آیات قرآنیہ کا انکار کرتے ہیں اور اس قسم کی ولادت کو خلاف سنت الہیہ کہہ کر محال بتلاتے ہیں۔ ان کو معلوم نہیں کہ اللہ کی سنت اور اس کا قانون انبیاء اور اولیاء کے ساتھ اور عوام اور مقبول کے ساتھ اور ہے۔

۲۔ نیز آیات قرآنیہ کا از اول تا آخر تمام سیاق و سباق صراحتاً اس بات پر دلالت کرتا ہے۔ کہ حضرت مسیح کا یہ عام شیرازی کی حالت میں تھا۔ اور واقعہ یہ کہتے ہیں کہ بارہ برس کی عمر میں تھا یا بروت کے بعد تھا۔ کلموں کے تحت ”شجرہ“ میں ”آلہ“ ”ہیثم“ ”ان“ ”تغزلون“ ”لا تضحکوا“۔ جس طرح لوگوں نے حضرت مسیح کی ولادت میں اختلاف کیا اسی طرح لوگوں نے حضرت مسیح کی وفات کے بارے میں بھی اختلاف کیا۔

یہودیہ یہود کہتے ہیں کہ حضرت مسیح صلیب پر چڑھائے گئے اور صلیب ہی پر مر گئے اور عیسیٰ ہوئے اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ حضرت مسیح صلیب پر چڑھائے گئے اور صلیب پر مرے اور عیسیٰ دن کے واسطے تمام انسانوں کے گناہوں کا عذاب اٹھایا تاکہ صلیب کے گناہوں کا گناہ نہ ہوں اور اس کے بعد وہ زندہ ہوئے اور اٹھے اور آسمان پر چلے گئے۔ اور اپنے باب کے پاس جا بیٹھے اور تمام اہل اسلام یہ کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام صلیب پر نہیں چڑھائے گئے اور زندہ مقبول ہوئے اور نہ مصلوب ہوئے بلکہ اسی جسم فطری کے ساتھ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے اور جس جسم کو وہ حمل کرنا یا صلیب دینا چاہتے تھے ان کے اسی جسم کو زندہ اور صبح سالم آسمان پر اٹھایا۔ اور ایک شخص حضرت مسیح کے مشابہ اور مشکل بنا دیا گیا۔ اور وہ ان کی جگہ ان کے جسد میں مصلوب ہوا بعض فرستے بھی اسی کے قاتل ہیں۔ اور جو شخص حضرت مسیح کی جگہ مصلوب ہوا، بعض کہتے ہیں اس کا نام ہود تھا اور بعض کہتے ہیں کہ اس کا نام شمعون تھا۔ اس مسئلہ کی تفصیل سورۃ نساء کے اخیر میں گورہی ہے۔

إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا

جیب کہا اپنے آپ کو، اے اب میرے! کیوں پوجتا ہے جو چیز نہ سنے نہ

يُبْصِرُ وَلَا يُعِني عَنْكَ شَيْئًا ﴿٦٧﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ

دیکھے، اور نہ کام آدے میرے کچھ۔ اے اب میرے! مجھ کو

جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ

آئی ہے خبر ایک بہتر کی جو تجھ کو نہیں آئی سو میری راہ میں سو مجھ کو

صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿٦٨﴾ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ۚ إِنَّ

تجھ کو راہ سیدھی۔ اے اب میرے! مت پوج شیطان کو۔ بلکہ

الشَّيْطَانُ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٦٩﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ

شیطان ہے رحمن کو بے حکم۔ اے اب میرے! میں ڈرتا ہوں

أَنْ يَمْسَكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ

کہیں آجے تجھ کو ایک آفت رحمن سے، پھر تو ہو بلا سے شیطان کا

وَلِيًّا ﴿٧٠﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ هِيَ إِلَّا يَبْرَهُيمُ ۖ لَيْنَ

ساتھی۔ وہ بلا کیا تو بھڑا ہوا ہے میرے! ٹھاکروں سے لے ایمان اگر تو

لَمْ تَنْتَهُ لَا رَجْمَتَكَ وَاهْجُرْنِي مِلًّا ﴿٧١﴾ قَالَ سَلِمٌ

نہ پھڑ سے لگو تو تجھ کو پھڑاؤ سے اورں لگا اور مجھ سے وہ ہر ایک مدت۔ کہا تیری سلامتی

عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿٧٢﴾

رہے ہیں گناہ، بخشاؤں کو تیرا اپنے رب سے، بلکہ شک وہ ہے مجھ پر بہرہاں۔

وَأَعِزَّنَا وَمَا تَدْعُونُ مِن دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَزِيزًا

اور کٹارہ بڑھا ہوں تم سے، اور جن کو تم پکارتے ہو اللہ کے سوا اور پکارتوں گا اپنے رب کو

عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ۝ فَلَمَّا اعْتَرَاهُمُ

امید ہے کہ نہ ربوں کو ۱۰ اپنے رب کو ہلا کر ملام - پھر جب کنارتہ الا ان

وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ

سے اور جن کو وہ پوجتے تھے اللہ کے سوا بھنسا ہم نے اس کو اسحق اور

يَعْقُوبَ ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۝ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا

یعقوب - اور دونوں کو نبی کیا - اور دیا ہم نے ان کو اپنی مہر سے

وَجَعَلْنَا لَهُم لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝

اور دکھا ان کے واسطے سچا بول اونچا -

قصہ سوم حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: "وَأَوْكَلْتُ فِي الْكَتُبِ رَافِعًا هَيْتُو... مَالِي... وَجَعَلْنَا أَيْمَنَ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا"

دہلا - اس سورۃ کو یہ تیسرا قصہ ہے جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نذر پرستی کا ذکر ہے کہ

وہ کیسے خدا پرست تھے اور کس طرح انہوں نے اپنے باپ کو توحید کی دعوت دی اور کس طرح شرم کر

اور بت پرستی کا بطلان ظاہر کیا اور اس دعوت اور تبلیغ میں اپنے باپ کے ادب اور احترام کو ملحوظ

رکھا اور پھر کس طرح انہوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے اپنے باپ کو چھوڑا اور اپنے آبائی وطن سے ہجرت

کی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے درجے بلند کیے اور ان کو اولاد صالحہ عطا فرمائی اور تمام امتوں اور قوموں میں ان

کا ذکر خیر جاری رکھا۔ علامہ سیوطی نے جوہر میں لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ایک سو پچتر برس

زندہ رہے اور ان کے اور آدم علیہ السلام کے درمیان دو ہزار سال کا فاصلہ ہے اور ان کے اور حضرت نوح

کے درمیان ایک ہزار برس کا فاصلہ ہے۔ نیز حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ کے قصہ میں ان مشرکین کا رد

فرمایا جو کسی زندہ عاقل کو خدا کا شریک ٹھہراتے تھے اب ان آیات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ

ذکر کر کے ان مشرکین کا رد فرماتے ہیں جو یہ جہانوں کو خدا کا شریک ٹھہراتے تھے اس قسم کے مشرک

قیامت کے دن اپنی حماقت پر ہمت بٹلا دیا وہ صریت کریں گے چنانچہ فرماتے ہیں اور سبھی آپ اس کتاب

سے جزائے امت و اشدّٰ ہُمْ یَوْمَ الْخُسُوفِ کے ساتھ دہلا کر طرف اشارہ ہے۔

یعنی قرآن میں لوگوں کے سامنے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ ذکر کیجیے کہ یہ مہربان کے مشرک حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے ہونے پر فخر کرتے ہیں اور ان کے حوالہ کے طوافِ حرم میں مبتلا ہیں بیشک ابراہیم نہایت راستہ باز تھے۔ صدق و راستی میں صد کمال کو پہنچے ہوتے تھے۔ صدق و راستی کلمے کو جوڑ میں چندی طرح مراہٹ کیے ہوتے تھے اور پیغمبر تھے خدا کی طرف سے خبر دیئے والے تھے یا یہ مہربانی میں کردہ عالی قدر اور بلند مرتبہ تھے مطلب یہ ہے کہ نبوت اور صلیبیت کے جامع تھے مہربان کے انہوں نے اپنے باپ آدسے جو بہت پرست تھے، یہ کہا کرتے تھے میرے باپ کیوں بلو جاتا ہے اس چیز کو کہ نہیں سنتی اور نہیں دیکھتی اور نہ کسی ضرورت میں تیری کفایت کر سکے۔ یعنی جس چیز میں یہ صلاحیت ہیں کہ تیری خدمت اور عبادت کر سکے۔ اور نہ تیری فراہم کن کے اور نہ کسی نفع اور ضرر میں تیری کفایت کر سکے تو ایسی چیز کی عبادت سے کیا فائدہ ہو کہ جس سے ذلیق کی امید ہو اور نہ ضرر کا ڈر ہو اور یہ بائیں انتہائی ذلت کی ہیں اور مجبور کے لیے نہایت مشقت کا پیشہ لہذا جب یہ بات ذہنچستے ہیں اور نہ سنتے ہیں اور ان کو یہ تیسرے کون ان کی عبادت کرنا ہے اور کون نہیں کرنا اور نہ یہ کسی نفع اور ضرر کے ملک ہیں تو ان کی عبادت سے کیا فائدہ ان دنوں سے تو ان کی عبادت کرنے والے ہی بہتر ہیں کہ جو سنتے بھی ہیں اور دیکھتے بھی ہیں ایسی ذلیل اور غرور اور بے کار چیز کو اپنا معبود بنانا انتہائی حماقت ہے۔

ایک بات تو یہ بولی دوسری بات حضرت ابراہیم نے اپنے باپ کی کھانسی کے لیے یہ کہیں لے میرے باپ کا شہید تھے اللہ کی طرف سے وہ علم پہنچا ہے جو تیرے پاس نہیں آیا۔ لہذا غیر عالم کو جانے کہ وہ عالم کا اتباع کرے۔ پس آپ میرا اتباع کیجئے میں آپ کو سیدھی راہ بتاؤں گا جو چلنے والے کو منزل مقصود پر پہنچا دے۔ اتباع معنی پیچھے چلنے کے ہیں مطلب یہ ہے کہ لے میرے باپ میرے پیچھے پیچھے چلیں اللہ تعالیٰ میں تم کو نہایت پہنچا دوں گا۔ بحق پوری وقت تصانے محبت فرمادی میں آپ سے کہتا ہوں کہ آپ میرا اتباع کیجئے۔ مجھے اللہ کی طرف سے جو علم پہنچا ہے اس میں غلطی کا احتمال نہیں تو ایسے علم صحیح والے کا اتباع تو قطعاً ضروری ہے۔

تیسری بات یہ کہی گئی میرے باپ تم شیطان کی عبادت نہ کرو۔ کیونکہ بتوں کی عبادت درحقیقت شیطان کی عبادت ہے کیونکہ بتوں میں یہ صلاحیت اور لیاقت نہیں کہ وہ اپنی عبادت کی وحرت دے سکے اور انبیاء اور اولیاء تو صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کی دعوت دیتے چلے آئے۔ لہذا بتوں کی عبادت کا داعی سوائے شیطان کے کون ہو سکتا ہے۔ اور سب کو معلوم ہے کہ بلاشبہ شیطان اللہ کا انتہائی نافرمان ہے جن کو اگر تم الرائیس نے اپنی رحمت سے معون اور مدد دے کر دیا ہے پس جو اس معون اور مدد کو کھاتا کرے گا۔ اس کو بھی لعنت اور غضب سے مشرک ہو گا۔ خدا کا سب سے پہلا نافرمان یہی شیطان ہے جس نے آدم کو سجدہ کرنے سے انکار کر دیا۔

چوتھی بات یہ کہی کہ لے میرے باپ بے شک میں ڈرتا ہوں کہ اگر تم اسی کفر و شرک کی عادت میں

فرشتے تو مجھے رحمت کی طرف سے عذاب پہنچے گا، اور پھر تو دروغ میں شیطان کا ساتھی بنے یعنی عذاب میں اس کا شریک بنے۔

حضرت ابراہیم جب آپ کو نہایت نرمی اور ملطف کے ساتھ یہ نصیحت فرما چکے تو باپ نے اس کے برعکس دشتی سے یہ جواب دیا۔ اے ابراہیم! کیا تو میرے معبودوں سے خوف اور برکت ہے اگر تو میرے معبودوں کو برا کہنے سے باز نہ آؤ تو میں تجھ کو معبود تسلیم کر دوں گا۔ اور ایک مدت دراز تک یعنی عمر بھر کے لیے تو مجھ سے دور رہنا۔ تاکہ میں تیری شکل نہ دیکھوں۔ ورنہ میں تجھے ماری ڈالوں گا۔

ابراہیم علیہ السلام نے کہا اچھا تم پر سلام ہو۔ پیچھے میں جانا ہوں اور تم سے رخصت ہونا ہوں۔ اللہ تعالیٰ تم کو
برخاستہ ہو اور باطنی آہستہ سے سلامتی عطا فرمائے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سلام تحیہ اکرام دیا۔ پھر سلام گفت
قضا اور باپ کے لیے دعا کو سنیں تھا۔ البتہ میں تیرے لیے اپنے پروردگار سے مغفرت مانگتا ہوں کہ جو خیر
وہ جو بزرگوار مان ہے۔ یعنی میں آپ سے جدا ہونا ہوں اور اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو
ایمان کی توفیق دے جو ذریعہ مغفرت ہے۔ پہلے وقت باپ سے دعا مغفرت کا وعدہ کیا۔ غایہ باپ فرم
پر فرمائے۔ ابراہیم علیہ السلام برابر اپنے باپ کے لیے دعا مغفرت کرتے رہے۔ جب ان کے باپ کا
خاتمہ کفر پر ہو گیا تو ان سے جبار ہو گئے جیسا کہ سورہ توبہ کے اخیر میں گورڈ اَشْتَقِلُّوا زِينَتَكُمْ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا خَلْتُمْ صَلَاتَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ وَ
حضرت ابراہیم کو پہلے سے علم تھا کہ باپ کفر پر رہے گا ورنہ اسے استغفار نہ کرتے۔ اور چھوڑ دوں گا
میں تم سب کو یعنی باپ کو اور تمام خویش و اقارب کو اور سب اہل وطن کو اور چھوڑ دوں گا ان چیزوں
کو یعنی ان جن کو میں کو تم اللہ کے سوا پرستے ہو یعنی کہ میں تم سب کو چھوڑ کر کلک شام کی طرف ہجرت کرنا ہوں
اور صرف اپنے پروردگار کی عبادت کرنا رہوں گا۔ مجھے دیکھتے ہے۔ اور سری دعا کو سننا ہے۔

[illegible]

نقد و پدیدارشناسی بایسته تر

اور ان تینوں کو ہم نے اپنا رعبہ

اور ان دونوں میں سے ہر ایک کو ہم نے نئی بنایا اور ان میںوں کو ہم نے اپنی رحمت اور برکت سے خاص حصہ دیا، جو ان کی پیشہ پاشی میں عاری و ساری رہی۔ اور اس دنیا میں ہم نے ان کا نیک نام ہر ملک کو ہر گروہ کی ان کا ذکر خیر اور حمد کی کے ساتھ کرنا ہے۔ اور تمام اہل ملت و دین ان کی حمد و ثناء کرتے ہیں لسان صدق سے ثناء، حسن مراد ہے۔ چھو بکر، ثناء اور تعریف زبان سے ہوتی ہے اور

جھشش پانچ سے ہوتی ہے اور درود میں حضرت ابراہیمؑ اودان کی اولاد کا ذکر بھی نسانِ صدق میں داخل ہے اور اس بطریق کی تعلیم لیسائے صدقہ تعلیمات میں اشارہ اس طرف ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے جو یہ دعا مانگی تھی۔ وَاجْعَلْ لِّیْ سُلَالَةً صَدِّقًا اَلْخَیْرِ شَیْئًا وَدَعَا جَوَلْ ہُوَ شَیْءٌ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا ذکر اس جگہ اس لیے نہیں کیا کہ وہ اس سے پہلے عطا ہو چکے تھے۔ مادہ حکم ایہی ان کو اودان کی والدہ ماجدہ کو مانا کہ بعد کے قریب لاکھ چھوڑ گئے تھے اس جگہ اس اولاد کا ذکر ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عجز و افتادہ پر جو چھوڑنے کے صلہ میں عطا کی تھی اور حضرت اسماعیلؑ شرواح ہی سے ان کے پاس نہیں رہے تھے۔ بچپن ہی میں ان سے جدا ہو گئے تھے۔ نیز حضرت اسماعیلؑ کا مستقل طوبہ پر آئندہ ذکر آئے گا۔

نکتہ | سلاطین اور ملوک کی اگر تعریف کی جائے تو اس تعریف سے لوگوں کی نظر میں سلاطین کا رتبہ بلند ہوتا ہے۔ بخلاف حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ان کی ثناء و من سے شاکر کرنے والوں کا رتبہ بلند ہوگا کیونکہ ابراہیمؑ کی تعریف صرف تپا صدق اور حق ہوگی۔ اس لیے ان کی تعریف لوگوں کے حق میں موجب صد فیہ و برکت ہوگی۔

وَ اذْکُرْ فِی الْکِتٰبِ مُوسٰی اِنَّہٗ کَانَ مُخْلِصًا وَّ کَانَ

اور مذکور کہ کتاب میں موسیٰ ۲ وہ تھا چنا ہوا اور تھا

رَسُولًا نَّبِیًّا ۵۱ وَ نَادٰیْنٰہٗ مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ

رسول نبی - اور پکارا ہم نے اس کو دایہی طرف سے طور

الْاٰیْمِیْنَ وَ قَرَّبْنٰہٗ نَجِیًّا ۵۲ وَ وَهَبْنَا لَہٗ مِنْ رَّحْمٰتِنَا

پہاؤ کے - اور نزدیک بنایا اس کو خلیفہ کے - اور بخشا ہم نے اس کو اپنی رحمت سے

اٰخَاۃً هٰرُونَ نَبِیًّا ۵۳

بھائی اس کا ہارون نبی -

قصہ چہارم حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام

قال اللہ تعالیٰ وَ اذْکُرْ فِی الْکِتٰبِ مُوسٰی ۲ الی ... اٰخَاۃً هٰرُونَ نَبِیًّا ۵۳

یہ چوتھا قصہ موسیٰ علیہ السلام کا ہے۔ علیل اللہ کے قصے کے بعد ہم اللہ کا قصہ ذکر فرماتے ہیں

اس قصہ میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی پانچ صفیں ذکر فرمیں۔

۱) مجلس یعنی خدا کے منتخب اور برگزیدہ بندے تھے۔ (۲) رسول اور نبی تھے۔ (۳) ان سے اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا۔ (۴) ان کو اپنا مقرب بنایا۔ (۵) ان کی فرمائش سے ان کے بھائی ہارون کو بھی بنایا۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

اور اے نبی! اس کتاب یعنی قرآن میں موسیٰ علیہ السلام کا قصہ پڑھ کر لوگوں کو سنائیے۔ بیشک وہ خدا کے پیارے اور برگزیدہ خاص اللہ کے لیے چنے ہوئے تھے۔ جن کی ذات و صفات میں اور اعمال و نبات میں غیر بشر کا شائبہ بھی نہ تھا۔ اور تھے وہ رسول اور نبی رسول کے معنی یہ ہیں کہ وہ خداوندی تھے اور نبی کے معنی یہ ہیں کہ مخلوق کو احکام خداوندی سے آگاہ کرنے والے اور خبر دینے والے تھے۔ معزز کے نزدیک ہر نبی رسول ہوتا ہے۔ ان کے نزدیک دونوں ملازم ہیں اور عبودیت اہل ملت کے نزدیک نبی عام ہے اور رسول خاص ہے۔ رسول وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی خاص امتیاز حاصل ہو یعنی کوئی مستقل کتاب یا کوئی مستقل شریعت عطا ہوئی ہو یا کلام حق اور معجزات کے مقابلہ میں معجزات کا ہر وہ دے کر بھیجے گئے ہوں۔

اور نبی وہ ہے کہ جو اللہ کی طرف سے ہر دے کو اس کے ساتھ کوئی مستقل کتاب اور مستقل شریعت نہ ہو۔ بہر حال نبی عام ہے اور رسول خاص ہے۔ بظاہر مناسب یہ تھا کہ پہلے عام کو ذکر کرتے اور پھر خاص کو ذکر کرتے لیکن فاضل سیفی کا فیر کی رعایت سے خاص کو عام میں نبی پر مقدم کیا گیا۔ عیسٰی کو طویل زبانت حضرت یونسؑ کی مشق میں فاضل کی رعایت سے ہارون کو موسیٰ علیہ السلام پر مقدم کیا۔ اور اس نے موسیٰ کو کوہ طور کے دایں جانب سے آواز دی اور یہ نذرانہ رسالت بھیجی۔ جب موسیٰ علیہ السلام عدنان سے مصر کو واپس آ رہے تھے۔ اور ہم نے ان کو قریب کر لیا راز کی باتیں سننے کے لیے۔ اور طواغیت ان سے کلام کرنے کے لیے۔ اور باغ کہنے میں ان کو قریب سے قریب مسافت اور قرب مکانی مراد نہیں بلکہ قریب منزلت اور قرب مرتبہ مراد ہے اور ہم نے اپنی رحمت اور مہربانی سے ان کے بھائی ہارون کو نبی بنا کر عطا کیا۔ یعنی ہم نے موسیٰ علیہ السلام کی یہ دعا داخعتن فی ذلک و یؤتی اھل بیتہ قبول کی اور ان کی دعا کے مطابق ان کے بھائی ہارون کو نبی بنا دیا پس اصل یہ اور اصل عطیہ نبوت ہارون کا تھا کہ ان کی دعا سے ہارون کو نبوت ملی نہ کہ ذات ہارون کا کیونکہ ہارون علیہ السلام تو پہلے سے موجود تھے۔ اور موسیٰ علیہ السلام مسموع میں پڑے تھے۔

وَ اذْکُرْ فِی الْکِتَابِ اِسْمٰعِیْلَ اِنَّہٗ کَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ

اور یاد کر کہ کتاب میں اسماعیل کا۔ وہ تھا وعدہ سے کا سینا اور

وَ کَانَ رَسُوْلًا نَّبِیًّا ۝ وَ کَانَ یَاْمُرُ اٰھْلَہٗ بِالصَّلٰوۃِ

تھا رسول نبی - اور حکم کرتا تھا اپنے خاندان کو نماز

وَالزَّكَاةَ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۝۵۱

اور زکوٰۃ کا اور تھا اپنے رب کے ہاں پسند ۔

قصہ پنجم حضرت اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَادْعُ كُفْرًا فِي الْكِتَابِ اسْمَاعِيلَ... إلخ... وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا
حضرت اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اول فرزند ہیں اور عرب
نماز کے جد امی ہیں اور قائم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا مہرہ ان کے صلب سے ہوا اور ان کی شریعت بھی
مستقل تھی اور مشق اور دعا میں ان کی خاص شان ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان کے قصہ کو ان
کے باپ کے قصہ کے ذیل میں ذکر نہیں فرمایا بلکہ جدا کا ذکر فرمایا اور اس سلسلہ میں ان کی چار
صفتیں ذکر کر دیں۔

۱) صادق الوجدہ تھے (۲) رسول اور نبی تھے۔ (۳) اہل و عیال کو جانی اور مالی عبادت کا حکم دیتے
تھے اصحاب کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے اہل و عیال اور اہل قمار سے اس کا آغاز کرے۔ کما قالہ اللہ تعالیٰ
وَأَشِدُّوا عُقْدًا لِّأَلْفَسُورِيْنَ وَأَمَّا أَهْلُكُم بِالصَّلَاةِ وَالتَّحَنُّنِ كَمَا كُنْتُمْ

(۴) وہ مرنے والے یعنی خداوند تعالیٰ کے پسندیدہ تھے۔ یہ انتہائی درجہ ہے کہ حق میں شائد ان
سے من کل الوجوہ راضی تھے اور وہ ہر اعتبار سے خدا کے پسندیدہ تھے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور
ذکر کرو قرآن میں قصہ اسماعیل کا تحقیق وہ وعدے کے بڑے پکے تھے۔ لوگوں سے وعدہ کر کے
پورا کرتے۔ ایک شخص سے وعدہ کیا تھا کہ جب تک تو داپس آئے تو ترخانہ میں کھڑا رہوں گا وہ شخص
جین دن کے بعد واپس آیا آپ پر برترین دن اسی بلکہ کھڑے رہے جب سے بڑھ کر یہ کہ آپ نے اپنے
باپ سے ذبح پر بغیر کرنے کا وعدہ کیا۔ اسی کو پورا کر کے دکھایا اور تھے وہ رسول اور نبی قبیلہ حجاز کی طرف
مبعوث ہوئے تھے جب آپ کو مناسک اور فرائض وغیرہ کی تعلیم کے متعلق کچھ خاص احکام اور خاص شریعت
دی گئی جو جن سے وادی بڑی ندرت کے رہنے والوں کو آگاہ اور خبردار کرتے ہوں۔ اور کئے اسماعیل کو خاص
طور پر حکم کرتے تھے اپنے گھر والوں کو نماز اور زکوٰۃ کو اپنی اول اپنے اہل و عیال کو عبادت کا حکم کرتے تھے۔
کما قالہ اللہ تعالیٰ وَأَشِدُّوا عُقْدًا لِّأَلْفَسُورِيْنَ وَأَمَّا أَهْلُكُم بِالصَّلَاةِ وَالتَّحَنُّنِ كَمَا كُنْتُمْ
أَحْلِيَّكُمْ نَادًا۔ اور کئے اسماعیل اپنے پروردگار کے نزدیک ہدایت پسندیدہ قضا الہی پر راضی تھے
اور بلا میں صبر کرتے تھے۔ اور عبادت میں کامل تھے۔ اور وعدہ کے پکے تھے۔

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝

اور مذکور کہ کتاب میں ابراہیم کا۔ وہ تھا سچ نبی۔

وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝

اور اٹھایا ہم نے اس کو ایک اونچے مکان پر۔

قصہ ششم حضرت ابراہیم علیہ السلام

قال اللہ تعالیٰ۔ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ۚ... اَللّٰہُ... وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا

ابراہیمؑ اور چھانٹتے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ہے۔ جو حضرت آدم علیہ السلام کے پوتے اور حضرت نوح علیہ السلام کے ہمدرد تھے۔ آپؑ کا اصل نام اخوٹ ہے اور ابراہیم لقب ہے۔ چونکہ آپؑ کی ہر گز بکثرت پڑھتے تھے۔ اس لیے آپؑ کو یہ لقب ہوا۔ آپؑ اور ہی کا کام کرتے تھے سب سے پہلے آپؑ ہی نے گہرا سہا ہے اور سلا ہو اگر آپؑ سب سے پہلے آپؑ ہی تھے پہنا ہے۔ آپؑ کے پہلے لوگ حیوانات کی نگاہ میں رہتا کرتے تھے۔ کتابت اور قلم حساب اور تولد و پختہ اور تعمیر کے نوید بھی آپؑ ہی ہیں۔

اس قصہ میں اللہ تعالیٰ نے ان کی تین مصیبتیں ذکر فرمائیں۔ ایک مصیبت و دم جنوت و مہم دلت مکانی۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور سے نبی آپؑ اس کتاب میں قرآن میں ابراہیم علیہ السلام کا ذکر پڑھ کر لوگوں کو سنا ہے بلکہ وہ بڑے راستہ کو رہ گئے۔ مرنے کا صدق تھے کذب کا کہیں آس پاس بھی مجھ نہ تھا۔ اور نبی تھے اللہ تعالیٰ نے ان پر جس صحیفے نازل فرمائے تھے اور اٹھا یا ہم نے ان کو بلند مکان پر یعنی آسمان پر اٹھایا اور مجاہد سے مروی ہے کہ ابراہیم علیہ السلام جیسی علیہ السلام کی طرح زندہ آسمان پر اٹھائے گئے۔ اور اب بھی وہ آسمان میں زندہ ہیں۔ اور صحیحین میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں ابراہیم علیہ السلام کو بوسہ آسمان پر دیکھا اور وہاں ان سے ملاقات کی۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نفع کے بارے میں مختلف روایتیں آئی ہیں مگر وہ سب امرائیات ہیں۔ جن پر اب بھی کئی شے تشدید کی ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا میں رفعت مکانی مراد نہیں بلکہ رفعت مکانی مراد ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ تم نے ان کو قرب اور معرفت کے بلند مقام پر پہنچایا جس صحیفے ان پر نازل کیے اور امت سے علوم اور متعین ان کے ہاتھ سے ایجاد ہوئیں۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت آیا ہے۔ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝

مجموعہ علماء کے نزدیک صحیح اور ممتاز یہ ہے کہ آیت میں رفعت سے مکان یعنی گنبدی مراد ہے۔

بلندی مرتبہ مراد نہیں۔ کیونکہ ظاہر الفاظ قرآنی سے یہی قیاس درپے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بلند مکان یعنی آسمان پر اٹھایا، اور مرتبہ کی بلندی اسی میں زیادہ ہے کہ ان کو آسمان پر اٹھایا گیا۔

امام رازئی لکھتے ہیں کہ مقام جس کے پانی معنی مناسب ہیں۔ اس سے کہ اس عظیم المرتبہ ہوتا ہے وہی آسمان پر اٹھایا جاتا ہے۔ (دیکھو تفسیر کبیر ص ۱ اور امام ابن جریر اور حافظ ابن کثیر کو میمان اسی معنی کی طرف سے کہ آیت تمام دفع سے مکان بلند یعنی آسمان کی طرف اٹھایا جاتا ہے۔ اور حضرت شاہ ولی اللہ نے بھی اپنے ترجمہ میں اسی معنی کو اختیار کیا۔

وَاللّٰهُ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالٰی اَجَلُهُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحِدُهُ

اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيِّنَ مِنْ

وہ لوگ ہیں جن پر نعمت دی اللہ نے پیغمبروں میں ۱

ذُرِّيَّةِ اٰدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَّةِ

آدم کی اولاد میں اور ان میں جن کو لا دیا ہم نے نوح کے ساتھ اور ۲

اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْرَآءِيْلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا اِذَا

کی امانتیں اور آزمائشیں کی اور ان میں جن کو ہم نے سوجھ دی اور پسند کیا۔ جب

تَتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰیٰتُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوْا سُجَّدًا وَّبٰكِيًّا ۝۱۰

ان کو سنائے آیتیں رحمن کی ۱ ۱۰ پڑھتے ہیں سجھ سے بیٹا اور روئے ۔

ذکر وصف عام خیر انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام

کہ ہمہ اہل ہدایت و اہل کرامت و اہل نعمت و اہل قرب و منزلت بودند و
بایں ہمہ در خشوع و خضوع بانہضار سیدہ بودہ بودند ۲

قال اللہ تعالیٰ۔ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيِّنَ... الی... خَرُّوْا سُجَّدًا وَّبٰكِيًّا
(رابطہ شروع سورت سے بیان ہمہ خاص خاص انبیاء کے خاص خاص اوصاف بیان کیے گئے۔

اب تمام انبیاء و کرام کا نصف عالم بیان کرتے ہیں۔ جو تمام انبیاء میں مشترک ہے۔ اور متعویذ سے کرمین انبیاء کے تمام افراد اور تمام انبیاء میں لٹائے تھے اس کے کرمین و افراد بزرگ و بزرگ سے تھے جن کو مٹی تھامنے سے پہلے خاص جہت اور خاص نعمت اور کرامت اور قرب منزلت سے مرزا قرار دیا۔ مگر باوجود اس قدر طور مقبلم اور رخصت شان کے نایت درجہ متواضع تھے اور عبودیت اور بندگی میں کوئی نئے کرمین کی آیتوں کو سن کر شوق و حضور و حضور کے ساتھ سمجھ میں کر پڑتے تھے۔ اور زار و قطار دوتے تھے۔ پس تم ان کے فریٹے پر سہو۔ اور اہل عقلیت کے طریقہ پر نہ سہو میں پھر فرماتے ہیں۔ جو لوگ ہیں کمال سورت میں ذکر کیا علیہ السلام سے کہ میں ان تک ذکر ہوا۔ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے اپنا خاص انعام فرمایا۔ وہ نبیین ہیں ان میں سے بعض صرف نسل آدم سے ہیں۔ جیسے اور میں علیہ السلام اور بعض ان لوگوں کی نسل سے ہیں جن کو ہم نے نوح کے ساتھ کشتی میں سوار کیا تھا۔ جیسے ابراہیم علیہ السلام کو وہ سام بن نوح کے اولاد میں سے ہیں۔ جو کشتی میں سوار تھے اور بعض ابراہیم کی نسل سے ہیں۔ جیسے اسمعیل اور اسماعیل اور یعقوب جیمہ السلام اور بعض اسماعیل یعنی یعقوب کی نسل سے ہیں۔ جیسے موسیٰ و ہارون و زکریا و یحییٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام اور یہ سب حضرات ان لوگوں میں سے تھے۔ اور میں کو ہم نے جہت و ہی اور میں کو ہم نے بزرگ و بنیاد و عزت ایسے بزرگ و بزرگ سے تھے کہ جب ان پر دھن کی آیتیں پڑھی جاتی تھیں تو خوف و خشیت اور شوق و محبت سے سجود کرتے ہوئے اور دوتے ہوئے زمین پر گر جاتے تھے۔ صما قرآن کے وقت رونا اور شوق و مظلوم مستحب ہے یہ آیت سجدہ کی ہے املک پڑھنے والے اور سننے والے پر سجدہ واجب ہے۔



فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا

پھر ان کی جگہ سے خلفتے تھے انہوں نے نماز اور بھی

الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيَاً ۚ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ

پرہیز مزلوں کے سوا سچے ملے لگ کر رہیں۔ مگر جس نے توبہ کی اور یقین

وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ

لایا۔ اور ان کی نیکی، سو وہ لوگ جہنم میں اور ان کو حق نہ

شَيْئًا ۚ جَذَبَ عَدْنٍ يَأْتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ

رہے گا کچھ۔ باغوں میں رہنے کے جن کو وعدہ دیا ہے زمین نے اپنے بندوں

بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ﴿٦١﴾ لَا يَسْمَعُونَ

کو ان دیکھے۔ بلے شک ہے ان کے وعدہ پر پہنچنا۔ ۶۱۔ سنیں گے ان

فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً

ہر ایک کو سوا سلام۔ اور ان کو سچے ان کی روزی وہاں صبح

وَعَشِيًّا ﴿٦٢﴾ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ

اور شام۔ وہ بہشت ہے جو میراث دیں گے ہم اپنے بندوں میں

كَانَ تَقِيًّا ﴿٦٣﴾

جو کوئی ہو گا پرہیزگار۔

ذکر حال و مال اہل سعادت اہل شقاوت

وَاللَّهُ تَعَالَى... خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَصَاعِقُ الْفُلُوكَ... الْ... جَنَّ كَانَ تَقِيًّا
 اور بلا، گوشتہ آیات میں سلف صالحین اور ایمانداروں کو ذکر کیا۔ جو سب دین حق پڑ گئے۔ اور خدا
 کے برگزیدہ بندے تھے۔ اب ان آیات میں پچھلوں اور ان خصلت کو گونا گونا مال اور مال بیان کرتے ہیں
 کہ جنہوں نے ایمانداروں کے اہتمام سے اخراجات کیا اور دنیاوی شہوات اور لذات کے پیچھے ہو گئے۔ اور
 نبوتِ صالحین میں مبتلا ہو گئے اور نماز میں اہم العبادت کو ضائع کر دیا۔ سو ایسے لوگ حال اور مال کے اعتبار
 سے تباہ و برباد ہوئے۔ البتہ جو لوگ اپنی جمالت اور طاعت سے نا شیب ہوئے اور ایمانداروں پر ایمان
 لائے اور ان کے طریقہ پر چلے وہ اہل سعادت ہیں ان کو بارگاہِ خداوندی سے العام سے گا۔ اس لیے اب ان
 آیات میں متعین اور متہمین کے حال اور مال کو اور ان کی سعادت اور شقاوت کو بیان کرتے ہیں تاکہ معلوم
 ہو جائے کہ سعادت ایمانداروں کے اہتمام میں ہے اور شقاوت ان کے اہتمام سے اعراض و انحراف میں ہے۔
 چنانچہ فرماتے ہیں۔

پھر ان اہل سعادت کے بعد وہ جن کے ایسے خالص ہیں جنہوں نے نماز کو ضائع کر دیا اور نفسانی
 خواہشوں کے پیچھے گئے سو یہ لوگ متفرق بہ آخرت میں بدی اور عذاب میں مبتلا ہوں گے جس عذاب میں
 مبتلا ہوں گے۔ مگر جس نے توہ گری اور ایمان سے آیا اور اچھے کام کیے سو ایسے لوگ جنت میں داخل ہوں گے

اور ان کے حق میں ذرہ بذر کی ہسیں کی جاسے گی یعنی ان کے اعمال کی پوری پوری جزا ملے گی، باغات علوہ اور دوام میں داخل ہوں گے، یعنی ہمیشہ رہنے کے باغوں میں داخل ہوں گے، برخلاف دنیاوی باغات کے کہ وہ خالی ہیں۔ یہ دائمی باغات ایسے ہیں جن کا زمین نے غائبانہ وعدہ کیا ہے یعنی وہ باغ بندوں کی نظروں سے غائب ہیں کچھ شک نہیں کہ اس کا وعدہ اس کے دوستوں کو ضرور کر اور پہنچ کر رہے گا۔ ان باغوں میں سوائے سلام کے کوئی بیوہ اور لڑکا ہرگز نہیں ملے گا۔ اللہ کا اور دوستوں کو سلام نہیں ہے۔ یا پس کو سلام نہیں ہے سلام سے وہ کلام مراد ہے جس سے سلامتی اور خوشی ظاہر ہو یعنی جنت میں صمد اور خوشگوار باغیں نہیں ہیں۔ اور ہر رزق کو ان باغوں میں ان کے لیے صبح و شام ان کا رزق موجود اور حاضر ہوگا۔ جنت میں صبح و شام نہیں مگر جتنی مقدار صبح سے شام تک اور شام سے صبح تک ہے اتنی مقدار میں جنت میں ان کو رزق ملے گا۔ جیسا کہ دنیا میں ان کی عادت تھی ورنہ جنت میں دن و رات میں وہ بال ہر وقت نورانی لباس پہن کر وہ درخش بدلتی رہے گی جس سے ان کا رزق معلوم ہوگا یا کوئی اور ملازمین ہوں گے۔ جن سے صبح و شام کی مقدار کو چچائیں گے۔ جیسا کہ بعض آثار میں آیا ہے کہ ہر دسے چھوڑنے اور دسے بند کرنے سے رات کا وقت معلوم ہوگا، اور چھوڑنے اور دسے اٹھنے سے اور دسے اڑنے کے کھٹنے سے دن معلوم ہوگا۔

(دیکھو روح المعانی صفحہ ۱۹۸) واللہ اعلم

وہ جنت میں کا ذکر ہم نے کیا وہ ہے جن کو ہم دارمٹ بنا دیں گے۔ اپنے بندوں میں سے اس شخص کو جو پرہیزگار ہوگا۔ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ حاصل کلام یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے رات کے بعد ایسے لوگ پیدا ہوئے۔ جو برخلاف سیرت انبیاء کے تھے۔ اس سے اشارہ ہوا کہ انصار کی کی طرف سے جنہوں نے اپنے دین میں کچھ تبدیلی کی۔ اور چاہا میں ہیں مبتلا ہوئے۔ ظاہر آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وقت نازل سورۃ کریم سلموں میں ایک جماعت ایسی موجود تھی جو اوصاف مذکورہ آیت یعنی ایمان اور عمل صالح کے ساتھ موصوف تھی۔ اور سب انہیں کہہ دو جماعت مہاجرین اور ان کی تھی۔ (ابن القلاء)

وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِمِرْدَبِكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا

اور ہم نہیں اتارتے مگر تیرے رتبے کے، اسی کا ہے جو ہمارے نیچے اور جو

خَلَقْنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝ رَبُّ

ہمارے نیچے اور جو اس کے نیچے - اور تیرا رب نہیں بھولتا والا - رب

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ

آسمانوں کا اور زمین کا اور جو ان کے نیچے سوائے کی بندگی کر اور صبر کر

لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا

اس کی بندگی پر۔ کوئی پہچانتا ہے تو اس کے نام کا۔

ذکر احاطہ علم و قدرت و اثبات وحدانیت و بیان عبودیت ملائکہ برائے ترغیب عبادت و طاعت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ذَاكَ الَّذِي تَدْعُونَ... هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا

اور بڑا اور پر کی آیتوں میں انبیاء گرام کی عبودیت اور بندگی کو بیان فرمایا تھا۔ اب ان آیات میں مگر گرام کی عبودیت اور بندگی کو بیان کرتے ہیں کہ فرشتے بھی اللہ کے حکم پر مدار بندے ہیں۔ ان کا آسمان سے زمین پر اترنا اللہ کے حکم کے تابع ہے بخاری و غیرہ میں ان جہاں سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ ان حضرت صلی علیہ وسلم نے حضرت جبریل سے کہا کہ تم ہمارے پاس جلد جلا کیوں نہیں آتے اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی کہ ہم خدا کے حکم سے نازل ہوتے ہیں اور آپ ہمارے دیر سے آئنا چاہتے ہیں۔ آپ کا پروردگار آپ کو بھول گیا ہے۔ خدا تعالیٰ بھول چوک اور نسیان اور غفلت سے پاک ہے اس کا علم اور اس کی قدرت تمام کائنات کو محیط ہے ہم اس کے حکم کے مطابق نازل ہوتے ہیں۔ تو جب فرشتے و دیگر اس مملکت اور رفعت کے حکم نامی کے تابع ہیں۔ حکم الہی کے موافق وقت معین پر آتے ہیں تو ہم کو کیا ہدایت کی گئی ہوگی۔ ہاں کبریا کو فرشتہ آیت میں جنت اور عالم قدس کا بیان تھا۔ اب اس آیت میں عالم قدس کے رہنے والے اور دہان کی خبریں لانے والے کا بیان ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

اور ہم یقین فرشتے ہمیں آیت میں پڑھ کر تیرے پروردگار کے حکم سے سب اس کی ملک ہے جو ہمارے آگے ہے اور ہم ہمارے پیچھے ہیں اور ہم ان کے درمیان میں۔ مطہر ہے کہ ہمارا زمین پر اترنا اور اٹھنا تو خدا آپ کے پاس آنا اپنے اختیار سے نہیں۔ جب خدا حکم دیتا ہے تب ہی اترتے ہیں جہاں بھی اور جہاں اور استقبال اور دنیا اور آخرت جو کچھ بھی ہے وہ سب اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے اور تیرا پروردگار بھولے گا وہ نہیں وہ آپ کے حال سے آگاہ ہے۔ وہ جب چاہتا ہے ہمیں آپ کے پاس بھیجتا ہے ہمارا نزول اور عدم نزول سب اس کے علم اور حکم سے ہے اور اس کے حکم میں ہو کر نسیان کا اتنا نہیں وہ مرنے اور نہ مرنے سے آسمانوں کو اور زمین کو جو ہر ان کے درمیان میں ہے ہیں جب تمام مخلوق اور ہستی اس کے قبضہ قدرت اور دست تصرف میں ہے تو ہر دہان عبودیت کے لیے ممکن ہے پس اس کے نرالی اور ممکن ہونے کا اقتضا یہ ہے تو ہم اس کی عبادت کیا کرنا اور اس کی بندگی میں آگے رہنا اور اس کی عبادت پر رہنے۔ جو۔

یعنی جب آپ کو یہ معلوم ہو گیا کہ وہ پروردگار آپ کو کھانا نہیں تو پھر صبر اور استقامت پر جمے رہتے اور وحی کی تاخیر سے اور کاروں کے طعن سے نہ بچدہ اور فکین نہ ہوتے وہ آپ کا رب ہے۔ جب معلومت ہوئی ہے تب آپ پر وحی نازل کرتے ہیں جو کہیں تاخیر ہوئی ہے وہ معلومت کی بنا پر ہوئی ہے نہ کہ جس وقت وہ نازل ہوتا ہے اس کی بنا پر نہیں ہوتی کیا تو خدا کا کوئی ہمت نام اور ہم صفت جانتا ہے۔ یہی کوئی اس کا مثل نہیں دو دست و صفت میں یکساں ہے لہذا آپ صوف اسی کی عبادت میں گئے رہتے۔

اس آیت میں اول عبادت کا اور پھر اس پر صبر اور استقامت کا حکم دیا اس لیے کہ یہ نکتہ یہاں دو درجہ ہیں ایک درجہ تو عبادت یعنی غلام بننے کا ہے اور دوسرا درجہ ہے عبودیت اور غلامی پر قائم رہنے کا مطلب یہ ہے کہ ایک مرتبہ نماز پڑھ لینا کافی نہیں بلکہ اس کی عبادت اور عبادت پر عادت کر دینی ہے ایک ٹوکے سے جی مادہ عبودیت سے قدم نہ ہٹاؤ۔ نیز اس آیت میں عبادت حکم سے چھبٹا سزاوت و اڑش لایا یہ عبادت کے معنی کا بیان تھا کہ فی الرحمن بنا عبادت کو معنی ہے اور وہ غلام لغت میں ہیں لغت مانع کا بیان ہے یعنی اگر کوئی اس کا مثل ہوتا تو یہ سوال ہو سکتا تھا کہ ہم اس دوسرے خدا کیوں نہ عبادت کریں۔ پس جب یہ مانع بھی موجود نہیں تو پھر اس کی عبادت سے کیوں اعراض کرتے ہو اور جب تم جانتے ہو کہ وہ بے مثل اور ایکساں ہے تو اس کی عبادت پر جمے رہو۔

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِثْلُ لَسَوْفَ أَخْرَجَ حَيًّا ۝

اور کہتا ہے آدمی کیا جب میں مر گیا پھر نکلوں گا جی کر۔

أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۝

کیا یاد نہیں کرتا آدمی کہ ہم نے اس کو بنایا پہلے سے اور وہ کچھ چیز نہ تھا۔

فَوَرَّيَاكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ

سو قسم ہے تیرے رب کی ہم تجھ بھائیوں کے ان کو اور شیطانوں کو پھر سامنے لا دیں گے

حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ۝ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ

گرد و دھول کے گھنٹوں پر گزرتے۔ پھر تمہارا گھم بھم ہر فرقہ میں سے جو تھا ان میں

أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۝ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ

سخت رکشا تھا رحمن سے اڑا۔ پھر ہم کہ خوب معلوم ہیں جو

هُم أُولَىٰ بِهَا صِلًا ۖ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ

بہت قابل ہے اس میں پہنچنے کے (بچنے) اور کوئی نہیں تم میں جو نہ پہنچے گا اس پر جو پہنچے

عَلَىٰ رَبِّكَ حَتَّمًا مَّقْضِيًّا ۖ ثُمَّ نُبَيِّحُ الَّذِينَ اتَّقَوْا

تیرے دہرے پر ضرور مقررہ - پھر چلاؤں گے ہم ان کو جو ڈرتے رہے اور

نَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثْيًا ۖ وَإِذَا أَتْتُنَا عَلَيْهِمْ آيَتُنَا

جھوٹ دیں گے انہیں گواہوں کو اس میں اور سے گیسے اور جب سنائے ان کو ہماری آیتیں ہماری

بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيِ الْفَرِيقَيْنِ

کہتے ہیں جو لوگ منکر ہیں ایمان والوں کو دونوں فرقوں میں

خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ۖ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ

کس کا مکان بہتر ہے اور اچھی گلی ہے ہمیں - اور کتنی کیا ہے ہم پہلے ان سے

مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرِعْيًا ۖ قُلْ مَنْ كَانَ

منگتیں وہ ان سے بہتر تھے اسباب میں اور نمود میں - تو کہہ جو کوئی دعا

فِي الصَّلَاةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا دَرَأُوا

پھینکا جو چاہے اس کو بھیجے سے ہمارے رحمن مہیا - یہاں تک کہ جب دیکھیں گے

مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ

جو وعدہ دیتے ہیں یا آفت اور یا قیامت - سو سمجھ لیں گے

مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا ۖ وَيَزِيدُ اللَّهُ

کس کا بُرا یہ ہے اور کس کی فوج کمزور ہے - اور بڑھا دے اللہ

الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ

سوچو جو لوگ گمراہ تھے - اور جو لوگ سچے تھے ان کی نیکیاں بہتر رہتی ہیں

عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ۝۱۰۰ اَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ

نیرے دے کے ان بدلہ اور بہتر پھر جانے کو چتر - جیسا تو نے دیکھا وہ تو مشر

يَاٰتِنَا وَقَالَ لَاؤْتِيَنَّكَ مَا لَمْ يَكُنْ لَكَ ۝۱۰۱ اَطْلَعِ الْغَيْبِ

تو ا ہماری آیتوں سے اور کہا مجھ کو غائب ہے مال اور اولاد - کیا جھانک رہا ہے غیب

اَمْ اَتَّخِذُ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ۝۱۰۲ كَلَّا طَسَنُكْتَبُ مَا يَقُولُ

کو یا نے رکھا ہے رحمن کے ان اقرار ۲ یوں نہیں، ہم کبہ رکھیں گے جو کہتا

وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۝۱۰۳ وَ نَزَّلْنَاهُ مَا يَقُولُ وَ

سجے اور بڑھاتے جاویں گے اس کو عذاب میں لہا - اور ہم لے لیں گے اس کے منہ پر جو مانتا

يَاٰتِنَا فَرْدًا ۝۱۰۴

سجے اور آویگا ہم پاس کیلا۔

اثبات معاویہ بیان حال مال اہل طاعت اہل معصیت

قَالَ اللهُ تَعَالٰی وَ يَقُولُ الْاِنْسَانُ اِذَا مَا يَنْسُوْهُ اَنْسُوْهُ اٰخِرُ حُجَّتِهٖۤ اَللّٰهُ وَ يٰۤاٰتِنَا فَرْدًا ۝۱۰۴
 ارفیقہ اگر مشر کو کس میں اہل طاعت اور اہل معصیت یعنی نیکوں اور بدوں کا انجم ذکر فرما کر مرے
 کے بعد ان کا یہ مال ہو گا۔ اسے ان آیات میں ان لوگوں کے شہادت کو جو اسے دیا جاتا ہے کہ مرے کے
 بعد دوبارہ زندہ ہونے کو کمال ہر مستبعد سمجھتے ہیں۔

اہل طاعت اور اسے ثبوت کو عموماً یہ طریقہ ہے کہ وہ مشر و مشر کے منکر ہوتے ہیں، اور عجب سے
 کہتے ہیں کہ کیا جب ہم مر جائیں گے تو پھر دوبارہ زندہ ہوں گے۔ یہ لوگ دوبارہ زندہ ہونے کو کمال اور خدا
 کی قدرت سے خارج سمجھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ اس کو جواب دیتے ہیں کہ اس ناواں انسان کو یہ ہاست آیتیں
 یہی کہ یہ پہلے ہیست اور نابود تھا، ہم نے ہی اس کو پیدا کیا تو پھر ہم کو دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے۔ نیز
 گزشتہ آیات میں صبر اور عبادت کا حکم تھا۔ اسے ان آیات میں یہ بتلاتے ہیں کہ صبر اور عبادت کا اصل قیامت
 کے دن ہے گا۔

کہ ہر شخص کو دوزخ کے اوپر سے یعنی ہلے عراط سے ضرور بالظہور گزرتا ہے جنت میں جانے کا راستہ یہی ہے اہل ایمان اور اہل تقویٰ اس پر سے صحیح و سالم گزر جائیں گے اور کافر سر اور گھنٹوں کے بل اس میں اندھے جا کر مر جائیں گے۔ اور گنہگار مسلمان بھی اٹھ کر دوزخ میں گر پڑیں گے۔ لیکن کچھ مدت بعد اپنے اعمال صالحہ کی برکت سے اور ایسا کہ اللہ پاک اور صالحین کی شفاعت سے دوزخ سے نکال لیے جائیں گے۔ پھر آخر میں براہ راست اہل ایمان اپنے دست و پست سے ان گنہگاروں کو نکالے گا جنہوں نے کچھ مدت سے کفر پڑھا تھا اب اس کے بعد جہنم میں صرف کافر باقی رہ جائیں گے اور دوزخ کا منہ بند کر دیا جائے گا جیسا کہ فرماتے ہیں پھر اس درود اور درود جو ہر کے بعد ہم سبجات پڑھیں گے۔ ان کو گول کو جو خدا سے ڈرتے تھے۔ جتنی ہم اہل تقویٰ کو بعد از تقویٰ نجات دیں گے اور ان کو پیاس لیں گے۔ اور ان کو صحیح سالم نکال کر بے جاں لیں گے اور جو گولوں کی وجہ سے دوزخ میں گر پڑا ہے اس کو بعد میں دوزخ سے نکال لیں گے۔ اور گولوں کو ہم اس میں گھنٹوں کے بل پڑا ہوا چھوڑ دیں گے۔ اور اگر وہ ظالم کافر دوزخ ہے اور ظالم کو مرنا ہے اور ظالم کو مرنا ہے اور ظالم کو مرنا ہے۔

ہمیشہ کے لیے چھوڑ دیں گے اور اگر گنہگار مسلمان ہے تو جہنم کے لیے چھوڑ دیں گے اور ہم اس کو نکال لیں گے۔ اگر مفسرین کا قول یہ ہے کہ قرآن مجید کا خطاب عام ہے جس کے مخاطب سارے عالم کے لوگ ہیں جس میں مومن اور کافر اور صالح اور صالح سب ہیں داخل ہیں اور درود کے معنی عباد اور عباد کے ہیں۔ یعنی کسی چیز کے پاس پہنچنے کے ہیں جیسا کہ قرآن کریم میں ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ** اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ مومن اور کافر سب کو یہ خطاب ہے۔ ہر مومن کی پشت پر کلمہ لکھا جائے گا۔ جنت میں جانے کا راستہ یہی ہیں عراط ہے۔ مومن تو اس پر سے صحیح و سالم گزر جائیں گے۔ اور کافر اہل گنہگار پڑیں گے جیسا کہ بعد والی آیت اس معنی پر دلائل گوتی ہے کہ ہم مومن کو بچائیں گے اور ظالموں کو اس میں گرا دیں گے۔ اور اہل عراط پر سے گزرنے کی رفتار بقدر اہل ہوگی۔ کوئی مثل برق ازبلی اس کے گزرے گا۔ اور کوئی مثل تیز گھوڑے کے اور کوئی مثل شتر سواری کے اور کوئی مثل دوڑنے والے آدمی کے اور کوئی مثل معمولی رفتار کے۔

مخاطب مطلب یہ ہے کہ درود سے عبور اور عباد کے معنی مراد ہیں خدا تعالیٰ نے فیصلہ کر دیا ہے کہ عباد کی پشت پر جو مل گیا دوزخ کا تم سب کو اس پر سے گزرتا ہے جنت میں جانے کا راستہ یہی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے دوزخ کی پشت کو جنت میں جانے کا راستہ بنایا ہے۔ اہل ایمان اور خدا سے ڈرنے والے اپنے اپنے درجہ اور مرتبہ کے موافق اس سے صحیح و سالم گزر جائیں گے۔ اور گنہگار اور بدکار اٹھ کر دوزخ میں گر پڑیں گے۔ پھر کچھ عرصے بعد گنہگار اہل ایمان انبیاء اور پاکہ اور صالحین کی شفاعت سے دوزخ سے نکال لیے جائیں گے۔ اور پھر آخر میں براہ راست اہل ایمان اپنے دست و پست سے وہ لوگ بھی دوزخ سے نکال لیے جائیں گے جو جہنم میں ڈرہ براہ بھی ایمان ہوگا اور صرف کافر جہنم میں باقی رہ جائیں گے جو ہمیشہ ہمیشہ اس میں رہیں گے۔ **وَقَدْ كُفِّرْنَا عَنْهُمْ**۔

اور بعض مفسرین یہ کہتے ہیں کہ **وَإِنْ يَنْفَكُ عَنْكَ خُطَابُ نَاصٍ كَمَا كُنتَ** اور **وَدُوْدُكَ** کے معنی دخول کے ہیں۔ **كَمَا خَالَ اللَّهُ تَعَالَى**۔ **لَنْ يَكُنْ مَقُولًا لِمَنْ يَنْفَكُ عَنْكَ خُطَابُ نَاصٍ كَمَا كُنتَ** اگر یہ بات مہجور ہوئے تو جہنم میں داخل نہ ہوتے۔ **وَإِنْ يَنْفَكُ عَنْكَ خُطَابُ نَاصٍ كَمَا كُنتَ** یعنی اگر وہ توڑ دے گا تو توڑ دے گا۔ **وَيُفَكُّهُ عَنْكَ خُطَابُ نَاصٍ كَمَا كُنتَ**۔

اور جب ورود کے معنی دخول کے ہوں گے تو یہ دخول ناص کے لیے مخصوص ہوگا۔ حضرت اہلباء و مرسلین اس حکم میں داخل نہ ہوں گے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے **إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْكَ مُخَذَّذُونَ لَا يَفْتَحُونَ عَنْكَ مَأْوَئَهُمْ فَمَنْ فَتَحْنَاهُمْ فَبِئْسَ مَأْوًى لِّلْمُتَّوِّينَ** ان آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مؤمنین و مسلمین جہنم سے دور اور بالکل اس سے مامون اور محفوظ رہیں گے۔

اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آیت میں ورود سے دخول کے معنی مراد ہیں اور مطلب یہ ہے کہ ظن اور کفر سب اس میں داخل ہو گئے۔ اور جابر نے اپنی انگلیاں دونوں کاٹ کر ان کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہ سنا تو خدا کو کہے یہ دونوں کاٹ کر ہر سے ہو جائیں۔ میں نے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کوئی ایسا ہادی نہ رہے گا کہ ہر مہجور و مہجورہ آگ کوئی کے حق میں برد و سلام ہو جائے گی۔ جیسا کہ اللہ اعلم علیہ السلام پر ہو چکی تھی۔

(آخری جزء الحمد والصلیہ القری فی دلائلہم و صحیحہ)

اور خدا تعالیٰ کی قدرت اور رحمت سے آگ کا کسی کے حق میں برد اور سلام ہو جائے کوئی حال نہیں اس لیے کہ احراق کا لا طبع اور ذاتی انقضاء نہیں بلکہ آگ کا کسی کو جلا کر اللہ کے حکم کے تابع ہے۔ مہجور و مہجورہ جہنم پر مقرر ہیں آگ ان کو لیس صلاقی اور موسیٰ علیہ السلام کے معجرات میں سے ایک معجزہ ہے۔ **فَمَنْ فَتَحْنَاهُمْ فَبِئْسَ مَأْوًى لِّلْمُتَّوِّينَ** کا مطلب کے حق میں غلج ہو جائے گا اور وہی بیلا سبلی یعنی اموات کے حق میں شیریں پانی ہو جائے گا نیز عذاب یہ بھی ممکن ہے کہ جہنم کے وسیع علاقے میں کچھ حصے ایسے بھی ہوں جو آگ سے خالی ہوں اور مؤمنین جہنم کو معائنہ کے لیے صحیح سالم واپس آجائیں۔ (تفسیر کبیرہ صفحہ ۵۴۳/۵۴۴)

خلاصہ کلام یہ کہ اس آیت میں دو قول ہیں ایک قول تو یہ ہے کہ ورود کے معنی دخول کے ہیں۔ اور مطلب یہ ہے کہ سب لوگ مسلمان ہوں یا کافر ایک مرتبہ و درجہ میں ضرور جائیں گے گواہی ایمان کے حق میں آتش و درجہ برد و سلام ہو جائے گی اور دوسرا قول یہ ہے کہ ورود کے معنی مرد اور مردہ کے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ درجہ کے اوپر سے مسلمان اور کافر سب گزریں گے میں شرط و درجہ کی پشت پر ہے سب کو اوپر سے گزرا ہو گا۔ مسلمان کو چار ہو جائیں گے اور کافر کو درجہ میں گزرا جائے گا۔

(اس بارے میں سوال) کہ مؤمنین کے اس طرح دخول جہنم میں کیا حکمت ہے کہ آگ ان کے حق میں برد و سلام ہو جائے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں ہی حکمتیں ہیں۔

ایک یہ کہ ان ایمان کے مرد اور درجہ میں اضافہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہولناک مقام سے

غلامی بخشی اور اس نعمت علی پر اللہ کا شکر کریں۔

دوم یہ کہ کاروں کے نام اور حسرت میں اسحاق ہو کہ میں کو جس نے دیا میں اور حقیر سمجھا تھا وہ تو آج بیش و حسرت میں ہیں اور ہم عذاب اور مصیبت میں گرفتار ہیں۔

سوم یہ کہ مسلمانوں کے دشمن ان کے روزِ دُشیمت ہوں۔

چہارم یہ کہ کاروں کو معلوم ہو جائے کہ جس حشر و نشر کی ہم بکذیب کر سکتے تھے وہ ہی حق نکلا۔

پنجم یہ کہ مسلمانوں کو بہت کی نعمت کی قدر معلوم اور اس کی لذت محسوس ہو اس لیے کہ کسی نعمت کی قدر و قیمت متاثر سے ہوتی ہے و لیسفہا تنسب بین الاشیاء (التفسیر کبیر صفحہ ۵۴/۵۵)

اور علماءِ فقہ کے اس گروہ کے نزدیک جو ہر دو کو ہمیں دخول دیتے ہیں آیت اُولَئِكَ عَتَقُوا غُلَامَهُمْ ذُلًّا

سے نفی جہت سے لیا اور وہی مراد ہیں۔ بلکہ اس کے عذاب سے اور ہی مراد ہے۔ برگزیدہ مطرقت کے حق میں

تصویری دیکھ لیں بطور معائنہ جہنم کے علاقہ میں داخل ہونا موجب رحمت و کرامت ہو گا۔ جیل خانہ میں مجرموں کا

داخل ہونا اور قلع کا پتہ اور حکام کا بطور معائنہ اس میں داخل ہونا یہ اور نوع کا پتہ دونوں دخول میں زمین و

آسمان کا فرق ہے۔

گزشتہ آیت میں منکرینِ حشر کے ذلت آمیز عذاب کا ذکر کیا ہے کہ ان ظالموں کو ذلت و غباری کے ساتھ ہم اسی جہنم میں

گرا دیں گے یہ ظالم جب اس قسم کی آیتیں سننے میں ان کے ذلت آمیز باہم کا ذکر ہوتا تو بطور استہزاء و قہر

عذابِ مسلمانوں سے یہ کہتے کہ اگر بالفرض قیامت ہوئی بھی تو ہم وہاں بھی تم سے اچھے درجے میں جس طرح دنیا

میں ہم تم سے مال و دولت اور عزت و دنیاہت کے اعتبار سے بہتر ہیں ان آیت میں اٹھ کھائے ان کے اس منکلف

کا جواب دیتے ہیں اور ان ظالموں کا حال یہ ہے کہ جب ان کے سامنے جاری و اطلع اور روشن آیتیں پڑھیں جاتی

ہیں اور قیامت کے دلائل ان کے سامنے بیان کیے جاتے ہیں۔ زور وہ ان کے جواب سے عاجز آجاتے ہیں تو زور

جہالت کا فرامیہ ان دلوں سے یہ کہتے ہیں کہ تمناؤ تو سبھی کو ہم دونوں طریق ملے کہ کون سا طریق تمہارے اعتبار

سے بہتر ہے اور کون سا اعتبارِ مجلس کے عہدہ ہے منکرینِ حشر جب دلائلِ حشر کے جواب سے عاجز نہ تو یہ

کہتے کہ تمناؤ دنیا میں کون زیادہ معزز ہے اور کس کی مجلس اور موسیقی بہتر ہے اور کون عہدہ و مکانات اور

مقرر اور بانگوں کا مالک ہے اور کون کھانے سے زندگی گزار رہا ہے پس میں علیٰ ہمیں راحت و عزت ہیں جیسا

اور تم ذلت اور مصیبت میں اسی طرح ہم عالمِ آخرت میں معزز اور سر بلند ہوں گے اور تم اسی طرح پستی میں ہو

گے اگر تم حق پر ہوئے اور ہم باطل پر ہوئے تو تمہارا حال ہم سے بہتر ہونا اللہ تعالیٰ آئندہ آیت میں اس بات کا

جواب دیتے ہیں اور فرماتے ہیں اور یہ لوگ اس بات کو نہیں دیکھتے کہ ان کفار کو کس سے پہلے بخشی تھی امتیں اور

جماعتیں بلکہ کہ کچھ نہیں۔ جیسا ان زندگی یعنی مال و متاع میں اور مال و دولت اور عزت و شوکت میں

اور نمود اور منظر میں ان سے بہت تھے جب انہوں نے انبیاء کے مقابلہ میں سرکشی کی تو اللہ تعالیٰ ان کو تباہ

اور ہر مذکورہ مضمون پر اگر دنیا کی چند روزہ خوشحالی اور مال و دولت کی فراوانی مقبولیت اور مجموعیت اور حسن انجاس کی دلیل ہیں درۃ اللہ تعالیٰ ان معجزہ پر مستحکم دولت مندوں اور پیش پرستوں کو دنیا میں تباہ و برباد اور ذلیل و خوار کرتا ہے ان کا مال و وسائل اور ان کی عزت و وجاہت ان کی پاکت اور دولت کو بے باک کر کے

ف | آفات کے معنی سادہ و سادہ کے ہیں جو قدم انعام کے اموال کو اور دولت اور عطر سے اور حشم و خدم کو اور اسباب غارت کو شامل ہے اور برائی کے معنی یہ ہیں کہ جو منظر اور ظاہر ہی بہت ہی خوبصورت ہو۔ اور دیکھنے میں ابھی معلوم ہوتی ہو جیسے آج کل رنگوں کا سامان آرائش و زیبائش جیسے تاجان اور فرعون ابھی دیکھ کر کو گھبرا جائے۔ ان کا فوں کی نظر صرف دنیا پر ہی ایل کہ کو کچھ عزت و وجاہت ہی اور کچھ مال و دولت و دوست ہو گئے۔ اور اترنے لگے اور عزیز اور نادار مسکڑوں کو نصیر سمجھنے لگے اپنی فراخی اور مسلمانوں کی نگاہ سنی کو اس بات کی دلیل ٹھہرانے لگے کہ ہم حق پر ہیں اور مسلمان باطل پر ہیں مگر کہ یہ ہوش نہ آیا کہ نصاریٰ روم بھی ہمارے مخالف ہیں اور ایران کے بخوشی بھی ہمارے مخالف ہیں اور دونوں گروہ مال و دولت اور عزت و وجاہت میں کس کے بہت پرستوں سے ہزار اور ہر گزہ کرتے۔ تو کیا قریشی مکہ کے نزدیک نصاریٰ اور عیسویں کی یہ ہوش رہا مگر اسی ان کے حق ہونے کی دلیل ہو سکتی ہے۔

جواب دیگر | اب آئندہ آیت میں اسی شہد کا دوسرا جواب دیتے ہیں۔ اور اپنے نبی کو مکمل دیتے ہیں کہ سچے نبی آپ ان کا فوں سے یہ کہہ دیتے ہیں کہ اللہ کی عادت ہے کہ جہاں ہے جو شخص گمراہی میں غرق ہے۔ تو ہر قسم اس کو ذلیل دیتا چاہتا ہے۔ خوب ذلیل دیتا۔ یعنی اس کی عقل کی رعت اور اس کے علم سے مہلت ملے۔ ہی ہے درۃ اس کے جرم کا مستغفار یہ تھا کہ فدا ہاگ کر دیا جائے۔ لیکن اللہ کا یہ طریقہ نہیں کہ گمراہوں کو فوراً پتھر سے وہ طبع و کرم سے بکڑنے میں جلدی نہیں کرتا بلکہ سکھوں کو نصرت دیتا ہے اور سنی کو دبا کر دیتا ہے اور بے اہل سکھوں کو بچاتا ہے تاکہ ان کی عزت ملے اور بچا کر دے۔ لکھا خدا تعالیٰ اذ انزلنا تعوذکم فی سبیلہ و عن شریککم یجادونکم فی الدین و قال تعالیٰ انما نضلوا سبیلنا و لیسوا فی الدین انما نضلوا سبیلنا یعنی ہم ان کو اس لیے مہلت دیتے ہیں کہ ان کی عقل کو گمراہی اور دل کی حسرتیں نکالیں اس لیے دنیا ان پر غلبہ کشا دہ کر دی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ جب وہ اسی چیز کو اپنی آنکھوں سے دیکھیں جس کا اللہ کی طرف سے وعدہ یا وعید کی گئی ہے۔ خواہ دنیاوی عذاب کو دیکھیں اور خواہ قیامت کو دیکھیں جو عذاب کی انواع و اقسام کا مجموعہ

سہل یہ کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کا ترجمہ ہے۔ یہ میرزا ام کا ہے مگر معنی اسی کے خبر کے ہیں۔ معنی خدا کی عہد کے ترجمہ کیا گیا اور عقلی ترجمہ یہ ہے کہ چاہے کہ وہ اذکر سے معنی اس کے لیے خوب روزگار دے اور دیر کو بھیڑا اور اس لیے تبصرہ کیا گیا کہ اشارہ اسی طرف ہے کہ مستغفارے ملک اسی مہلت کا واقع ہونا ضروری ہے۔

سہل اسی تروید میں اشارہ اسی طرف ہے کہ بلوعدہ و وعدہ سے مشتق ہے یا وعید سے دونوں کی گنجائش ہے۔

ہے۔ تو اس وقت ان پر ہیبت حال کھل جانے لگی۔ اور اس وقت جان میں لگے کہ کون بدتر ہے باعتبار جگہ اور
 شکستہ کے یا باعتبار مقام اور مرتبہ کے اور کس کے مدعا کوں کی توفیق کمزور ہے۔ یہ ان کے اس قول کا جواب
 ہے جو یہ کہتے تھے کہ دونوں فریقوں میں سے کس کے مکانات عہدہ اور کس کی مجلسیں شاندار ہیں۔ اور کس کے پلہ مدافع
 زوردار ہیں وہاں ان کے لیے مذکور تھا دہوگا اور مذکور فی بارہ مدعا گاریوگا۔ مطلب یہ ہے کہ ملے بھی کریم آپ
 ان گروہوں سے جو اپنی مال و دولت کے نشہ میں مسلاؤں کو متیر بھیجے ہیں ان سے یہ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ
 علیم اور کریم ہے۔ سرکشوں کے پکڑنے میں جلدی نہیں کرنا بلکہ ملت اللہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل ضلالت کو
 صہلت دیتا ہے کہ اپنے خود اور چالاک کی امنگیں پوری کر لیں جب ان کی سرکشی سے توبہ نہ کر جاتی ہے
 تو یہ ایک ان کو دنیاوی یا اخروی عذاب میں پکڑتا ہے اس وقت وہ جان بیٹے ہیں کہ اسی عزت اور صاحب
 منزلت کو نہ ہے اور ان کے قول سے معلوم ہوا کہ حسب و نسب اور مال و دولت عارضیت ہیں بلکہ قائم حق
 اور اخلاق فاضلہ اور اعمال صالحہ عارفیت ہیں۔ کافرونیامیں خود راہ لغزش سے یہ کہتے تھے انا فی اللہ لیس فی
 حشر شکاکنا فی الحشر کی دنیا قیامت کے دن ان کو معلوم ہو جائے گا کہ کس کا مقام بڑا ہے اور کس کی
 مجلس بگڑی ہے اللہ تعالیٰ کے علم نے تم کو دیکھ کر میں ڈال دیا ہے

ہیں مشر مفرد بر علم خدا دیر خیر و سخت گیر و سرخرا

خلاصہ کلام

یہ کہ آیات میناست کی تلاوت سے گروہوں کی گراہی میں اضافہ ہوتا ہے۔ اور
 اللہ تعالیٰ ان آیات میناست سے راہ راست اختیار کرتے والوں کے لیے ہدایت
 بڑھاتا ہے۔ جس قدر آیات میناست کو سنتے ہیں اسی قدر ان کے ایمان اور ہدایت میں زیادتی ہوتی ہے۔ آیات
 میناست سے مومنین کے ایمان اور ایمان میں زیادتی ہوتی ہے اور کافروں کی گراہی میں زیادتی ہوتی ہے۔

جواب دیگر

دلدادہ گمان دنیا ہو بطور کسب اور استہزا عرب مسلمانوں سے یہ کیا کرتے تھے کہ جس طرح
 ہم دنیا میں باعتبار مال و دولت کے تم سے بہتر ہیں۔ اسی طرح ہم آخرت میں بھی
 تم سے اچھے رہیں گے۔ ان کی اس بات کے دو جواب پہلے گزر چکے۔ اب آگے ایک اور جواب دیتے ہیں۔
 اور باقی رہنے والی نیکیاں یعنی اعمال صالحہ اور مستحکات حقہ تیرے پروردگار کے نزدیک باعتبار جہاد کے
 بھی بہتر ہیں اور باعتبار ایمان اور قرہ کے بھی بہتر ہیں۔ باقیات صالحات سے وہ اعمال صالحہ مراد ہیں جو مرنے
 کے بعد انسان کے کام آویں ہمیشہ میں سبحان اللہ لا یحسدہ اللہ ولا اللہ الا اللہ واللہ اکبر
 ولا حول ولا قوۃ الا باللہ ان کلمات کہ باقیات صالحات قرار پائے۔ یہ بعض مثال کے طور پر ہے۔
 ورنہ تمام اعمال صالحہ اس میں داخل ہیں۔ سورۃ کہف کے چھ رکوع میں اس کی تفسیر گزر چکی ہے اور

لے اشارہ اس طرف ہے کہ حدیث حق شکیکا میں دو اعمال ہیں جو مکالم سے بگڑ اور ٹھکا دے
 معنی مراد ہوں یہ مقام اور مرتبہ کے معنی مراد ہوں واللہ اعلم۔

عظیم آیت کا یہ سنہ کہ آخرت میں پہنچ کر معلوم ہو گا کہ عزت و امانت کو وارثہ وارثہ قیامت عیالیات پر ہے اور اصلی دولت احوال و اوضاع و احوال پر ہے۔ مگر دنیاوی مال و دولت اور اس دار فانی کا ساز و سامان اور بندہ و زور و نفوذ و اپنی پہنچ کر معلوم ہو گا کہ کھیل و شطرنج و خست و شد کا کیا ہے۔ بین مہم ستم کو حاصل ہے۔ اہل ایمان کو بایں کفر کو مرنے کے بعد مال و دار و کام و آئینہ گھر صرف باقی رہنے والی نیکیاں بکھر جائیں گی۔

منکرین حشر کے ایک اور نمبر اور تمغہ کا جواب

حق تعالیٰ نے کلام کے ایک قول کو ذکر کیا جو دنیا کی ظاہری رونق اور نہایت پر فرخ کرتے تھے اور اپنے مال و دولت اور قوت و شوکت اور مکرث اعران و العباد پر اور مددگی ملکات پر اتارتے تھے اللہ تعالیٰ نے اس کا شکست جواب دیا، اب پھر اسی قسم کے فرد و تکبر کا ایک قول نقل کر کے اس کا جواب دیتے ہیں۔ صحیح بخاری میں ہے کہ عذاب اللہ است سماعی رضی اللہ عنہ آجنگری کا کام کرتے تھے جہادیت کے زمانہ میں عام بن وانی کا طرے اس سے ایک طور بخاری جس کی قیمت اس کے فتنے قریش تھی زائد اسلام میں حجاب لے اس سے اپنے مرض کو نکالنا کیا اس نے کہا کہ جب تک تو نمک کی بڑت کا انکار نہ کرینگے، اس وقت تک میں بیزار قریش نہیں ہوں گا، غیبت نے کہا واللہ ہرگز ہرگز میں آپ کی بڑت کا انکار نہیں کروں گا، چنانچہ تک کو ترسے اور پھر دوبارہ زندہ کر کے اٹھایا جائے تو وہ لوگ کہ جب میں سرگرداوند ہوں گا تو وہاں بھی میرے پاس مال و اولاد سب کچھ ہوگا جیسا کہ اب ہے، پس اسی وقت تبراً سارا قریش چکے دوں گا، جلدی کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اس بدعت کو قبول نہیں فرمایا اور اس کا جواب دیا جس کو حاصل یہ ہے کہ اس بدعت کو منکر معلوم ہو کہ وہاں بھی اس کو مال اور اولاد ملے گی، کیا یہ عالم الغیب ہے یا اس نے اسے انکار کر لیا ہے اس کی یہ سب باتیں کچھ رہے ہیں۔ خیانت کے دن ان پر کسی گونہ اندرونی انگے پہنچا دیئے جاتے ہیں یعنی آپ نے اس شخص کو مجھ سے کہ جس نے ہماری آخرت کو انکار کیا اور بدو راہ سپرد و مسخر یہ کہا کہ اگر باطن حق ملت یعنی تو وہاں بھی تم کو مال اور اولاد ہی جاسے گی، اللہ تعالیٰ اس کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں، کیا قرطیب پر مستحب ہو گیا ہے کہ قیامت کے دن اس کو سب کچھ ملے گا، الخ لا تا کے معنی بلند مقام پر چڑھ کر چیز کو جھانکنے کے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ کیا اس کا فسوس نے بلند مقام سے جھانک لیا ہے کہ وہاں جو ہے ملے گا اس سے اور اس سے اور اس سے نظر ڈال کر دیکھ لیا ہے کہ میں ضرور بہشت میں داخل ہوں گا، اور وہاں بتائی ہوئی مال و اولاد ملے گی اس نے اللہ سے اس بات کو حمد سے پایا ہے کہ وہ قیامت کے دن اس کو مال اور اولاد ملے گا، ہرگز نہیں یہ سب خطبے وہاں کچھ نہیں ملے گا یہ محض زجر ہے یعنی صحت سے بھرپور اسکے اور اٹھنے کے لئے مستعمل ہوتا ہے، اور یہ شخص جو مال و اولاد کا ہے اور سخت گستاخ ہے ضرور ہم اس کا یہ گستاخانہ اس کے اعمال نامہ میں لکھے میں گئے اور قیامت کے دن اس کو گستاخانہ ذوق پر نمانی ضرور پہنچا دیئے جائے گا، اور اس کی اجرت کی وجہ سے ہم اس کے یہ طعاب پڑھائے چلے جائیں گے، اول تو کفر اور پھر یہ گستاخی اس لیے

اس پر مذاہب پر عذاب ہوگا۔ اور جس مال اور اولاد کا وہ ذکر کرتا ہے اس کے ہم وارث ہوں گے اس کے مرتبے ہی وہ سب اس سے چھن جائے گا اور وہ قیامت کے دن بھارت داس بن تپا آئے گا۔ داس کے ساتھ اس کا مال ہوگا، اور داس کی اولاد ہوگی، قیامت کے دن کا ذکر کو ذال کام آئے گا، اور ذال داس جو دے گی، مختلف مسلمان کے کو دیاں اس کو مال بھی کام آئے گا اور اولاد بھی کام آئے گی۔

وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا

اور پڑھا ہے لوگوں نے اللہ کے سوا اوروں کو پوجنا کر رہے ہیں

لَهُمْ عَذَابٌ ۝۱۱ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ

ان کی ہمد - ہوں نہیں! وہ ٹکڑے ہوں گے ان کی بندگی سے اور جو جائیں گے

ضِدًّا ۝۱۲ أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ

کے مخالف - تو نے نہیں دیکھا کہ ہم نے بھیج دیے ہیں شیطان منکروں پر ؟

تَوَزَّهُمْ أَزًّا ۝۱۳ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعِدُّ لَهُمْ

اچھا سنتے ہیں انکو بھارت کر - سو تو جلدی نہ کر ان پر ہم تو جلدی کرتے ہیں ان کی

عَذَابًا ۝۱۴ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ۝۱۵

جنتی - جس دن ہم اکٹھا کر لادیں گے ہر بیزگاروں کو رحمن کے پاس وہاں دے گے -

وَنَسُوقُ الْمَجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا ۝۱۶ لَا يَمْلِكُونَ

اور ایک لے جائیں گے گنہگاروں کو جہنم کی طرف - نہیں اختیار رکھتے

الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۝۱۷ وَ

وہ شفاعت کا گھر جس نے لے لیا رحمن سے - اسرار - اور

قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۝۱۸ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۝۱۹

وہ کہتے ہیں رحمن رکھتا ہے اولاد - تم آئے ہو بھاری جہیز میں -

تَكَادُ السَّمُوتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ

اُلمی آسمان پخت پڑی اسی بات سے اُلمی اُلمی سے جو زمین اور پڑی

الْجِبَالُ هَذَا ۱۰۱۱ أَنْ دَعَا الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۱۰۱۲ وَمَا

پہاڑ دے کر ۔ اس پد کو پکارتے ہیں رحمن کے نام پہ اولاد ۔ اور ہمیں

يُنَبِّئُنِي الرَّحْمَنُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۱۰۱۳ إِنَّ كُلُّ مَنْ فِي

ہم آتا رحمن کو کہ رکھے اولاد ۔ کوئی نہیں

السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا ۱۰۱۴ لَقَدْ

آسمان و زمین میں جو نہ آوے رحمن کا بندہ جو کر ۔ اس میں

أَحْصَاهُمْ وَعَدَّ هُمْ عَدًّا ۱۰۱۵ وَكُلُّهُمْ آتِيكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

ان کا شمار ہے رحمن دہی ہے ان کی گنتی ۔ اور ہر کوئی ان میں آوے گا اس وقت

قَرَدًا ۱۰۱۶ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ

کے دن کیلئے جو یقین آئے ہیں اور ان میں نیکیاں ان کو دے گا

لَهُمُ الرَّحْمَنُ وَدًّا ۱۰۱۷ فَإِنَّمَا يَسْرُرُكِ بِلِسَانِكَ لِنُبَشِّرَ بِهِ

رحمن بہت ۔ سو ہم نے آسمان کیا یہ قرآن تیرا زبان میں اس خطے

الْمُتَّقِينَ وَتَنْذِرُ بِهِ قَوْمًا لَدًّا ۱۰۱۸ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ

کو خوشی سنا دے تو وہ لوگ کہ اہل ایمان سے پکارتے ہیں اور پکارتے ہیں ان سے

قَرْنٍ ۱۰۱۹ هَلْ يَخْشَى مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ

سناں ۔ بہت پاتا ہے تو ان میں کسی کو ایسا نہیں ہے !

لَهُمْ رَكُوزًا ۱۰۲۰

ان کی جگہ

رکھا ہے کسی کو عبودیت سے کچھ نہیں ہوتا وہ عبودیت خود ان کے ہاتھوں کے بنائے ہوئے اور قرآن سے
 جو منہ پڑا۔ وہ ان کو کیا نفع پہنچا نہیں گئے وہ ان کو کیا عزت بخشیں گے بکریست کے دن یہی عبودیت خود
 ان کی حیات، کھٹکڑ ہو جائیں گے۔ اور بھائے میں وہ دھواور اڑنے کے ان کے کاغذ اور دھن ہو جائیں
 گئے۔ ان ان کی بندگی سے اپنی برابرت اور بزرگی کو بھاری کر دیں گے۔ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ نے تو ان کو گواہی
 عطا کر دے گا۔ اور وہ اہستہ ان کی حکومت کے منکر ہو جائیں گے اور کہیں گے کہ ہم کو تو بھاری حواس
 کی خبر ہوئی نہیں تھی کہ بنادوست یاد دہکار کھتے تھے وہ دہاؤ کیا کرتے تھے ان کے دشمن ہو جائیں گے۔
 اور بھائے عزت پر بھائے کے ذمہ اور رسوائی کا سبب بنیں گے۔ **هَٰذَا نَالِ الْفَقْدَ قَدَالِ وَهَٰذَا نَالِ الْفَقْدَ**
بِصَحْنِ يَدِ عَزْزٍ مِّنْ دُونِ الْفَقْدِ مَنَ لَا يَسْتَعِينُ لَكَ مَا لِي قِيلَ بِرِ الْفَقْدِ وَهَٰذَا نَالِ الْفَقْدِ
وَعَا كَيْفَ عَزْزٍ مِّنْ دُونِ الْفَقْدِ مَنَ لَا يَسْتَعِينُ لَكَ مَا لِي قِيلَ بِرِ الْفَقْدِ وَهَٰذَا نَالِ الْفَقْدِ
وَعَا كَيْفَ عَزْزٍ مِّنْ دُونِ الْفَقْدِ مَنَ لَا يَسْتَعِينُ لَكَ مَا لِي قِيلَ بِرِ الْفَقْدِ وَهَٰذَا نَالِ الْفَقْدِ
 لے کر دے گا۔ پس جب یہ رست بھی۔ ان سے بڑی اور بزرگ ہو جائیں گے تو ان کی حسرت بہت ہی زیادہ
 ہو جائے گی۔ اور بعض علماء یہ لکھتے ہیں کہ **يَسْتَعِينُ لَكَ مَا لِي قِيلَ بِرِ الْفَقْدِ** کی طرف واضح ہے اور
 مطلب یہ ہے کہ جب کاغذ اور منکر قیامت کے دن کوغزاد فرم گئے تو سے انہیں کا مشاہدہ کر دینے کے لئے
 منکر سے منکر ہو جائیں گے اور کہیں گے کہ **يَسْتَعِينُ لَكَ مَا لِي قِيلَ بِرِ الْفَقْدِ** یعنی خدا کی قسم ہم نے بھی منکر
 ہوئے ہی نہیں۔ اس جو کاش منکر کو دیکھ کر اپنے منکر سے کہہ جائیں گے۔ اور عروج جھوٹ بول جائیں
 گے کہ ہم نے تو تیری عبادت میں کسی کو منکر ہی نہیں کیا۔

اوپر کی باتوں میں کافروں کی گمراہیوں کا اور آخرت میں ان کی رسوازیوں کا بیان ہوا حسب آئندہ
 آیت۔ **يَسْتَعِينُ لَكَ مَا لِي قِيلَ بِرِ الْفَقْدِ** بیان کرتے ہیں کہ وہ دستہ مشابہ ہیں ہے کہ دنیا میں **يَسْتَعِينُ لَكَ** پر مسند
 تھے اور لوگ ان کے استادوں پر چل رہے تھے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ **يَسْتَعِينُ لَكَ** دیکھا نہیں کہ ہرے بھانسانے
 نصرت اور عزت پر ابھرا ہوا **يَسْتَعِينُ لَكَ** کو کافروں پر چھوڑ دیا ہے کہ وہ ان کو ہٹے رہتے ہیں۔ **يَسْتَعِينُ لَكَ**
 پانا اور پھالتے رہتے ہیں خوب اجاتنا اور اپنی انگلیوں پر پھالتے۔ رہتے ہیں خوب پھالتا کہ اپنی انگلیوں
 کی گمراہی کا تماشا دیکھیں۔

دیکھتے ہیں کہ انساں کے حق پر چھوڑ دینے کے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ جیسے کن شکار پر چھوڑ دیا ہے
 اسی طرح ہم نے **يَسْتَعِينُ لَكَ** کو کفار پر چھوڑ دیا ہے انہیں کا سزا یہ ہے کہ ان کا خداوند ہے وہ جس کی نصرت اور
 نصرت ہے جس کو چاہے جس پر مسند کر دے۔

اور تو **يَسْتَعِينُ لَكَ** کو کسی شکر اور نجات کے میں ہیں لانے اور منہ پر دینے اور پر چھوڑ دینے کے ہیں مطلب یہ ہے کہ
 شیطان کی کھلی نصرت پر چھوڑ دینے کے ہیں کہ وہ بڑے بڑے کفار کو اپنے پیروں میں لے کر آئے گا۔ **يَسْتَعِينُ لَكَ** کو کفار کو اپنے پیروں میں لے کر آئے گا۔
 اور عروج ان کی دانت دے ہیں کہ عروج شیطان کو کفار اور نصرت پر چھوڑ دینے کے ہیں کہ ان کو کفار اور نصرت کی

و عورت دیتے ہیں۔ جو عقل والے ہیں وہ انبیاء کو کرم کی دعوت کو قبول کرتے ہیں اور بد شہوت پرست نفس کے بندے ہیں وہ شیطانی کی دعوت کو قبول کرتے ہیں جو حکم مخلوق اللہ کی نافرمانی اور اس کے مقابلہ پر کن جاتے ہیں اور مستحق سزا کے ہو جاتے ہیں۔

پس لے لیج آپ ان بد شہوتوں کے لیے عذاب اور سزا کی جلدی نہ کیجئے۔ ہم ان کے جرم سے غافل نہیں ہونے ان کی سزا کے لیے ایک وقت میں کر رکھا ہے۔ جو ان کی نصیحت کو ہم ان کی خدمت کو شمار کر سہتہ آپ انہما کرنا جب وہ شمار ہو ہی ہو جائے گی اس وقت ان پر عذاب آنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ان کے عذاب میں جلدی نہ کیجئے ہم لے ان کو بہت دے دیں ہے اور ان کی ایک ڈور ڈور ڈھیلی چھوڑ دی ہے اور ان کے لیے ایک وقت مقرر کر دیا ہے اور ان کی بھلائی کے دن ہم ان سے یہ ہیں جب دن پورے ہو جائیں گے تو ضرور عذاب آئے گا اور کسی طرح نہیں گے گا اور ان کی عمریں کو سزا کی مدت کے لیے کر ہم کو سلام پر جو نہ گاروں کہ اگر گوارہن کی طرف اعزاز و کرم کے ساتھ وہ دنیا کو سوار ہوں پر لے جائیں گے۔ جیسے معزز و فخر و شہنشاہ کی گار گوارہ میں سوار کر کے لے جاتے ہیں۔ اور عمریں کو مالودوں کی طرح ہم ان کی طرف پائیوہ اور بیابان ہکا کرے ہائیں گے جس طرح پیاسے جانوروں کو گھاٹ کی طرف ہکا کرے جاتے ہیں۔ اسی طرح عمریں کو پائیوہ اور بیابان ہکا کر دینا گھٹات لے جا کر اتار دیں گے۔

یہ شمار روایات سے امر ثابت ہے کہ تحقیق اعزاز و کرم کے ساتھ سوار ہوں پر سوار کر کے جنت میں پہنچائے جائیں گے۔ اور کرم لوگ پائیوہ اور بیابان سے جانوروں کی طرح دست اور نوازی کے ساتھ روزگ کی طرف ہکا کرے جائیں گے۔ اور اس روزگ شہادت کے ملک اور مختار مہول کے گھر میں نے رحمن سے کوئی پروا نہ لیا۔ یعنی اس روزگ کسی کی سفارش نہیں کر سکے گا۔ مگر جس کو اللہ کی طرف سے شہادت کی اجازت ہو جیسے انبیاء و صلحاء اور جن کے لیے اجازت ہو بغیر ان کی اجازت کے کوئی زبان نہیں بلا سکے گا۔ اور سفارش انہما کو کوئی کر سکیں گے جن کے لیے سفارش کی اجازت ہوگی جیسے مسلمان اور کافروں کے لیے سفارش کی اجازت نہ ہوگی۔

یہاں تک اللہ تعالیٰ نے بہت پرسختی کا رد فرمایا اب آگے ان لوگوں کا رد فرماتے ہیں جو خدا کے پیچھے اولاد جو کر کے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور لوگ کہتے ہیں کہ رحمن نے اپنے لیے اولاد بنائی یہود حضرت خضر علیہ السلام کو اور نصاریٰ مسیح علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور مشرکین سب فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے۔ انہما تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں میں شک نہیں کرتا کہ نبیوں پر ہی ہماری بات لائے ہو اور ہم حکیم کے نزدیک ہوں اور تو یہ ہے کہ تمہاری اس گستاخی سے آسمان پھٹ پڑیں اور ان کہنے والوں پر گرجیں اور زمین پھٹ جائے اور یہ اس میں دھنسن جائیں اور چاروں طرف ہر گرجیں اور وہ رہیں۔ ان کو ان کو لگ جائیں۔ میں سے یہ پاک بات نہ ہو جائیں اس لیے کہ ان لوگوں نے رحمن کے لیے اولاد نہیں بنائی ہے۔ یہ ایسی ہماری بات ہے کہ اگر اس سے سارا عالم تہر و جلا ہو جائے تو کچھ تعجب کی بات

[illegible]

ابنِ تحقیق اللہ نے سب کو اپنے علم اور قدرت کے عالم میں غیر رکھا ہے کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں اور ہر ایک میں ان کی قیامت کے دن اس کے پاس جہا حاضر ہونے والا ہے۔ نہ اس کے پاس مال ہوگا اور نہ اولاد ہوگی۔ صرف یہ کہ کل عالم اس کے سامنے مجبور اور مقنون ہے اور عاجز اور ناتوان ہے اور اس کے علم اور قدرت کے عالم میں غیر ہوا ہے پھر وہ خدا کا طریقہ یا اس کا قزحہ کیسے ہو سکتا ہے۔

خاتمةُ سُورَتِ ۛ

مشمول بر بشارت اہل ایمان و طاعت و نذارت اہل طغیان و

خصوصیت بودن آل از اعظم مقاصد نزول کتاب هدایت و اعراض بغت

اربعہ) اور پر کی آیتوں میں متقین کے اعزاز و کام اور مجرمین کی ذلت و عوار کی کا ذکر تھا۔ اب اس صوبت کو ایذا کی بشارت اور انتشار کی نذرات پر مشتمل فرماتے ہیں جو کہ تزلزل قرآن اور بدست نبوی کا عظیم ترین معقد ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ اگر شاہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں سے نیک کام کیے جو خدا تعالیٰ کے نزدیک محبوب اور پسندیدہ ہیں۔ سو اللہ تعالیٰ انہوں کو عتوں کے علاوہ دنیا ہی میں ان کو یہ نعمت عطا کرے گا کہ نیک بندوں کے دل میں ان کی محبت ڈال دے گا۔ اور بدوں کے دل میں ان کی بیعت ڈال دے گا۔ یقیناً ایمان اور اعمال صالحہ کی وجہ سے وہ لوگوں کی نظر میں محبوب ہو جائیگا۔

اللہ تعالیٰ پر دل میں سبب ظاہری لوگوں کے دلوں میں اس کی محبت پیدا کر دیتے ہیں۔ جیسے اللہ تعالیٰ کافروں کے دل میں رعب ڈال دیتے ہیں۔ حضرت شاہ عبد اللہ قادریؒ کہتے ہیں کہ رعب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے محبت کرے گا یا ان کے دل میں اپنی محبت پیدا کرے گا یا مخلوق کے دل میں ان کی محبت ڈال دے گا۔ (ذکر فی موضح القرآن)

جاننا چاہیے کہ مقبولیت و محبوبیت لہجہ عزیز ہے اور شہرت اور چیز ہے۔ دونوں میں بڑا فرق
فائدہ ہے۔ مقبولیت اور محبوبیت کی ابتداء ایک بندہ اور خدا پرستوں سے ہوئی ہے۔ کونو کونو
 لہجہ نیک بندوں کے دل میں ان کی بہت مثال دیکھائی۔ پھر رفتہ رفتہ اس کو قبول عام ہو جاتا ہے باقی
 دنیا کی شہرت یا کسی خطہ فنی کے مابہر عوام الناس کا کسی پینڈہ کی طرف جھک جانا یہ مقبولیت خدا اللہ
 کی دلیل نہیں۔ غریب سمجھو۔

پس اس لیے نبی آپؐ کو یہ بشارت دی گئی کہ تم کو ہم نے آپ کی زبان پر اس لیے
 آسان اور سہل کر دیا ہے کہ آپ اس کے ذریعے بشارت سنائیں۔ یہ سہل کاروں کے جہون سے گھرا اور شہر کے
 کندہ کیا۔ اور ایمان لائے اور اعمال صالحہ کیے۔ اور تاکہ آپ اس قرآن کے ذریعے جھگڑا کو قوم کو ڈالیں۔ جھگڑا
 قوم سے مراد وہ جگہ ہیں جو حق اور باطل کے حق سے بھڑکتے ہیں اور باطل اور باطل کا ساتھ دیتے ہیں۔
 جن کو حق سے عداوت ہے اور حق سے عداوت اور نفرت تک ہم اقسام کفر و معصیت کی برائے۔
 دنیا آپ کے اللہ کے دربار سے اس جھگڑا کو قوم کو ڈالنے اور ہٹانے کے لیے بھیجی گئی تھی
 جھگڑا کو قوم کو ہٹانے کے لیے بھیجی گئی تھی۔ اور ان حق سے نفرت اور عداوت رکھتے تھے اور ان حق سے جھگڑتے تھے۔
 کیا تو یہاں ہے اور دیکھتا ہے کہ ہلاک ہوئے۔ دلوں میں سے کون کو بھی کیا ان میں سے کوئی بھی دکان دینا ہے
 جان میں سے کسی کی برکت اور بھلائی سننا ہے۔ یہ لوگوں کے معنی نصرت ہیں آہستہ آہستہ کے ذریعے حاصل
 یہ کہ ان ہلاک شدگان میں سے کچھ کون کا ہم نظر آتا ہے یا کسی کی آواز سنائی دیتی ہے۔ سب ہی ہلاک
 ہو گئے کسی کا نام و نشان کبھی بھی باقی نہ رہا۔

نہد احباب کے کان پر اس بات کو سنیں کہ وہ اپنی قوموں کی تباہی اور بربادی سے محبت پر نہیں ہیں اور
 بڑے انجام سے ڈریں۔ اور آفریقہ کی فکر کریں اور قہرانی سے قدیم اور افتر کی طاقت سے کہ ان قوموں
 کو بہت دینا ہے اور پھر جب چکڑنا ہے کہ چھوڑنا ہے۔ یہ صفت اور طاقت تو کفار کی تھی۔ مگر سب ہم
 دیکھ رہے ہیں کہ بہت سے مسلمانوں کا ظاہری اور عملی طور پر یہی حال ہے۔ اللہ تعالیٰ ہماری حالت پر
 رحم فرمائے اور ہم کو حق اعمال کی توفیق دے اور ایمان پر جہاز فخر فرمائے آمین یا رب العالمین۔

الحمد لله آج بتاریخ ۲۴ جمادی الثانی ۱۴۰۹ھ یوم چہار شنبہ بوقت
 آٹھ بجے سورہ مہم کی تفسیر سے رخصت ہوئے۔

والحمد لله رب العالمین وصلى الله تعالى على محمد وآله
 سيدنا و مولانا محمد و على آلهم و اصحابهم اجمعين
 و علينا مع جملتنا يا ارحم الراحمين۔



لَيْسَ يَخْتَفَىٰ ۚ تَزِيلًا مِّنْ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ

میں کو ڈر ہے ۔ اتنا بھلا جس کا جس نے بنائی زمین اور آسمان

الْعَلَىٰ ۚ أَلَمْ يَرْحَمْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ ۚ لَهُ نَافِي السَّمَوَاتِ

اوپر ہے ۔ وہ بڑی بزرگالا تخت کے اوپر قائم ہوا ۔ اسی کے ہونچے آسمان

وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَىٰ ۚ وَإِن تَجْمَرُوا يَقُولِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَىٰ ۚ اَللَّهُ

اور زمین میں ہے اور ان دونوں کے بیچ اور نیچے سب زمین کے ۔

اَللَّهُ

اگر تو بات کہے کہہ کر تمہیں کو خبر ہے بچے کی اور اس سے بچے کی ۔ اللہ ہے

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۚ

میں کے سوا ہندگی نہیں کسی کی، اُس کے ہیں سب نام خالصے ۔

تقریر رسالت و وحدانیت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ: طَلَا مَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ بِفَتْحٍ ۖ وَاللَّهُ... لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۚ

و رابطہ اگر مشرکیت کے ختم پر نازل قرآن کو ذکر تھا۔ کَرِهُنَا فَيُكْرِمُنَا بِرِسَالَتِهِ

بُرْسُلَتِهِمْ الشَّيْخَانِ ۖ اِذَا مِثْلُ نَبِيِّنَا قَرَأَ آيَاتِ كِي تَبْلُغُنَا كِي يَكُنْ

آیت کو مستحقین کی تمجید اور معائنہ نازل آسمان ہو جائے آیت اس صورت۔ کہ شروع میں نازل قرآن

کی حکمت بیان فرماتے ہیں کہ اس قرآن کے نازل کرنے سے ہمارا مقصود نصیحت اور مصلحت اور نیکو

کی ہر بات ہے کہ ان کو زمین و آسمان کے پیدا کرنے والے کی معرفت حاصل ہو۔ اور انہیں کو توفیق

عبادت دینی معبود برحق پر جس کی قدرت اور جس کا مہر تمام کائنات کو محیط ہے۔

ایضاً وہیں جب اُن صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا نزول مشرک مع بود آیت نازل ہوجا

اس قدر عجل قیام فرماتے کہ قدم مبارک دوام کر جائے۔ یہ بحث کا فن کو جب یہ حال معلوم ہو تو کہنے

لگے کہ اس شخص پر قرآن کیا نازل ہوا ہے تو اور مشقت میں پڑ گیا۔ اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں۔

نے مکاں رہ یافت موشیں نے میاں
اے میاں دارو خیر زو نے میاں
اے جرم غنوں حکم داد است
خلاق عالم نہ عالم برتر است

اللہ ہی کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور جو کچھ پانی میں ہے۔ یعنی جو چیز زمین کی تہ میں ہے وہ بھی اس کی ملک ہے، جیسا کہ ساری زمین کے نیچے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جلدی دہشت سب اسی کے قبضہ تصرف میں ہے اور سب پر اس کی نظر رحمت ہے۔

یہ تو اللہ کی قدرت جوئی اور اللہ کے علم کی شان یہ ہے کہ سب کے مطابق اگر کوئی بات پکار کر کہے تو اس کے سننے میں تو کیا خیر ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے سننے میں کسی جہم کا اور کسی آواز کا محتاج نہیں وہ تو ایسا ہے کہ اس کو پوشیدہ بات کا اور پوشیدہ سے زیادہ پوشیدہ بات کا بھی علم ہے یعنی اللہ تعالیٰ پر تو دل کے خطرات بھی پوشیدہ نہیں۔ ستر کے معنی آہستہ اور پوشیدہ بات کے ہیں جو دوسروں سے چھپا کر کرے اور اعلیٰ وہ بات ہے جو اپنی دل میں رکھے اور کسی سے بھی ظاہر نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، تمام اچھے نعم اور تمام عمدہ صفات اور کمالات اسی کے ہیں۔ ربوبیت اور خالقیت اور رزاقیت اور ملکیت اور تمام صفات قاطبہ اسی کے لیے مخصوص ہیں۔ اور کسی میں یہ صفات نہیں پائی جاتیں۔ اور یہ قرآن اسی ذات مقدس کی نازل کردہ کتاب ہے کہ جو تمام چیزوں کی مالک ہے اور تمام ظاہر و باطن کی عالم ہے، اور تمام کائنات کی مقرر ہے۔ پس جس پر ایسی مقدس اور مبارک کتاب نازل ہوگی، وہ مشقت اور عیبت میں نہیں پڑ سکتا۔ اسی کتاب کو رحمن نے عرش عظیم سے نازل فرمایا ہے۔ اس کتاب کا قبول رحمت کی دلیل ہے کہ رحمت اور مشقت کی علامت ہے۔

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۖ إِذْ رَأَىٰ نَارًا فَقَالَ

اور پہنچی ہے تجھے کہ بات موسیٰ کی ! جب اُس نے دیکھی ایک آگ تو کہا

لَا إِلَهَ إِلَّا أَكُونُوا لِِّيْ أَنَسْتُ نَارًا ۚ تَعْلِيَّ أْتِيَكُمْ مِنْهَا

اپنے گھروالوں کو فہرہدا میں نے دیکھی ہے ایک آگ شاید اے آؤ تم پاس اس میں

رَبِّقَبَسْ أَوْ أَجِدْ عَلَى النَّارِ هُدًى ۖ فَلَمَّا أَتَاهَا

سے شدہ کر یا پاؤں اس آگ پر راہ کا پتہ - پھر جب پہنچا

نُوْدَىٰ يَمُوسَى ۖ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ۚ

آگ پاس آواز آئی لئے موسیٰ : میں ہوں تیرا رب سو اتار اپنی پاؤں میں

إِنَّكَ يَا لَوَادُ الْمُقَدَّسِينَ طُوبَى ۝ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ

ترجمہ پاک سیدان طوبی میں ۔ تمہیں نے جو کہ چن لیا

فَأَسْمِعْ لِمَا يُوحَى ۝ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا

سو سننا وہ جو حکم ہو ۔ میں جو ہوں، نہیں اللہ ہوں کسی کی ہندگی نہیں ملنے

فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۝ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ

مجھے سوسمیری ہندگی کو اود نماز پڑھو کہ میری یاد کو ۔ قیامت مقرر آئی ہے میں

أَكَادُ أُخْفِيهَا لِيَجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ۝ فَلَا

ہمیشہ رکھتا ہوں اس کو کہ چھپا دے ہر ایک کو جو وہ کما ہے ۔ سو کہیں

يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَ اتَّبَعَ

تجھ کو نہ روک دے اس سے وہ جو یقین نہیں رکھتا اس کا اور پیچھے پڑا ہے

هُوَ فَكَّرْدِي ۝

اپنے مزدوں کے پھرتو پٹا جاوے۔

تفصیل قصہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى . وَ هَكَذَا أَشْرَافُ كَوْنِيكَ مُلَوَّحِي ... الْإِلَهِ ... وَأَنْتَ هُوَ فَكَّرْدِي

ازبط : ارب کی آیتوں میں اللہ کی تومید اود آنحضرت سے ازبط وسم کی نبوت و رسالت کا بیان
تھا ہے آگے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ وسط اور تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام سے زبور
کے مقادیر میں کس طرح انوار سے ادر بیت ادر دعا نبوت کو ثابت کیا ۔ اور دلی نبوت پر ہے کہ موسیٰ
علیہ السلام آگ کے جلنے کے لیے گئے اللہ کے فضل سے ان کو نبوت ملی گئی اور عطا اور پر بیضا کہ معجزہ
حاصل ہوا۔ اسی طرح اگر انڈیا کی سپینے فضل سے محمد رسول اللہ علیہ السلام کو نبوت
عطا کر دے تو کیا بعید ہے۔

نیز اس قصہ کے بیان سے آں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی تسلی بھی مقصود ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی طرح آپ کو بھی دعوت اور تبلیغ میں طرح طرح کی مصیبتیں اور سختیاں پیش آئیں گی۔ آپ بھی ان کی طرح صبر کیجئے مآثر اللہ تعالیٰ آپ کو بھی موسیٰ علیہ السلام کی طرح فخر عطا فرمے گا۔ اور فرعون کی طرح ان سنگین کی ناپاہی میں شان و شوکت سب خاک میں مل جائے گی۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

اور لے جی بعد آپ کو موسیٰ علیہ السلام کی طرح بھی لگتی ہے کہ کس طرح انہوں نے سختیوں پر صبر کیا۔ آپ بھی تحمل شدائد میں ان کی اقتدا کیجئے۔ کیونکہ قدیمت میں آپ کو موسیٰ کے مانند کیا گیا ہے۔ جس کو اللہ ہی اسد و ائیل خوب مانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی کے موسیٰ علیہ السلام کو اس بات سے آگاہ کیا تھا کہ میں نبی اسرائیل کے بھائیوں (یعنی بنی اسمعیل) میں سے تیری مانند ایک نبی بر پا کروں گا جس نبی مائت اور شایست کے ثابت کرنے کے لیے قرآن کریم میں جا بجا موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا گیا ہے۔ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ آپ بلاشبہ وہی نبی ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے قوراء میں موسیٰ کے مانند کیا ہے۔ جب موسیٰ علیہ السلام نے ہرینا سے واپس ہوتے ہوئے راستہ میں ایک آگ دیکھی جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت شعیب علیہ السلام سے اپنے ماں باپ اور بھائی کو دیکھنے کے لیے مصر جانے کی اجازت چاہی تو شعیب علیہ السلام نے ان کو اجازت دے دی اور ان کی بیوی کو ان کے ساتھ روانہ کر دیا۔ مردی کا موسم تھا اور اندھیری رات تھی راستہ بھول گئے اسی پریشانی میں تھے کہ کوہ طور پر دوسرے ایک آگ دیکھی تو اپنی بیوی سے جن کا نام ممتورہ یا صفورہ یا صفورہ تھا یا گھوڑوں کے کا شاہد بیوی کے ملاوہ کوئی خادمہ پھر بھی ساتھ ہو یہ کہا کہ تم یہاں خیمہ و میرے پیچھے پیچھے مت آنا میں نے ایک آگ دیکھی ہے میں وہاں جاتا ہوں شاید میں تمہارے واسطے اس آگ میں سے ایک شعلہ لائیں یا شاید پاؤں آگ کے پاس راستہ کا پتہ بتائی شاید وہاں کوئی شخص ایسا مل جائے جو مجھے راستہ بتا دے۔ یہ اس وقت کا واقعہ ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام ایک بیوی صفورہ و ممتورہ شعیب علیہ السلام کو اپنے ساتھ لے کر ہرین سے مصر کو واپس آ رہے تھے جاؤں کا موسم اور رات کا وقت تھا بیوی کو قتل تھا۔ آج کل میں پھر پیدا ہونے والا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام راستہ بھول کر دوسرے راستہ پر پڑ گئے۔ کہہ طور کے قریب جا پہنچے۔ مردی کی وجہ سے پہلے قرار تھے بلکہ ایک دوسرے ایک آنکھ نظر آنی حقیقت میں وہ آگ دھلی بلکہ نور الہی تھا جو آگ کی صورت میں نظر آیا اور موسیٰ علیہ السلام اس کو آگ سمجھے۔

جنور مفسرین کا قول یہ ہے کہ وہ دراصل نار تھی بلکہ نور الہی کی ایک شعلہ تھی۔ چونکہ موسیٰ علیہ السلام نار داگ کی تلاش میں نکلے تھے اور آگ ہی ان کا مطلوب اور مقصود تھا۔ اس لیے نور الہی بصورت نار متجلی اور نور ہوا۔ اور موسیٰ علیہ السلام اس نور الہی کو نامہ سمجھے اس لیے اس نور کو نار سے تعبیر کیا گیا۔ اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ وہ حقیقتہً آگ تھی اور بارگاہِ خداوندی کے جمادات میں سے ایک جماد تھی جیسا کہ صحیح مسلم کی ایک حدیث میں ہے کہ من کل جمادات خداوندی۔ اللہ کا ایک جماد آگ ہے۔ مگر اللہ اس جماد کو نکالے تو اس سے چوڑا و چوڑا دھواں اُس کے شیمات جلال یعنی الوار و تجلیات جہاں تک انہیں سب کو مبارک ہو جس

کر دیا۔ (ادراہ مسلم)

نکتہ

موسیٰ علیہ السلام کا اپنی اہلیہ اور اولاد کو بلفظ اَمْسِكُوا ابھیذ مع ذکر خطاب کرتا ہر طریق تحریر تھا۔ جیسے وَتَمَسُّوا الدُّنْيَا وَبَنَاتُهَا عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْبَيْتِ میں ابھیذ جمع ذکر خطاب تحریر ہے۔ اور بیٹے اِنَّمَا مِيرَاثُكُمْ لِلنَّهْیِ یُشَدُّ حَبَّ عَنْكُمْ الزَّیْنِ اَهْلُ الْبَيْتِ قَدْ یُطْفِقُونَ شَطْرَکُمْ میں ازدواج مطہرات کو ابھیذ جمع ذکر نفرض تحریر خطاب کیا گیا ہے۔

پھر جب موسیٰ علیہ السلام اس آگ کے پاس پہنچے تو منجانب اللہ آواز دی گئی ہے موسیٰ فلا تیرا رب ہوں جو تجھ سے کلام کر رہا ہوں اور دوسری آیت میں اس طرح آیا ہے فَوَدَّی مِنْ شَأْنِ جَلِیْلِ السَّوَادِی الْأَنْفِیِّ جَلِیْلِ الشَّعْبِیِّ الْعَمِیْقِ اَوَّیِّ الشَّجَرِ اَوْ اَنْ یَّأْتِیَ مِنْ اِنْفِیِّ اَنَا اَلْمَلُکُ۔ یعنی موسیٰ علیہ السلام جب اس مہلک وادی میں درخت کے قریب پہنچے تو یہ آواز سنئی کہ اے موسیٰ! میں تیرا پروردگار ہوں جو کہ یہ درخت ہواشیرہ و قلیل ایک شبی ٹیپٹوں تھا۔ جس میں سے یہ آواز سنائی دے رہی تھی۔ امام احمد نے دہشت سے نقل کیا ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے یہ آواز سنئی بے طعنی مطلقاً نے موسیٰؑ تو فوراً ٹیکہ کھا گئی ہادیہ آواز سنئی اور ہر بار بھی جواب دیا ٹیکہ لیکن ان کو یہ معلوم نہ ہوا کہ پکارنے والا کون ہے اس لیے بے کلمے پکارنے والے میں آواز سننا ہوں اور تیری جگہ نہیں دیکھتا کہ تو کہاں ہے اور کہہ رہے پکارنے والے جواب دیا کہ میں تر سے اوپر اور تر سے ساتھ اور تر سے آگے اور تر سے پیچھے اور تر سے تجھ سے زیادہ قریب ہوں۔ موسیٰ علیہ السلام نے جب یہ سنا تو جان لیا۔ اللہ تعالیٰ کہ پکارنے والا اللہ عز و جل ہے کہ وہ یہ صفات مذکورہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی میں نہیں۔

غیر روایت کیا جاتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے یہ کلام جمیع جہات سے اور تمام اجزاء بدن سے سنا لیا کہ تمام اعضاء بدن کان ہی کان تھے۔ اس لیے یہی طور پر جان لیا کہ یہ شان اللہ کے کلام کی ہی ہو سکتی ہے۔ (دیکھو تفسیر کبیر صفحہ ۵۱۳ و ۵۱۴ روح المعانی ص ۱۵۳ و ۱۶۰)

پس چونکہ میں تیرا رب ہوں اور تجھ سے کلام کر رہا ہوں۔ اس لیے ادب اور احترام کو تقاضا یہ ہے کہ تو اپنی دونوں جوتیاں نکال دے کہ کہ تو ایک پاک وادی میں ہے۔ جس کا نام طوی ہے اس لیے سلف صالحین کا یہ طریقہ رہا ہے کہ برہنہ ہڈیاں کعبہ کو طواف کرتے تھے۔ قرائع اور ادب کا طریقہ یہی ہے کہ ہڈیاں کعبہ کے فرسخ پر جوئے ہیں کہ نہیں جاتے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ جوتیاں مردار گدھے کے چمڑے کی تھیں یا ان میں کوئی پانڈی گئی ہوئی تھی۔ اس لیے ان کے نکالنے کا حکم ہوا اس حکم کو منشا دی ابی ادب اور احترام ہے۔ اور ظاہر یہی ہے کہ جوتیاں نکالنے کا حکم ادب اور احترام کی بنا پر دیا گیا ہے کہ مقامات تبرک و مقدس کا ادب یہی ہے کہ آدمی ہتھ پاؤں ہوتا کہ وہاں کی مٹی کی برکت پاؤں کو پہنچے جیسا کہ خاتم کعبہ کا ادب یہ ہے کہ آدمی میں برہنہ پاؤں داخل ہو اور ایک حدیث میں ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہرین خضامینہ کو دیکھا کہ جوتے پہنے ہوئے قدموں کے درمیان سے گزر رہے ہیں تو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اذا حست في مثل هذا
المكان فاعلم تليدك قال
فخلعتها۔
سبب شرب تو ایسی نگریں ہو تو بولے
اندر دیکر بشیر کہتے ہیں کہ میں نے تو را
جوئے دیکر دھوئے۔

حضرت علیؓ اور سعید بن جبیرؓ اور حسن بصریؓ اہل ابن ہشام سے بھی بے منتول ہے کہ ادب اور
تواضع کا نمونہ ہیں۔ یہ کہ وہ اور ملاقات کے وقت جیسے آثار دینے پائیں۔ تفصیل کے لیے تفسیر قرطبی
صفحہ ۱۱۲ دیکھیں۔

عطائے خلعت نبوت و رسالت

یہ اہتمام وہی اور آقا زکریاؑ کا بین تھا۔ اب آگے خلعت نبوت و رسالت سے مخاطب کیے جانے کا
ذکر فرماتے ہیں۔ اور اسے موصیٰ میں سے سمجھ کر اپنی نبوت و رسالت کے لیے منتخب کیا اور تہجد کو اپنا بزرگوار
بنایا۔ جیسا کہ دوسری آیت میں ہے: **لَا اِضْلَافَ لِلنَّاسِ يَوْمَئِذٍ اَلَّذِينَ اَتَوْا بِاَلْحَقِّ وَ اَلَّذِينَ اَتَوْا بِاَلْكَذِبِ** یعنی جس وقت
میں نے تجھے کو اپنی رسالت اور اس مکان میں ان کو نبوت و رسالت کا خلعت عطا فرمادیا کہ تم نے تم کو اپنی رسالت
دلوں بنایا اور اس وقت ان کی عمر چالیس سال تھی انہیں اسے موصیٰ فرمایا۔ اور اس وقت اس کو جو تہجد کی
طرت کی جانتے اس کے سینے کے لیے ہمت کر گزشتہ بن جاؤ۔ اور وہی یہ ہے کہ میں نے ان کو اپنی رسالت
عطا کر دی۔ سو میری عبادت کرو اور میری یاد کے لیے غماز کو قائم و دائم رکھو۔ اس لیے کہ تحقیق
قیامت اپنے مقرر وقت پر ضرور آئے والی ہے۔ اس دن جیسا کہ گواروں اور احاطت شدہ دنوں کو
ان کی عبادت اور اطاعت کا برے گا۔ اس کے لیے تیار ہو۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ قیامت کے وقت تم تمام
خلعت سے محنتی اور نبوت چھوڑ دو۔ ان کو اس کو اس پر مطلع کر دوں۔ ایک حدیث میں ہے کہ جو مر گیا اس کی
قیامت قائم ہوگئی۔ سرت قیامت صغریٰ ہے اللہ تعالیٰ نے اس کا وقت ہی پوشیدہ رکھا ہے اور قیامت
قائم کرنے اور اس کے وقت کے پوشیدہ رکھنے میں حکمت یہ ہے کہ ہر شخص کو اس کی سعی اور ہر چہ کھلائے
اور چکر دقت سفر پر مل جائے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے اعمال کی جزا و سزا کے لیے ایک وقت مقرر فرمایا
نہ کہ وہ کسی دن کے لیے جاری کر لیں مگر اس وقت کسی کو نہیں بتایا۔ اس لیے کہ جب انسان کو اپنی سرت
کا قیامت کا وقت معلوم ہو جائے گا۔ تو بے فکرگی کے ساتھ عبادی میں مشغول رہے گا اور سمجھے گا کہ جب
موت کا وقت قریب آئے گا اس وقت قریب کر لوں گا اور اس کو یہ معلوم نہیں کہ قریب ہی اس کے اختیار میں نہیں۔
جب بے باکی کے ساتھ عبادی کا ارتکاب کرے گا تو اسے سزا ہو جائے گا اور ایمان اور عمل صالح سے
مستغفر ہو جائے گا تو قریب سمجھے کرے گا۔

إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوَاءٍ آيَةً أُخْرَى ۝

ہاتھ سے کہ نکلے جتنا ہو کر نہ کچھ نئی طرح، ایک نشان اور۔

لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ۝ إِذْ هَبَّ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ

کہ دیکھانے جارہی تھی کہ وہی نشان بڑی، جا طرف فرعون کے آگے سے

طَغَى ۝ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۝ وَيَسِّرْ لِي

غُرَّتِي ۝ اِنَّا نَحْنُ رَبُّكَ كَتَبْنَا مَا كُنْتَ تَعْمَلُ ۝ اور آسان کر

أَمْرِي ۝ وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي ۝ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۝

ہر کام، اور کھول گھر میری زبان سے، کہ تو جیسے میری بات،

وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي ۝ هَارُونَ أَخِي ۝ اشْدُدْ

اور دے مجھ کو ایک کام کرنے والا میرے گھر کا، ہارون بھائی، اس سے

بِهِ أَذْرِي ۝ وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ۝ كَىٰ نَسْبَحَكَ كَثِيرًا ۝

بندھا میری گھر، اور شریک کرے میں کو میرے کام کو، کہ تیری پاک ذات کا بیان کریں ہم

وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ۝ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ۝ قَالَ قَدْ

بست ما، اور یاد کریں تم کو بہت سا، کہ تو جو ہم کو خوب دیکھتا، کہ

أَوْيَيْتَ سَوَالِكَ يَوْمَئِذٍ ۝

تجھ کو میرے سوال سے کوئی۔

عطائے معجزہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ: كَيْفَ يَزِيدُكَ بِمَنْ يَزِيدُكَ وَيُخَوِّجُكَ... كَيْفَ يَزِيدُكَ بِمَنْ يَزِيدُكَ... كَيْفَ يَزِيدُكَ بِمَنْ يَزِيدُكَ...
(ربط، جو شے آزمات میں کام فرمادہ ہو اور مصیبت، آفات و رسالت کے آئے جانے کو کہہ کر تھا۔)

جس سے موسیٰ علیہ السلام پر درہشت اور ہیبت طاری ہوگئی۔ اس آئندہ آیت میں موسیٰ علیہ السلام کی درہشت اور ہیبت سے دور کرنے کے لیے عطا کیے ہوئے احکامات کا ذکر فرماتے ہیں جو ان کی نبوت و رسالت کے دلائل اور براہین ہیں۔ اور موسیٰ علیہ السلام کے لیے باعث مکینت و مہینت ہیں۔ ایک معجزہ یہ تھا کہ عطا فرمایا کہ اس کے ہاتھ سے ایک ہمارا حیوان بن جاتا تھا۔ اور وہ اس معجزہ پر بیٹھا کہ عطا کیا کہ جس سے ایک جسم کثیف ایک جسم لطیف اور توری بن جاتا تھا۔ نیز پہلی آیت میں منکم وغیرہ کا جو تشدد ذکر فرمایا اس کا تعلق حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ذات خاص سے تھا اور اس آیت میں جن دلائل نبوت اور براہین و رسالت کا ذکر کیا ان کا تعلق امت اور عام خلایق سے ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

آدربیب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو خلعت نبوت و رسالت عطا فرمایا تو یہ ارادہ فرمایا کہ ان کو ایسے معجزات عطا فرمائے جو اس زمانے کے مناسب حال ہوں اور وہ غار قاری عادت اور ان کی نبوت و رسالت کی دلیل و برہان ہوں اس لیے عطا معجزات کا آغاز سوال نبوت و موانست سے فرمایا کہ مبادا و فغان عمارق اور ان عجیب و غریب امور کو دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام غمناک نہ جائیں اس لیے موسیٰ علیہ السلام کو حق طیب بنا کر یہ سوال کیا لے موسیٰ یہ خبر سے دایں ہاتھ میں کیا ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کو اس لائق کا جو موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ میں تھی۔ مناسب بنانا منظور تھا۔ اس لیے خدا تعالیٰ نے ان سے سوال کیا اور یہ سوال، سوال انبساط تھا کہ لے موسیٰ یہ تہا سے اپنے ہاتھ میں کیا ہے؟ تاکہ وہ اس کو اچھی طرح دیکھ بھال لیں اور ان کو اس کے ناشی ہونے میں کوئی شبہ نہ رہے اور دل سے رعب اور ہیبت جاتی رہے پھر جب وہ سانپ بن جائے تو جان میں کر یہ معجزہ ہے اور کہ شہ خداوندی ہے موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ یہ خبر اچھا ہے جس پر کبھی میں سہارا لیتا ہوں اور کبھی اس کو درہشت بردار کر اپنی بھریوں کے پیچھے چھاڑتا ہوں اور اس کے علاوہ اس میں اور بھی ضروریات کے منافع ہیں جن میں بلاشبہ نے موسیٰ علیہ السلام کے افس کے لیے سوال کیا کی مانتا کہ پسیوینیلک یسوق صلی تاکہ وہ ماؤں ہوا میں اور ان کی ہیبت و درہشت دور ہو۔ اور خوب جان لیں کہ کلام کو لے والے حق مل شانہ ہیں اور اس استفہام اور سوال سے متصور نہیں ہے کہ ہوشیار رہیں اور دینے جانے والے صاحب قدرت کو دیکھ کر گھبرائیں نہیں۔ موسیٰ علیہ السلام نے جواب میں چار چیزیں ذکر کیں تین چیزیں تو تفصیل کے ساتھ بیان کیں اور چوتھی چیز یعنی قولہ فیضت عماربہ اشتری کو اٹالنا ذکر کیا۔ اصل جواب تو حقی عصائی پر پورا ہو گیا تھا۔ لیکن اس شوق میں کہ اللہ رب العزت کے ساتھ کلام میں طول ہوجانے تو جواب میں طول دیا۔

پہلا معجزہ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا لے موسیٰ اچھا ہے اس صبا کو زمین پر قال ود اور دیکھو کہ پردہ طیب سے

کیا چیز خود ار پتی ہے۔ اور یہ عصا کس طرح معجزہ بنا رہا ہے۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے اس عصا کو زمین پر ڈال دیا یکایک وہ ڈالنے کی قدرت خداوندی سے ایک دوڑا ہوا سانپ بن گیا۔ ابتدا میں وہ سانپ بنا بعد میں وہ اڑوٹھا ہو گیا جیسا کہ دوسری آیت میں ہے ﴿وَاِذَا هِيَ تَلْقٰهُنَّ يَغِيظُ مَوْسٰی عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرُؤُوسِهِمْ اَبْعٰی نَكَبٌ مُّطَبَّقٌ عَلٰی اَعْيُنُهُمْ فَاِذَا هِيَ تَلْقٰهُنَّ يَضْحَكُنَّ مِنْهُمْ فَاِيَّاهُمْ يَسْتَفْهِمُ﴾۔ اس لیے یکایک اس ہولناک منظر کو دیکھ کر گھبرائے گو دم کے دم میں ایک عصا سانپ اور اڑدبان کر دوڑنے لگا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام ڈر کر بھاگے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آواز آئی کہ دردمست تمہیں اس سے کوئی خطرہ نہیں۔ اور بطور مصلحت و مصلحت خدا کے تعالے نے موسیٰ علیہ السلام سے یہ کہا۔ لے موسیٰ اس کو اپنے ہاتھ سے پکڑ لو اور اس کی ظاہری صورت سے تم قسم قسم کا کوئی خوف نہ کرو۔ ہم اس کو اپنی حالت کی طرف لوٹا دیں گے۔ یعنی جب تم اس کو پکڑو گے تو ہم اس کو اسی وقت پہلے کی طرح عصا کر دیں گے۔ عصا کی یہ ظاہری صورت تمہارے ڈرانے کے لیے نہیں بلکہ کسی اور کے لیے ہے۔

وہب بن منہر کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کے بدن پر اصوفہ بالوں کا قیض تھا۔ اپنے ہاتھ پر اس کو پھینکا اس پر فرشتے نے کہا کہ لے موسیٰ اگر اللہ اسی چیز کو جس سے تو ڈرتا ہے اس کی اجازت دے کہ وہ تیرے ڈنک مارے تو کیا یہ تیرا اصوفہ کا کرتہ اس کو دینے کر سکے گا موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ نہیں لیکن میں ضعیف چوں اور ضعف سے پیدا ہوا ہوں اس پر اپنا ہاتھ گھول دیا۔ پھر اس سانپ کے منہ پر رکھا تو اس کے اڑھول اور دانتوں کی آواز سنی پھر اس کو پکڑا تو وہی عصا تھا جو ہمیشہ ہاتھ میں رہتا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کا یہ خوف طبعی اور بشری تھا۔ اس سے پہلے موسیٰ علیہ السلام نے

فائدہ

بھی ایسا حال مشاہدہ کیا تھا۔ اس لیے ڈر سے دوران کا یہ خوف اس بات کی دلیل تھی کہ وہ ساحرا و راوے اور دیگر ہیں۔ اس لیے کہ ساحرا اپنے سحر سے نہیں ڈرتا۔

شیخ مولانا الدین علیؒ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ معجزہ موسیٰ علیہ السلام کو اس لیے دکھایا تاکہ جب یہ عصا فرعون کے دربار و سانپ اور اڑدبان بنائے تو موسیٰ علیہ السلام اُسے دیکھ کر گھبرا نہ جائیں یعنی اسے نہ کریں کہ اس کو پکڑیں تو مخلوق تباہ ہو جائے۔

نکتہ

دوسرا معجزہ

یہاں تک پہنچے معجزہ یعنی معجزہ عصا کو ذکر تھا جو ان کی نبوت و رسالت کی ایک برہان تھی اب آئندہ آیت میں رسالت کی دوسری برہان ملے گی جسے کہتے ہیں۔ تاکہ پہلے معجزہ کے ساتھ مل کر آیت کی نبوت و رسالت کے دو گواہ ہو جائیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور لے موسیٰ ایسے دلائل ہاتھ کر اپنی عقل و دلائل بازو کے ساتھ لے اور پھر اس کو نکالو تو وہ چاند کی طرح سفید ہو کر جاکسی قیاس کے نکل آئے گا۔

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ۖ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ

اور اسمان کیا ہم نے تجھ پر ایک بار اور - جب حکم بھیجا ہم نے

أَمْرِكَ مَا يُوحَىٰ ۖ إِنَّا آقِذُفِيهِ فِي الثَّابُوتِ فَأَقْذِفْ فِيهِ

تیری بات کو جو بھیجتے تھے ہیں کہ ڈال اس کو صندوق میں - پھر اس کو ڈال دے

فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّجْلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي

پانی میں پھر پانی اس کو لے ڈالے گہرے پیر - اٹھا لے اس کو ایسا دشمن ہیر

وَعَدُوٌّ لَّهُ ۖ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ

اور اس کا - اور ڈال دی میں نے تجھ پر محبت اپنی عرب

مِّنِّي ۖ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ۖ إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ

سے - اور تاکتا ہوں تو میری آنکھ کے سامنے جب چلتی تھی تیری بہن

فَقَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ

اور کہتے تھی میں بتاؤں تم کو ایک شخص کہ اس کو دے - پھر پہنچا یا ہم سے تجھ کو

أَمْرِكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَكَلَّمْتُ نَفْسًا

تیری بات پاس کر گھنڈی رہے اس کی آنکھ اور فرزند نکھا دے - اور تو نے مار ڈالی ایک سالہ

فَنَجَّيْنَكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ۚ فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي

بھرنے لگا ہم نے تجھ کو اس غم سے اور جانچا تجھ کو ایک ذرہ جاہلیا - پھر غمرا تو کئی برس

أَهْلِ مَدْيَنَ ۚ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يٰمُوسَىٰ ۖ وَ

دین والوں میں - پھر آیا تو قدر سے - موسیٰ - اور

اصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ۖ إِذْ هَبَّ آتُ وَآخُوكَ بِآيَتِي

بٹایا میں نے تجھ کو خاص اپنے واسطے - جاتو اور تیرا بھائی سے کہ تیری نشانیاں

وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ۚ اِذْ هَبَا اِلَى فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰ ۝۳۰

اور سستی نہ کر میری یاد میں ۔ جہاز طرف فرعون کے اس نے سر اٹھایا ۔

فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ اَوْ يَخْشٰى ۝۳۱

سو کہو اس سے اُست نرم ، شاید وہ سوچ کر رہے یا ڈرے ۔

رَبَّنَا اِنَّا نَخَافُ اَنْ يَّفْرُطَ عَلَيْنَا اَوْ اَنْ يَّطْغٰى ۝۳۲

اے رب ہمارے ، ہم ڈرتے ہیں کہ بھیکے ہم پر یا جوش میں آوے ۔

لَا تَخَافَا رَبَّنٰى مَعَكُمْ اَسْمَعُ وَاَرٰى ۝۳۳

نہ ڈرو میں ساتھ میں تمہارے سننا جوں اور دیکھنا ۔

اِنَّا رَسُوْلًا رَّبِّكَ فَادْرَسِلْ مَعَنَا بَنِي اِسْرَآءِیْلَ وَلَا

ہم دونوں بھیجے ہیں تیرے رب کے سو چلاوے ہمارے ساتھ بنی اسرائیل ۔

تُعَذِّبُهُمْ ۚ قَدْ جِئْنَاكَ بِآیَةٍ مِنْ رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلٰی

سننا ان کو ، ہم آئے ہیں تیرے پاس نشانی کے کہ تیرے رب کی ۔ اور سلامتی ہو اس کی

مِنْ اَتْبَعِ الْهُدٰى ۝۳۴

جو مانے راہ کی ہدایت ۔

اِنَّا قَدْ اَوْحٰى اِلَيْنَا اَنَّ الْعَذَابَ

ہم کو حکم ہوا ہے کہ عذاب اسی پر ہے

عَلٰی مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلٰى ۝۳۵

جو جھٹلاوے اور نہ پھیرے ۔

قَالَ رَبَّنَا الَّذِیْ اَعْطٰی كُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهٗ ثُمَّ هَدٰى ۝۳۶

کہا صاحب ہمارا وہ ہے جس نے وہی ہر چیز کو اس کی صورت پر راہ سونپائی ۔

قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُوْنِ الْاَوَّلٰى ۝۳۷

بولتا پھر کیا حقیقت ہے ان پہلی ستمیوں کی ۔

رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَصِلُ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ۝۵۱

باس کہیں ہے ۱۔ نہ بھٹکتا ہے میرا رب اور نہ بھولتا ہے ۵۱۔ ہے جس

جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا ۖ وَسَلِّطَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا

نے بنا دی تم کو زمین پہلوئے ۱۔ اور چلا دیہا راہ کو اس میں راہیں

وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ فَخَرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ

اور انکار آسمان سے پانی ۱۔ پھر نکالا ہم نے اس سے پھانسی

ثَبَاتٍ شَتَّىٰ ۝۵۲ كَلُّوا ۖ وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ

پھانسی شہزہ ۱۔ کھاتو اور چراغ اپنے چوپایوں کو بہت اس میں

لَايَةٍ لِّأُولِي النَّهْيِ ۝۵۳ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ

پتہ ہی مقل ۱۔ کھنے والا کہ ۱۔ اسی زمین سے ہم نے تم کو بنایا اور اسی میں پھر دیتے ہیں

وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ ۝۵۴

اور اسی سے نکالیں گے تم کو دوسری بار ۱۔

تذکیر انعامات احسانات

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ ۖ وَلَقَدْ مَنَّ عَلَىٰكَ مَوْجِدُ الْخُرَىٰ ۖ ... وَمِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ ۖ

الہیہ ارباب سے حق تعالیٰ اپنے وہ انعامات اور احسانات موعی علیہ السلام کو داد دے گا جسے کہ ہجرت سے پہلے انہی پر کیے تھے تاکہ ان کا دل مضبوط ہو جائے اور جو ہیں کہ جب نبوت سے پہلے حق تعالیٰ نے مجھ پر اسے احسانات کیے اور طرح طرح کے معاشیہ سے مجھ کو بھیجا تو اس پر ہر اولیٰ میری حفاظت فرمیں گے جتنا چاہو فرماتے ہیں اور اسے موعی اسس واقعہ سے پہلے بھی ہم آپ کے بلا سوال اور بلا درخواست کے بار بار احسان کر چکے ہیں تو اب مجھے سوال اور درخواست کے بعد بھی نہ کوئی کام کرے گا اسی مسئلہ میں امر متعلق نے آٹھ احسان ذکر فرماتے ۱۔

پہلا احسان

جب کہ ہم نے زبیری ماں کی طرف دیکھی تھی جو آبِ تیری طرف پہنچی جاتی ہے جو اس مائع اور نازل ذکر ہے کہ آب کی طرف پہنچ جائے اور آب کو ششانی جانے اور وہی سے وہی الہام مراد ہے۔ وہی نبوت مراد نہیں جیسا کہ آیۃ حق رُبَّانِی اِنِّیْ اَخْلَیْتُ فِیْ رِیْحِیْ سے الہام مراد ہے اور وہ وہی ہے تھی کہ اس موسیٰ کو جلاؤں سے پہچانے کے لیے صندوق میں لائے کہ اس صندوق کو دریائے نیل میں پھینک دے۔ پھر وہ دریا اس کو گمراہ پرستے جا کر ڈال دے۔ جس کی ایک شاخ فرعون کے محل تک پہنچتی ہے جب یہ صندوق دہلی پہنچ جائے تو اس کو ایسا شخص اٹھائے گا جو میرا بھی دشمن ہے اور اس کا بھی دشمن ہے۔ یعنی فرعون اس کو اٹھائے گا، اس طرح وہ پکڑے جانے سے بچ جائے گا۔ اور بعد میں ہم سمجھے واپس کو آجائے۔ جس کو واقعہ یہ ہے کہ فرعون نے خواب میں دیکھا کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہوگا جو اس کو اور اس کی سلطنت کو ملامت کرے گا۔ اس لیے بنی اسرائیل میں جو لڑکا پیدا ہوتا فرعون اس کو قتل کر دیتا۔ جب موسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تو ان کی والدہ حضرت مگر ان کا نام یومنا نہ تھا۔ خوف ہوا کہ فرعون کے سپاہی اگر خبر پڑیں گے تو بیکار واپس گئے خدا تعالیٰ نے ان کو یہ الہام کیا کہ اس بچہ کو ایک صندوق میں لے کر اور اس کو قتل کر کے دریائے نیل میں ڈال دے۔ ہم اس کو اپنے اور اس کے دشمن فرعون سے ڈوب جائیں گے۔ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کو ایک صندوق میں لے کر دریائے نیل میں ڈال دیا اور وہ نیل کی ایک شاخ فرعون کے محل میں باقی تھی وہ صندوق بیٹا اس بارخ میں پہنچ گیا۔ فرعون اپنی بڑی آئینہ سمیت لہر کے کنارے پر بیٹھا تھا۔ جب وہ صندوق اس کی نظر پڑا تو اس کو لگو لگا کر دیکھا کہ اس میں ایک خوبصورت لڑکا پایا۔ فرعون کو اور اس کی بیوی کو دونوں کو اس سے محبت ہو گئی بیٹا بنا کر اس کو پانا جس سے خدا کی قدرت اور اس کی نبی طاقت کا کرشمہ ظاہر ہوا ہے

در یہ بہت و دشمن اندر غناء بُرد
قصۂ فرعون زبیل افسانہ بُرد

دوسرا احسان

اور اسے موسیٰ ایک احسان میں نے تجھ پر یہ کیا کہ اپنی جانب سے تجھ پر رحمت ڈال دی جو تجھے دیکھے وہ تجھ پر ایسا فرشتہ ہو جائے کہ بھر بھی نہ کر سکے۔

تیسرا احسان

اور تاکہ تو میری آنکھ کے سامنے پردہ کش کیا جائے، جی تاکہ میری پردہ نش میری نگاہی اور نگہبانی میں ہو۔

چوتھا احسان

اس وقت کو ہے کہ جب تیری بہن مریم بنت عمران تیری فحاشی میں تیرا حال معلوم کرنے کے لیے فرعون کے گھر آئی جا۔ جی بھی پھر فرعون کے گھر پہنچ کر کہہ رہی تھی کہ کچھ تو میں تم کو ایسی صورت بتا دوں جو اس بچہ کی پردہ کشی کی تکمیل ہو جائے۔

جب موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے اہلہام خداوندی موسیٰ علیہ السلام کے صندوق کو دریا میں ڈال دیا تو یہ صندوق اسے بشریت، نجد اور ملکین ہوئیں کہ معلوم نہیں کہ بچہ کا کیا مشرہوا ہوگا، اور یہ قصہ پیش آیا کہ وہ صندوق فرعون کے محل پر پہنچ گیا اور موسیٰ علیہ السلام اس میں سے نکال لیے گئے اور یہ قرار پایا کہ ان کو بیٹا بنالیا جائے تو حضرت آسیہ کی توجہ سے دودھ پلانے کے لیے دانیوں کی فحاشی شروع ہوئی، مگر موسیٰ علیہ السلام نے کسی دایہ کو دودھ نہ پایا۔ کھا قال الله تعالیٰ ق کسک شکتا عکشیہ۔ الخسراۃ یعنی ہم نے تمام دودھ پلانے والیوں کو ان پر حرام کر دیا۔ آسیہ آسیہ کو یہ فکر ہوئی کہ اب اس لڑکے کو کس طرح پالیں اور ادھر یہ ہو کہ موسیٰ علیہ السلام کی بہن ان کی فحاشی میں وہاں جا پھریں، جن کو ان کی تلاش تھی، موسیٰ علیہ السلام کی بہن نے جب یہ دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام کسی عورت کا پستان نہ میا نہیں دیتے تو اس وقت ان کی بہن کو یوں کہ کیا میں تم کو ایسے گھرانے کا بیٹا بنا دوں کہ جہاں کی پردہ کشی کی گنجائش بھی کریں اور اس کے غیر خواہ بھی ہوں۔ فرعون کے گھر والوں نے کہا کہ لاؤ موسیٰ علیہ السلام کی بہن نے ان کی والدہ کو ملے جا کر حاضر کر دیا، موسیٰ علیہ السلام نے ان کی پرستش کو قبول کر لیا۔ فرعون کے گھر والے بہت خوش ہوئے، موسیٰ کی والدہ نے کہا کہ میں اپنا گھر چھوڑ کر یہاں رہ سکتی اگر آپ ایلازت دی تو اپنے گھر پر دودھ چا سکتی ہوں۔ آسیہ نے اس کو منکر کر لیا اور کہا کہ اچھا کبھی کبھی تاکر چھو کو دکھلا دیا کرو، موسیٰ کی والدہ نے اس کو مان لیا اور آسیہ نے موسیٰ علیہ السلام کو ان کی گود میں دے دیا اور وہ ان کو اپنی گود میں دے کر وہاں سے چلیں۔

پس اس تہ بہر سے ہم نے موسیٰ تم کو تباری ال کی عورت کو بنا دیا۔ تاکہ تیرے دیار سے اس کی آنکھ ٹھنڈی ہو اور تیرے ذرات سے نگینیں نہ ہو۔ اس طرح ادنا کو صمد والی میں بند کر کے دیا میں مال دینا کوئی معمولی چیز نہیں جس پر صمد اور تم نہ ہو۔

سے کذا فی روح المعانی ص ۱۱۱۔

پانچواں احسان

اور بڑے ہونے کے بعد ایک اور احسان کیا وہ یہ کہ تم نے ایک جان کو مار ڈالا۔ یعنی ایک بے قیامت کو جب وہ اسرائیل کو مارنا تھا تم نے اس کے ایک ٹھوسا مارا جس سے وہ بھلی مر گیا پس ہم نے تم کو نقصان کے کم سے نجات دی اس طرح سے کہ تم کو ہر سے مدین پہنچا دیا۔

پچھٹا احسان

اور طرح طرح سے تم کو قسم قسم کے فتنوں اور آزمائشوں میں ڈالا اور پھر صیب سے تم کو بھلا دی۔

ساتواں احسان

پھر جب تو قبیلہ کو تین کوئٹہ کے صحر سے مدین پہنچا تو کئی سال امن وامان کے ساتھ مدین والوں میں رہا مدین شعیب علیہ السلام کا شہر ہے۔ صحر سے آٹھ منزل پہلے ہے۔ جب قصاص کے ذریعے مدین بھلا گئے تو وہاں شعیب علیہ السلام کے پاس رہنا شعیب علیہ السلام نے اس شرط پر کہ آٹھ یا دس سال تک ان کی کیریاں پرانیں۔ اپنی ساجزادی ملو واپس آئے ان کا عقد کر دیا۔ پھر صحر واپس آئے یہ سب حق تعالیٰ کا مہربانی علیہ السلام پر الواف تھا۔

آٹھواں احسان

پھر اے مومن قرآن کی تفسیر پر اور اس کے اندازہ کے مطابق جو اللہ نے مقرر کیا تھا، ایک میدان میں پہنچا وہاں ہم نے تجھ سے کوام کیا اور تجھ کو اپنی ذات کے لیے خاص کر لیا، یعنی تجھ کو نبوت و رسالت اور کام اور دینی کے لیے منتخب کیا اور تجھ کو اپنا محبوب اور مخلص بنا لیا تاکہ تو میری مرضی کے مطابق میرا کام انجام دے۔ میں نے تجھ کو اپنے اور اپنی مخلوق کے درمیان اپنا سفیر اور فرمان بنایا اور تجھ کو نشانہ است اور مہر امت عطا کیے۔ لہذا تو اور تیرا بھائی میری نشانیاں لے کر ذرا اور اس کے درباریوں کے پاس جاؤ اور ان کو دعوت و تبلیغ کرو اور میری یاد میں شمشیر رکھو۔ کسی وقت میری یاد سے غافل نہ ہو یعنی پوری مشقہ ہی کے ساتھ تبلیغ کرو۔ اور اس میں شمشیر رکھو کہ تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ تحقیق وہ دعویٰ پریت

وہ دن سے کراتے لیگا، یعنی ایک مجروح لے کر آئے ہیں، جس کے مقابلے سے قواعد بڑھو اور یہ مجروح ہمارے دوسری نبوت و رسالت کی نشانی ہوگا اور سلامتی ہے اس شخص پر کہ جس نے زاہد ایسٹ کی پیروی کی، یعنی جو ایمان لایا اور حق کا پیرو بنا اور عرصہ مستقیم پر چلے، تحقیق ہم پر ہمارے ہمدردگار کی طرف سے یہ حق بھیجی گئی کہ عذاب ہے اس شخص پر جس نے حق کو جھٹلایا اور حق سے منسوباً، القصد دونوں نے اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچا دیا۔

ربوبیت خداوندی پر
حضرت موسیٰ علیہ السلام کا فرعون کے ساتھ مکالمہ

ہمکن یہ دونوں مضمرات سب گنہگار آدمی کے پاس پہنچے اور ان کو حق تعالیٰ کو بیگم پہنچا دیا۔ تو ان پر قرون بولانے کو مئی تم دونوں بھائیوں کو ادب گو کہ جس سے جس نے تم کو رسول بنا کر بھیجا ہے میں جب کوئی علیہ السلام اور بارون علیہ السلام حق تعالیٰ کے پیغام لے کر قرون کے پاس گئے اور ہا کر اس سے یہ کہا تا کہ رسول کا نہ پہنچا میں ہم دونوں تیرے رب کے رسول اور فرستادہ ہیں۔ تو قرون نے یہ سوال کیا۔ **لَا تَقْرُونِیْ لَمْ یُؤْمِنِیْ** یعنی اچھا تم دونوں یہ بتاؤ کہ تمہارا رب کون ہے جس کے تم فرستادہ اور پیغمبر ہو اور جس کے عذاب سے تم بچو کہ وہ ڈراتے ہو کیونکہ میں اپنے سوا کسی کو رب نہیں جانتا مگر **لَا تَقْرُونِیْ** (قرون غافل اور مجرور کے ہمدرد کا منکر تھا۔ اور یہ کہنا تھا کہ میں اپنے سوا کسی کو رب نہیں جانتا اور اسے کوئی تیرا رب بھی میں ہی ہوں۔ تو نے میرے گھر میں برادرش بانی ہے۔

فرعون و ہیری عقیدہ کا تقابلاً منظرہ دکھاتا ہے۔ ہرے سے طایق اور صالح عالم کو قافی ذائقہ اور یہ سمجھتا تھا کہ یہ کارخانہ عالم خود روکار تھا ہے۔ تدبیر سے اس طرح جل رہا ہے اور اسی طرح چلتا ہے کہ لوگ خود بخود پیدا ہوتے ہیں اور پھر مرکز کی مشرعات ہیں اور ریزہ ریزہ ہو کر فنا ہو جاتے ہیں۔ سارے عالم کو خود بخود شمس کی طرح سمجھتا تھا کہ خود بخود دھوم دھماکہ برپا ہوتا ہے اور پھر چند روز بعد خشک ہو کر ختم ہو جاتا ہے۔

فرعون کو گمان یہ تھا کہ جو شخص جس خطہ زمین کو فرمان روا ہو گیا وہی اس کو رب ہے اس لیے اڑا ہوا ٹیبلٹ اور بویت کو مٹا دیا۔ اس لیے یہ بولا کہ میں اپنے سوا تمہارا کوئی رب نہیں جانتا۔ چہرہ دکھانے کے لیے کہ تم اپنے کو ملو بنا رہے ہو۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی اس بات کو جواب دیا اور دلائل اور براہین سے درجہ و صانع کو ثابت کیا کہ وہ ایک ہمارا ہمدرد و کاروہ ہے جس نے ہر شے کو جس کا درجہ دیا ہے اور اس کو اس کی خاص صورت اور خاص شکل دی۔ جو اس کے علم ازل میں اس کی بنی اور

نوعی استعداد کے مالک اور مناسب تھی تاکہ ایک شے دوسری شے سے تمیز ہو سکے۔ پھر وجود عطا کرنے کے بعد جسے کو اس کے اسباب بقا کی طرف رہنمائی کی۔ ہر چیز پیدا ہونے ہی کا کاروبار خود بخود لے لیتی ہے۔ مرنے کا بھی زمین پر پہنچ کر اپنے اور انسان کو بھی جان کے پستان کو دھونڈنے لگتا ہے۔ پیدا ہونے ہی کھانے پینے کا ہوش آجاتا ہے۔ یہ ہوش کیاں سے آیا۔ اور کس نے سکھایا اور جانوروں کو تو یہ حال ہے کہ ہر جانور کو استعداد پیدا ہوتا ہے کہ وہ علم ہو جاتا ہے کہ جنگل کا کون سا گھاس کس اور کس درخت کے پتے میرے لیے مفید ہیں اور کون سے مضر ہیں۔ مفید کو کھا جاتا ہے اور مضر سے بچتا ہے اور جب بیمار ہوتا ہے تو خود ہی مختلف قسم کے نباتات کھا کر اپنا علاج کر لیتا ہے حالانکہ جانور کسی میڈیکل کالج کا تعلیم یافتہ نہیں ہوتا۔ پس خداوند جب کہ ہر چیز کو اس کا خاص دھوم اور اس کو خاص صورت اور خاص شکل عطا کرے پھر خود عطا کرنے کے بعد اس کو اپنے منافع اور مضار اقام اور اہام کرے اور ظاہر ہے کہ فرعون کی کسی کو خود عطا کرنے پر قادر ہے اور کسی کو خاص صورت اور خاص شکل دیتے پر قادر ہے۔ فرعون موسیٰ علیہ السلام کا یہ جواب سزا یا حدی و عذاب ایسا ششدر و حیران اور مبہوت رہ گیا کہ کچھ بول ہی نہ سکا۔ اور اس استعداد پر کوئی اعتراض کر سکا اس لیے اس وقت اس کو یہ سوچا کہ بات کا لڑخ دوسری طرف پلٹ دیا جائے اس لیے اس نے لڑخ بدل کر یہ سوال کیا **لَقَدْ اُنۡزِلَ عَلَیْہِ الْاٰیٰتِ الْاُولٰٓئِیَہِ** یعنی قسم ہے کہ مجھے جو کہ **اِنَّ الْاِنۡسَانَ لِرَبِّہٖ لَکَذِبٌۭ۬** یعنی انسان کذب و کٹھن ہے ہر اس شخص پر جو حق کو جھٹلا دے اور اس سے منہ پھیرے۔

لہذا اگر تم منہ پھیرنا ہو تو یہ بتا دو کہ پہلی امتوں کا کیا حال ہے جو مرنے والے ہیں اور جنہوں نے پیغمبروں کی تکذیب کی اور ان کے روشن دلائل سے انحراف کیا وہ لوگ تو بہت پرست تھے اور عزیز و شرف اور جواہر و مسز کے منکر تھے اور ان باتوں کے قائل نہ تھے جن کی طرف تم دعوت دیتے ہو کیا وہ تمہارے ان دلائل سے غافل اور بے خبر تھے۔ تمہارے قول کے مطابق بتا دو کہ ان پر کیا عذاب آیا۔ اور بتا دو کہ ان کا مشن کس طرح ہوگا اور ان کے ساتھ کیا معاملہ ہوگا۔ اور اب تو ان کی بڑوں کا بھی نام و نشان نہیں رہا۔ ان کا حشر کس طرح ہوگا اگر تم پیغمبر خدا ہو تو تم کو ان کے تفصیلی حالات معلوم ہونے چاہئیں۔ لہذا بتا دو کہ گزشتہ قومیں اب کس حال میں ہیں جنت میں ہیں یا دوزخ میں ہیں۔

فرعون نے یہ فعلوں اور لایمینی باتیں اس لیے چھیڑ رکھی کہ اصل مسئلہ اور مورد مباحثہ یہ تھا کہ وہ خدا اور خدا کی باتوں میں رونا دے۔

موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ گزشتہ امتوں کے اعمال اور اعمال اور ان کے انجام اور اعمال کا تفصیلی علم تو میرے پروردگار کے پاس ایک کتاب میں لکھا ہوا محفوظ ہے جس میں ان کے کل اعمال و افعال درج ہیں جنت کے دن ہر شخص کو خدا کے درود عطا کیا جائے گا اور اس کے اعمال کے مطابق اس کو جرائز دیے جائیں گے اور کتاب سے سزا یا توبہ معلوم ہے یا نافرمانی ہے اور پیغمبر کو تمام چیزوں کا علم تفصیلی

تفسیر آیت مذکورہ بعنوان دیگر

موسیٰ علیہ السلام نے جب وہ جو مصائب پر ایسے واضح اور روشن دلائل قائم کیے کہ ان کا جواب ممکن نہیں تو فرعون گھر گیا اور اسی کوڑہ ہوا کہ میری قوم ان روشن دلائل کو سن کر موسیٰ علیہ السلام کی تصدیق نہ کر سکے اور مجھے چھوڑ کر اس رب مجبور کی طرف نہ جھک جائے کہ جس کی طرف موسیٰ علیہ السلام دعوت دے رہے ہیں اس لیے فرعون نے بات کاٹ کر نابینا اور معنی فقیر اور کہا نیوں کا ذکر چھیڑ دیا جس کا نبوت و رسالت سے تعلق نہیں اور موسیٰ علیہ السلام کو قی کرنے کے لیے یہ سوال کیا کہ اچھا جو شخص تبار سے نزدیک و بگڑیب کرے وہ متفق مذاہب ہے تو بتاؤ کہ پہلی قوموں کا کیا حال ہوا۔ جو گنہ گار کہتے تھے، اس سوال میں فرعون کی ایک شخصیت یہ تھی کہ موسیٰ علیہ السلام صاف طور پر یہ کہہ دیں کہ وہ سب دوزخی تھے تو وہ لوگ مشغل ہو جائیں اور موسیٰ علیہ السلام سے بگڑ جائیں کہ یہ شخص تو ہمارے آباؤ اجداد کو دوزخی بتلاتا ہے موسیٰ علیہ السلام نے ان کے علم کو اللہ تعالیٰ کے حوالہ کر دیا جس سے اس کا مطلب حاصل نہ ہو سکا۔

خزعلی پر کہ فرعون نے اس ڈر کے مارے کہ اس کی قوم موسیٰ علیہ السلام کی تقریر مراد بتویر کی طرف نہ

بقیہ حاشیہ گزشتہ صفحہ (۱) قال الانبیاء لما شاهدوا النور والظلمه علیہم بالشرع سلك الجواب من البرهان النبوی فان یظهر الناس حقیقۃ مفاہیم علیہم الشارح و یطمان خواصات نفسہم یظہروا بیانا اراوان یصرفہ علیہم بالشرع من سنۃ الی ما لا یغنیہم من الامور التي لا تعلق لہا فی نفس الامور بالرسالة من الحکایات موعھا ان لہا تعلق بذلک و یستقلہ عما ہو عندہ من غیبی ان یظہر فیہ نوع غیبیہ فیستلک بذلک الی ان یدعی بین یدی قومہ تو ۲ معوقۃ لغال مفاہیم الغیبیۃ الذوقی والغالیۃ لشرع ما یعدہا علی دعوی الرسالۃ اذ انکسر سولا تاخیر فی ما حائل القرون العاصیۃ والامم الخالیۃ و ماذا جرى علیہم من الحوادث المنصلا قال موسیٰ علیہ السلام علیہم الشارح علیہم ہذا فی انہ ان ذلک من العیوب التي لا یصلحہا الا اللہ تعالیٰ وانما اتاعیدہا علیہم علیہم الا ما علیہم من الامور المتعلقۃ بالرسالۃ والمعاصر یا حوالی القرون و ما جرى علیہم علی التفصیل معان علیہم علیہ

یفتصب الرسالۃ کما رعت۔

(روح المعانی ص ۱۹۵)

اور علامہ کوئی کی یہ تمام تفسیر شیخ الاسلام ابو اسعد کے نام لکھی ہے۔ یہاں تک علامہ کوئی کی عادت ہے کہ ان کا زیادہ مکتوب شیخ الاسلام ابو اسعد کی تفسیر پر ہوتا ہے اور تعلیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی کی تفسیر شریعت بھی اپنی تفسیر میں تفسیر روح المعانی اور تفسیر ابو اسعد کے طریقہ پر چلتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

جھک پڑے اس لیے اس نے اس بات اپنی مسئلہ اور میت اور میت کو چھوڑ کر دوسری بات شروع کر دی اور انگوں کا حال پر چھنا شروع کر دیا۔ فرعون براہِ عالم اور متکبر اور جبار تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کی تقریر دلیلی اور دلیلی کو مستحکم کرنے کی کوشش کیا اور ان کو گرفتار کیا۔ بلکہ جب ان کو گرفتار اور بحث کی راہ سے پیٹ کر دوسری راہ اختیار کی اور سوال کیا کہ اگر تم پیغمبر خدا ہو تو یہی سوال تو یہی سوال کے تفصیل حالات بتاؤ کہ جو انہما کے کذاب اور حشر و نشر کے منکر تھے ان کا کیا حال ہوا۔ موسیٰ علیہ السلام کو دق کرنے کے لیے یہ سوال کیا تاکہ اپنی قوم پر یہ بات واضح کر دے کہ اس کے پاس بھی بڑا علم و معرفت ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ علم غیب اللہ ہی کے ساتھ مخصوص ہے اور تمام بیوروں کا تفصیل علم اللہ ہی کو ہے۔ پیغمبر کو تمام چیزوں کا تفصیل علم ہونا نہ ضروری اور نہ منصب نبوت و رسالت سے اس کا کچھ تعلق ہے تو پھر تو کس لیے ان لامنی باتوں کا بھیجے سوال کرتا ہے۔ تبھی کو چاہیے کہ تو ان دور آزار کا ربا توں میں جانے کے بہانے ان دلائل اور براہین پر غور کرے جو میں نے تیرے سامنے بیان کی ہیں تاکہ کچھ پر خدا کی ربوبیت اور تیری عبدیت اور عاجزی اور دراندگی ظاہر ہو۔

خلاصہ کلام یہ کہ موسیٰ علیہ السلام نے گزشتہ قوموں کے اعمال اور ان کے انجام کے علم کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ مجھے یہاں ایک کتاب (کتاب محفوظ یا نامہ اعمال) ہے جس میں ان کے تمام اعمال محفوظ ہیں۔ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ان کو ان کے اعمال کے مطابق جزا دے گا۔ اور پھر فرمایا کہ میرا پروردگار ایسا علم وغیرہ ہے کہ اس کو کھینچنے کی ضرورت نہیں اس لیے کہ میرا پروردگار نہ غلطی کرتا ہے اور نہ بھولتا ہے اس کا علم ہو دوسریاں اور غلط اور غلطی سے پاک اور منزہ ہے۔ اس کو کھینچنے کی ذرہ برابر ضرورت نہیں بلکہ تمام محبت کے لیے بندوں کے اعمال کو ایک کتاب میں محفوظ کر دیا ہے تاکہ کوئی جرم انکار نہ کر سکے عرض کرے کہ ان کی مثل فرزند آدمی میں محفوظ ہے۔ وقت پر سزا کا منکر سنا دیا جائے گا۔

مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم غلطی اور نسبیان سے پاک اور منزہ ہے۔ بخلاف تیرے کہ تیرا علم سرسریاں غلط ہے اور مبہم اور نسبیان کی آماجگاہ ہے اور پھر اس پر دعویٰ ربوبیت بھی ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام نے (مجموعہ سابقہ کے حال کو علم خداوندی کے حوالے اس لیے کیا کہ ابھی تک تو دیت نازل نہیں ہوئی تھی جس سے گزشتہ اہم کچھ حال معلوم ہوتا ہے تو دیت فرعون کی پاکست کے بعد نازل ہوئی۔ (دیکھو زاد المسیر صفحہ ۲۹۰ ۵۷)

موسیٰ علیہ السلام کا اصل مقصد اثبات ربوبیت خداوندی تھا۔ جن پر ابتدا کا حکم میں دانی قائم فرماتے۔ پھر جب فرعون نے اس بات کو نہ لانے کے لیے اپنی قوموں کا حال پر چھنا شروع کیا تو موسیٰ علیہ السلام نے اس کے جواب میں یہ ارشاد فرمایا **يَقُتِّلُنَا هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ** یعنی **خُذْ كِتَابُكَ** موسیٰ علیہ السلام نے اس جواب میں بھی اصل مدعا (اثبات ربوبیت) صاف کی کہ ایک اور دلیل کی طرف اشارہ فرمایا۔

وہ یہ کہ خدا تعالیٰ نے کسی سے یہ عہد نہ کیا ہے کہ وہ سلام الغیوب ہو اور اسے سلام وغیرہ کی طرف سے علم بھی نہیں ملتا اور جو دوسرا بیان کہ انسان نہ ہو اور ظاہر ہے کہ یہ بات سمجھ میں نہیں آتی شہرت قلوب کا حال نہ ملے جانتا ہوں اور نہ ترجیحاً ہے۔ فیروز نامی اور چالیت تیرے سامنے ہے پھر کس بنا پر اور بہت اور وہ جو بہت کہ دعویٰ کرتا ہے۔ جہالت اور برہنیت کا اجتماع محالاً عمال ہے۔ میں تو خدا کا نبی اور رسول ہوں اور نبی کے لیے حبیب والی جو نافرمانی نہیں اور تو وہی جہالت ہے تیرے لیے جو حبیب ہزاروں ہے اور ظاہر ہے کہ وہ تجھ میں نہیں پھر مگر کس بنا پر تو نے جہالت کو دعویٰ کیا۔

میں نے دعویٰ جہالت کر اگر ذرا غفلت سے کام لے تو سمجھ جاتے کہ تو اسی عالم کا رب نہیں ہو سکتا اس لیے کہ ہم کا یہ حبیب و مہربان اور مگر نظام کر تو خود را غفلت و غفلت و اتفاق سے یاد وہ اور اچھے کی رحمت سے نہیں مل رہا ہے بلکہ کسی علم و قدر کے دست قدرت سے مل رہا ہے۔

مومن علیہ السلام اس جواب کے بعد پھر اہل حق تعالیٰ ایمان اور بہت خداوندی کی طرف متوجہ ہوئے اور احاطہ خداوندی بیان کرنے مستعد رہے۔ پھر جو ان کی و بہت کے داخل ہیں۔ اور فرما کر میرا رب جس نے مجھ کو تیری طرف سے بھیجا ہے وہ رب ہے کہ جس نے تمہارے لیے زمین کو قریب بنایا تاکہ تم اس پر آرام کرو جو تمہارے کے ساتھ اس پر مل پھر مگر اور زمین جہالت و غفلت ہے کہ جو اس کی اندوخت سخت ہے کہ جس نے زمین سے جس کو کائنات بنا اور نہ وہی اور مجھ کے لیے طرح رقم ہے جس میں ہڈی و جھنکے ہیں۔ وہ اسی رب نے تمہارے پیچھے کے لیے اس زمین میں راستے بنائے تاکہ ایک گھر سے دوسری جگہ پہنچو اور اسی رب نے آسمان سے تمہارے لیے پانی اتارا تاکہ تم اس سے زندہ رہو جو ہر دم نے اس پانی کے ذریعے تمہارے جسم کے بنائے تاکہ تم باوجود زمین ایک ہے اور پانی ایک ہے اور ہوا ایک ہے گھر پر ایک کانا اور رنگ اور بو مختلف ہے وہ تم کو اجانت دی کہ ان میں سے خود بھی کھانا اور پانی کھانا اور کھانا اور ان عفتوں کے ساتھ مصروف ہے۔

بیشک ان چیزوں میں مغنہ دل کے لیے ہماری قدرت اور بہت کی گنتی ہی نشانیان ہیں۔
البتہ جو عقل انسان غرا بشر کی پیروی گئی وہ ان دشمن و ملائک سے اندھن اور ہر گناہی ہوئی ہیں۔
یعنی جو شے بہتر کی ہے جیسے شکر ہے۔ مع شکر ہے کی ہے۔ شکر ہے۔ من عقل کو کہتے ہیں جو انسان کو شیخ دانوں۔ حمد کے۔

پس نے فرعون تو جو خدا کی کادھوی کرتا ہے ڈیلا کرتا ہے میں اس صفات کا کوئی نسخہ پایا جاتا ہے نہ نے وہ میں بنائی اور نہ آسمان بنایا۔ اور نہ تو خود بخود پیدا ہو۔ مومن علیہ السلام نے خود ان قدرت اور برائیوں کو بہت پیش کیے وہ دوسروں کی آنکھیں کھلنے کے لیے کافی ہیں اگر غفلت ہے تو بھی نہیں گئے کہ بلکہ معبود اور بنایا ہوا ہے۔ اس لئے اس خدا کے کوئی نہیں جس میں یہ صفات پائی جاتی ہیں۔

بیان مبداء و معاد

”وہی جہاں انہوں نے حقیقت کے بیان کر سنے کے بعد مبداء اور معاد کے بیان کی طرت منوجہ ہوئے کہ تم صبیح منی سے بچا ہو ستم جو قبل مبداء سے اور پھر مرکز اس کی حرکت و اسے جاؤ گے اور اسی میں رہیں اور پھر نکلتے ہو۔“ پھر قیامت کے دن ہم تم کو اسی جہاں سے نکالیں گے۔

چنانچہ فراتے ہی سے دگر جس طرح زمین سے جہانے نباتات کو پیدا کیا اور اس طرح جو ستم کو زمین سے پیدا کیا۔ انسان کے نہیں سے پیدا کرنے کے معنی یہ ہیں کہ انسان کی پیدائش نطفہ سے ہے اور بعد خدا سے ہے خدا کا اور خدا زمین سے پیدا ہوئی ہے اور پھر اسے باپ اور مادہ سے پیدا فرمایا ہے یہ سب سے پہلے ہوئے تھے۔ اور تمام افراد بشری کو ہم علیہ السلام کی پشت پر مقرر اور مستقر تھے۔

پھر ان انسان کی سمیت منی سے۔۔۔ اور پھر فرسے پیچھے ہم تم کو زمین میں ڈال دیا۔ مٹی کی قدامت میں دفن کر دیئے جاؤ گے۔ اور اگر ہوا اسے گئے تو قہاری دگر مٹی میں لای گئے گی اور زمین میں سے ہم تم کو دوبارہ قیامت کے دن حساب کتاب کے لیے نکالیں گے۔ مبداء کو چاہیے کہ زمین کو سزا دے کیا کر دہیں ہر وقت قہاری مقرر کے سامنے ہے۔ اس میں خود کیا کر دہ وہ جہاں مبداء اور نشا و ستہ۔ تم اسی زمین سے پیدا ہو ستم اور پھر ستم کے بعد اسی زمین میں کوٹا دیئے جاؤ گے اور پھر قیامت کے دن۔ اسی زمین سے تم نکالے جاؤ گے اور تم کو شہادے اعلان کی دہے گی۔ لہذا اس طرح اور اس کی پیدائش کو اس زمین میں نہایت پرستش کی جائے۔ ان قیامت میں جس خدا سے پہلی بار تم کو منی سے پیدا کیا اور پھر مٹی میں تم کو دفن کیا گئے امانت رکھا وہی خدا پھر تم کو منی سے نکال سکنا ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَىٰ ۝

اور ہم نے اسے ہر ایک آیت سے آزمایا تھا۔ مگر وہ انکار کرتا رہا۔

قَالَ اِجْعَلْنَا لِقَوْمِنَا مِنْ اَرْضِنَا يُسْجِرُكَ يَمُوسَىٰ ۝

یونسؑ نے کہا کہ تم میرے لوگوں کو میری زمین سے نکال دے۔

فَلَمَّا تَبَيَّنَكَ لِمِثْلِهِ قَاجَعَلْ بَيْنَنَا

اور ہم نے ان کے درمیان میں تم کو رکھا۔

وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا تُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ

تج ایک وعدہ ۛ تلاوت کریں اس سے ہم نہ تو ایک

مَکَانًا سَوًی ۛ قَالَ مَوْعِدُکُمْ یَوْمَ الزَّیْنَةِ وَأَنْ یُخْشَرُ

میدان صاف ہیں - کہا وعدہ تمہارا ہے جتنی کا دن اور یہ کہ بے گمراہی

النَّاسُ ضَلُّی ۛ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ کَیْدَهُ ثُمَّ

لوگوں کو دھوکہ دے - پھر ان بھرا فرعون، پھر اکٹھے کئے اپنے سازش دانہ پھر

أَتَى ۛ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ وَیْلَکُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَی اللَّهِ

آگیا - کہا ان کو موسیٰ نے کہہنی تمہاری جھوٹ ۛ بولو اللہ پر

کِذْبًا فِیَسْخِطَکُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مِنْ أَفْطَرِی ۛ

پھر بھڑکے تم کو کس آفت سے اور مراد کو نہیں پہنچا جو کلمہ جھوٹا بنا دیا

فَتَنَّا زَعْوًا أَمْ لَهُمْ بَیْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ۛ قَالُوا

پھر جھگڑے اپنے کام پر آپس میں اور چھپ کر کی مشورت - بولے

إِنْ هَٰذِیْنَ سَیِّحِرْنَ یُرِیدْنَ أَنْ یُخْرِجَکُمْ مِنْ أَرْضِکُمْ

مقررہ دونوں جادوگر ہیں چاہتے ہیں کہ نکال دیں تم کو تمہارے ملک سے

بِسِحْرِہِمَا وَیَذْهَبَا بِطَرِیقَتِکُمُ الْمِثْلِ ۛ فَاجْمَعُوا

اپنے جادو کے زود سے اور اتحادیں تمہاری جادو - غامبی - جو مقرر کر دے

کَیْدَکُمْ ثُمَّ اتَّوَا صَفًا وَقَدْ أَفْلَحَ الْیَوْمَ مِنْ

اپنی تدبیر - پھر آؤ قطار بانہ کر - اور جیت گیا آج - ہر اوپر

اَسْتَعْلٰی ۛ قَالُوا یٰمُوسٰی اِمَّا اَنْ تُلْقٰی وَاِمَّا اَنْ

رہا - بولے اے موسیٰ! یا تو ڈال اور یا ہم دونوں

لَكُونِ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ۝ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِجَابُهُمُ

پہلے ڈالنے والے تھے ۔ کہا : نہیں تم ڈالو ۔ پھر ان کی ریختیاں

وَعَصِيهِمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ۝

اور انھیں اس کے خیال میں آتی ہیں جادو سے کہ دوزخ میں ہیں ۔

فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى ۝ قُلْنَا لَا تَخَفْ

پھر جانے لگا اپنے دل میں ڈر ، موسیٰ ۔ ہم نے کہا تو نہ ڈر

إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ۝ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا

مقرر تو ہی ہے اعلیٰ پر ۔ و ڈال جو نیرسے داہنے میں سے نہ ٹکے بائیں سے

صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ

انہوں نے جادو کیا تو فریب ہے جادوگر کا ۔ اور جادوگر نہیں کام لے سکتا

حَيْثُ أَتَى ۝ فَالْقِيَ السَّحَرَةُ سَجْدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ

جہاں آئے ۔ اور گر پڑے ۔ جادوگر سجدے میں ہو گئے ہم یقین لائے رب پر

هَارُونَ وَمُوسَى ۝ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ

ہارون اور موسیٰ کے ۔ ہاں (ہم نے) تم سے اس کو مان لیا تھا تم نے حکم نہ دیا

إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا قِطْعَنَ إِلَيْكُمْ

تھ ۔ وہی تم پر بڑا ہے جن نے سکھا دیا کہ جادو ۔ سو اب میں کٹاؤں تم پر جادو

وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا وَصِيلَتَكُمْ فِي جُذُوعِ

اور اس کے پیچھے پاؤں ۔ اور ٹٹوں کی آڑوں کا تم کو بھروسہ کے

النَّخْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ إِنَّمَا أَشْدُّ عَذَابًا وَابْقَى ۝ قَالُوا

دھنڑا بنے ۔ اور جان لو گے ہم میں کسی کی مدد نہ تھی ۔ یہ اور دیر تک رہیں گے ۔ وہ بولے

لَنْ نُوْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَیِّنَاتِ وَالَّذِي

ہم تمھ کو نذرہ نہ سمجھیں گے اس چیز سے جو پہنچی ہم کو صاف دلیل اور اس

فَطَرْنَا فَاَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيٰوةَ

ہے اس لئے ہم کو طایر کر کے رکھ کر ہے تو ہی کہہ سے اس دنیا کی زندگی میں

الدُّنْيَا ۖ إِنَّمَا اٰمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِيْئَتَنَا وَمَا اَكْرَهْتَنَا

ہم تمھیں کہتے ہیں اپنے رب سے کہنا بخیر ہماری تقصیر اور غلطیوں کو

عَلَيْهِ مِنَ السَّجْرَةِ وَاللّٰهُ خَيْرٌ وَّاَبْقَى ۝۱۰۰ اِنَّهُۥ مِّنْ

سے نذر آدمی کا بار - اور اندہ ہر ہے اور دیر پہنچے والا - مقرر ہے جو

يَاۤتِي رَبُّهُۥ مُجْرِمًاۙ فَاِنَّ لَّهٗ جَهَنَّمَ لَا يَمُوْتُ فِيْهَا

کول آگ اپنے پاس جہنم ہو کر اس کے واسطے دوزخ ہے اور اس میں

وَلَا يَحْيٰی ۝۱۰۱ وَمَنْ يَّاتِيْهِ مُّوْمِنًاۙ قَدْ عَمِلَ الصَّٰلِحٰتِ

نہ جیوے - اور جو آگ اس پاس ایمان سے کر کے نکلاں -

فَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ الدَّرَجٰتُ الْعُلٰی ۝۱۰۲ جَنَّتٌ عَدْنٌۙ يَّجْرٰی

اس ان لوگوں کو جہاں درجے بلند - اس میں ہیں جہنم کے بہتی

مِنْ تَحْتِهَاۙ اَلْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَاۙ

پہن ان کے نیچے سے بہتی - بہا کریں گے ان میں

وَّذٰلِكَ جَزَاؤُاۙ مَنْ

اور یہ ہے جزا ہے اس کا

تَزَكٰی ۝۱۰۳

جو پاک ہو



پر تھیں۔ لیکن اس کے لئے کوئی بیعت نہ ہوئی کہ ایسا ہو جس بنا پر کسی کو کوئی میاں نہ ہو۔
دست درازی کی جوست نہ ہوئی۔

اس لئے جب کسی علیہ السلام کو غزوہ کی خبروں کے پانچ گئے اور حق تعالیٰ کا بیان پہنچایا اور اس پر بیٹھا کہ سب سے کوئی پانچوں سے تو کچھ لگا اور بیٹن کرنا کہ یہ غزوہ ہے۔ لیکن اس کے بعد اس نے فرمایا: "خو لا ایک سو دوکان کر عادی کر جو اور یہ جو کچھ تم نے دیکھا ہے وہ سب کچھ ہے جس پر بھی اس کو کچھ مقابلہ میں کہے اور سحر مائیں گئے۔ اور تب رات بیکر رہ گئے۔

لیکن اس مقابلہ کے لیے چارے اور اسے اور تین دھڑے کے لیے کوئی مقام اور وقت نہیں کر سکتے تھے۔ اس کے خلاف کر کے اور اس مقابلہ کے لیے زمین خیر کو لی بیکر کر کے۔ لیکن جو کچھ ہو کر اس کے لیے ہر طرف سے صافت بڑا ہو کر کسی طرف سے آئے۔ وہ اس کو غزوہ کی بنا پر بھی کہ وہ میدان اور وہ زمین بھلا ہو جس میں سب بیکر کر کے ہو کر مقابلہ کو اپنی طرف سے دیکھ سکیں۔ کوئی عہد اسلام نے کیا تھا۔ اسے دھڑے کا دست بیکر کر کے گاہی ہے۔ جس دن لوگ آرائش و زیبائش کرتے ہیں کوئی عہد اسلام نے یہ وقت نہ کہہ سکتا تھا۔ اس لیے جو یہ کیا کرتے ہیں ان سب لوگ حاضر ہیں گئے۔ تو میں میں عام کے رو پر حاضر ہوئے گا۔ اور اس وقت جو شرف کے وقت یعنی ان جو کچھ کے عہد میں، جس وقت، اس وقت ہوئی۔ ہے یعنی ہمارا دھڑہ عہد کے دن چارہ گاہی کے وقت کہے گا کہ ان اعداد سے سب کے سامنے حق و باطل ہو جائے اور اس سے چارہ میں اس کی ضرورت ہو۔ اسے اند کوئی دست چھین نہ رہے۔ بغیر دن کے کہ میں کوئی نہیں اور جمع لاوی نہیں ہوتی۔ اس لیے دن چارہ گاہی کے وقت ہمارا دھڑہ روشن میں کسی کو دست بیکر نہ رہے۔ ہر روز کوئی عہد اسلام کے لیے غالب رہیں گا۔ لیکن اس لیے بے حد تک یہ دن اور ہر وقت ہو گیا۔

اس سب مقابلہ کے لیے سلمان اور زید اور وقت صبح بے پانچ گئے۔ تو فرعون اپنے دربار سے واپس ہوا۔ وہ غلویت میں آکر مشورہ کیا کہ کس طرح مقابلہ کیا جائے۔ پھر اپنے کو فریب کہ اسان میں کرنا مستعد کیا۔ پھر یہ سلمان کر کے تو بڑی طاقت اور بڑی جہت کے ساتھ وقت صبح بیکر ہوا۔ متاثر میں آنے۔ ساروں کی جڑی فرج اس کے ہر ہفتی، زمرین سب سلمان میں تو وقت شادی پر چھٹا۔ وہ دم اوکان دولت میں کے سامنے ہفت بے کھیت نہ دینے کا عام عادی کر کے اس کے سامنے صبح بے کھیت ہو کر گئے اور فرعون کو عہد کے طریق کے اندازت کی امید نہ دلا۔ ہر سب سے بیکر کر کے عادی کر کے اس وقت اس میں کہ مہر سزا دی۔ وہ نہ ہو

اور میں علیہ السلام اپنی اس سے اپنے معاہدہ کر کے۔ نے کھیت نہ دینے کے بھائی با۔ وہ علیہ السلام ان کے معاہدہ گئے۔

اردیبهشت ۱۳۸۲

پھر اسی صوف بندہ کی کہ بعد ہا دو گروں نے تو انکی علیہ السلام سے کہا خدا کو بتائیے یا تو یہ ہر کہ آپ
اپنا حصہ پہلے زمین پر دے جائیں گے، اور یا پھر ان پہلے دے دیے جائے میں یعنی دونوں باتوں کے درمیان آپ
کو اختیار ہے۔ جیسی صورت یا میں پسند نہ کریں۔ مگر علیہ السلام نے فرمایا کہ پہلے تم کو خدا کو جسے
میں پر کیا براہ نہیں۔

چنانچہ جبکہ بھولے نے اپنی لافانی دستیاں زمین پر ڈال دیں تو ڈاٹے ہی ان کی دستیاں اور لافانیاں ان کے ہاڈوں کے زرد سے کھنکھائی کی شکل میں اسی دکھائی دیتے تھیں جیسے سانپ دودھ سے بول۔ تمام لوگوں کو ایسا نظارہ کولن کی لافانیاں ڈھکھائی کی طرح ابد دھری چلی جا رہی تھی ابد سارا صدمہ ان سے بھرا ہوا تھیک

پس اس منظر کو دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام نے اپنے دل میں کچھ غصہ محسوس کیا، موسیٰ علیہ السلام کو کچھ جادو کی حقیقت سے واقف نہ تھے اس لیے موسیٰ علیہ السلام نے اپنے دل میں کچھ دُشمنی محسوس کیا اور وہ غصہ، بغض و حسد بڑھ گیا اس وجہ سے خدا کا ہمارا دُعا اس وقت بھی نہ ہو گئی کہ یہ بھی خیانت کیا ہو کہ میرے پاس تو ایک ہی مصلحت ہے اور وہ ایک ہی صاحب ہے گا جو ان کے پاس تو بہت سی مصلحتیں اور مصلحتیان ہیں جب وہ سب میرے صاحب بن جائیں گے تو یہ ہر حال میں غلبہ و نفرت ہے، اس لیے دُشمنی نہ بنائے نہ کرے، اس وقت ہم نے موسیٰ کی طرف دلی تحین اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام سے کچھ دیکر تو کچھ بھی غصہ نہ کرنا سیکھ لیا تھا ان سب پر غلبہ رہے مگر سورہ کے سنانے جادو اور شیعہ کا کچھ چیز ہے اور نے موسیٰ کو جبر بھی اس وقت میرے دائرہ میں ہے اس کو زمین پر ڈال دے اگرچہ وہ گناہ گار کی شکایت نہ ہو، یعنی ان دُشمنوں اور لاشیوں کی پادہ نہ کر جو کچھ میرے دائرہ میں ہے خواہ گناہ گار کی شکایت نہ ہو اس کو زمین پر ڈال دے وہ فی کے تسلیم شیعہ کے گمراہ بن جانے کو جو انہوں نے بنایا ہے۔ اور سب کا ایک عمل ان پر ہوا ہے اور لاشیوں اور دُشمنوں کو لنگر کر ڈال دیا جس نے انہیں انہوں نے جو کچھ بنایا ہے وہ تو جادو گر کا جملہ اور فریب ہے اور آپ نے فراموش کیا ہے وہ قدرت خداوندی کا ایک کرم ہے اور ایک خیانت شیعہ کی کشر قدرت پر غائب نہیں آسکتا اور جادو گر جہاں کچھ بھی آسکتے گا صاحب نہیں ہوتا۔

پس موسیٰ علیہ السلام نے اپنا حصہ زمین پر مثال دیا، نورثا وہ ایک بڑا اترہواں گیاہ ویراں صواوی اور ریشیراں کیچے پیچھے ہوا جو صا حردن نے مالی تھیں دم کے دم میں سب کو یک یک کر کے نکل گیا۔ اور کسی چیز کو باقی نہ چھوڑا اور لوگ دیر کے دیر سے جنگ اٹھے۔ بعد ازاں موسیٰ علیہ السلام کا یہ عسا جو اترہواں بنا ہوا تھا، فرعون کی طرف سے ہوا کہ فرعون کو نکل جانے سے فرعون پرانا اور موسیٰ نے نہ کی ہوئی

نے اس کو پڑایا پھر وہ پہلے ہی جیسا مٹا ہو گیا۔ (و کچھ تفسیر گریہ صحت ۶۷)

کہا جاتا ہے کہ اس واقعہ کے بعد ایک عمر صرف ایک فرعون اپنے محل سے باہر نہیں نکلا۔

سدا کی دینا ہے اس وقت حق اور باطل اور حق اور جبر کا یہ معرکہ دیکھا اور جادوگر بھی سمجھ گئے کہ موسیٰ علیہ السلام نے جو کچھ دکھایا ہے وہ کھڑکیوں کے سحر اور کھڑکیوں کے سحر سے ہے کوئی اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ پس جادوگروں کی اس وقت یہ حالت ہوئی کہ وہ اس کو شرمین کو دیکھ کر ایسے بے خرد ہو گئے کہ گروں پڑ کر ہمہ میں ڈال دیئے گئے۔ سامعین پہنکے فن سحر کے ماہر تھے اور اسی کے اصول و فردی سے باخبر تھے اور سحر کی حقیقت سے واقف تھے اس لیے دیکھتے ہی یہ سمجھ گئے کہ یہ کھڑکیوں سے اور نہ سحر سے والا اور برتر کوئی حقیقت ہے۔ یہ کھڑکیوں سے اور موسیٰ علیہ السلام کی نبوت پر ایمان لے آئے اور بوسے ہم ایمان لے آئے ہارون اور موسیٰ کے یہ دور گھر پر بھی ہم اس رب پر ایمان لائے جو موسیٰ اور ہارون کا رب ہے اور اس کی قدرت سے یہ عصا اڑو عینا اور ہماری ہزار راستیوں اور لاشیوں کو ایک تقریباً کر تنگ کیا سحر میں یہ طاقت نہیں کہ وہ ایک دم سے راستیوں اور تمام لاشیوں کو تنگ کر دے۔ جادوگروں نے جب یہ دیکھا کہ عصا موسیٰ نے ان کے جہاں اور موسیٰ میں سے ایک کو بھی نہیں چھوڑا۔ تو سمجھ گئے کہ یہ سحر نہیں بلکہ سحر ہے اور ایمان لے آئے اور ہمہ میں گئے اور سحر و جادو کا یہ سجدہ، سجدہ شکر تھا کہ اللہ نے ہم پر حق اور باطل اور حق اور جبر کا فرق ظاہر فرما دیا۔

سبحان اللہ کیا عجیب و غریب کہ اسی جادوگروں نے ابتداء میں موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ کے لیے اپنی راستیوں اور لاشیوں کو زمین پر ڈال دیا تھا۔ پھر جب حق واضح ہو گیا تو اپنے سروں کو زمین پر ڈال دیا اور یہ سجدہ، سجدہ شکر تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان کی توفیق عطا فرمائی۔

نکتہ اور رب ہارون موسیٰ میں ہارون کو اس لیے مقدم کیا کہ وہ موسیٰ علیہ السلام کی پرورش کی تھی قرب موسیٰ سے یہ وہم نہ ہو جائے کہ فرعون مراد ہے۔

عکس روئے ہوئی ہے کہ فرعون کے ملک میں فرعون جادوگر تھے۔ انہوں نے فرعون سے کہہ دیا تھا کہ اگر موسیٰ در حقیقت جادوگر ہے تو ہم اس پر ضرور غالب آئیں گے کیونکہ فن سحر میں ہم سے زیادہ کوئی کامل اور ماہر نہیں اور اگر وہ پیغمبر ہوں گے تو ہم ان پر غالب نہ آسکیں گے۔

چنانچہ جب مقابلہ ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا نے جادو کی جتنی شان کر دکھائی تو ان سب کو آپ کی ذہن پر آ گیا۔ اور ایمان لے آئے فرعون نے یہ واقعہ دیکھ کر جادوگروں کو دھکایا اور کہا کہ میرا جادو سب سے پہلے تم اس پر کیسے کان لے آئے۔ یہی تم کو پائینے تھا کہ مجھ سے مشورہ کر سکتے۔ اور میرے حکم کے بعد ایمان لاتے۔ پھر اپنے لوگوں کو مشہد میں ڈالنے کی فطرت سے یہ کہا۔ بیشک یہ شخص تو ہمارا بڑا ہے جس نے تم کو جادو سکھایا ہے اور تم سب اس کے شاگرد ہو اور دل سے اس کے ساتھ ہو اور

اندرونی طور پر اس سے ملے ہوئے ہو۔ یہ سب تمہاری ہی بھگت ہے اور دلچسپ اور تفریحی ہے تم نے اپنے استاد کی شان بلند کرنے کے لیے ایسا کیا ہے۔ فرعون نے جب دیکھا کہ جس عبادت کے بل بوتے پر وہ اپنی قوم کو رہا ہوا ہے وہ کم و بیش میں بھیج دے موسیٰ کا قصہ بیان کیا تو اب لوگوں کو یہ بتانا ضروری کیا ہے

ہو بخت نہ ماند چقا ہوئے را

یہ ہر غافلش برہم کشد رہنے را

امام رازی فرماتے ہیں کہ یہ فرعون کا صریح جھوٹ تھا لوگوں کو دھوکہ دینے اور شبہ میں ڈالنے کے لیے اس نے یہ جھوٹ بولا کہ یہ تمہارا استاد ہے وہ غیب جانتا تھا کہ موسیٰ علیہ السلام ان عبادتوں سے کبھی ملے بھی نہیں اور نہ ان کی ان سے کوئی جان پہچان ہے اور اگر موسیٰ علیہ السلام ان عبادتوں کے استاد ہوتے اور یہ ان کے شاگرد ہوتے تو سب کو معلوم ہوتا۔ استاد کی اور شاگرد کی تعلیق لوگوں کو معلوم ہوتا ہے۔ فرعون نے جب یہ لہوٹ بولا تو سننے والے بھی جانتے اور سمجھتے تھے کہ یہ فرعون کا بہتان اور وہ بے فروغ ہے (دیکھو تفسیر کبیر ص ۶۲)

پھر اس جھوٹ کے بعد فرعون نے ان کو دھوکا دینا شروع کیا اور کہا: پس تم غیب سمجھ لو کہ میں ضرور بالظہور تمہارے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹ ڈالوں گا یعنی وہ اپنے ہاتھ اور پاؤں کاٹنا کہ تمہاری بیعت اور صورت بگڑ جائے۔ اور پھر تم کو موسیٰ کے گھیر کے تنوں پر لٹکوا دوں گا تاکہ لوگ تم کو دیکھ کر عبرت حاصل کریں اور تم پر بھی ایمان لگے کر تم دونوں میں یعنی مجھ میں اور رب موسیٰ میں کسی کا عذاب زیادہ سخت اور دیر پا ہے یعنی میں تم کو تمہارے ایمان لانے پر سزا دوں گا۔ اگر تم ایمان نہ لاتے تو موسیٰ کے قول کے مطابق تم کو موسیٰ کو خدا عذاب دیتا۔ اب تم کو معلوم ہو جائے گا کہ میرا عذاب زیادہ سخت ہے دیر پا ہے یا موسیٰ کے خدا کا جس پر تم ایمان لاتے ہو۔

امام رازی فرماتے ہیں اگر کوئی یہ سوال کرے کہ ابھی تو یہ گزرا ہے کہ فرعون موسیٰ علیہ السلام کے عذاب سے جب وہ اٹھا ہوا گیا اور وہ عذاب فرعون کی طرف متوجہ ہوا تو فرعون جیٹھ مارنے لگا اور موسیٰ علیہ السلام سے فریاد کرنے لگا تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے عذاب کو بڑا اور ہاتھ مٹا دیا پھر وہ دستور پہلے ہی جیسا عذاب تھا تب فرعون کے پریشانی و عذاب درست ہونے لگا۔ یہ سب کہہ کر فرعون کے خوف کا یہ حال تھا جو بیان ہوا اور اب یہ دیر کی اور بہادری کو سب کو ڈرا دھمکا رہا ہے۔ خوف و ہراس کے بعد یہ دیر کی کہاں سے آئی۔

یہ سب کہہ کر وہ اس سے نہایت خوفزدہ تھا، مگر بے حیائی اور دھمکانی سے اپنی دیر کی ظاہر کرنا تھا تاکہ اس کی بات نہ بنی رہے اور قیام اور بدکار لوگوں کا یہی طریقہ ہے کہ وہ اس قسم کی باتیں کیا کرتے ہیں، فرعون کا یہ کہنا کہ اِنَّكَ اَنْتَ الَّذِي تَعْلَمُ سَكْرَتِ الشَّيْطَانِ یہ تمہارا استاد بزرگوار ہے جس نے تم کو عبادت سکھا دیا ہے اس کا یہ ادب بے فروغ خود اس کے مذہبی

جواب

خوف کی دلیل ہے۔ حالانکہ اس کو خوب معلوم تھا کہ کوئی غیر المسلم بھی ان جاہلوں سے نہیں لے اور نہ ان سے واقف ہیں۔ اور ان کا ان سے کوئی تعلق ہے۔ جو شخص اچھے سے خوفزدہ ہوتا ہے وہ دوسرے ایسی ہی باتیں کہتا کرتا ہے۔ جس کی حقیقت بکری سے زیادہ کچھ نہیں ہوتی۔

زید کچھو کچھ کبیر جی ۶۶۵

مؤمنین صالحین کی طرف سے فرعون کی تہدید کا جواب

یہاں تک قرائفہ نے فرعون کی تہدید کا اور دھمکیوں کا ذکر کیا۔ اب آگے مؤمنین صالحین کی طرف سے فرعون کی تہدید کا جواب ذکر فرماتے ہیں کہ فرعون کی ان دھمکیوں سے ان کے ہائے ثبات میں کوئی تزلزل نہیں آیا۔ فرعون کی دھمکیاں مستحکم مؤمنین صالحین کو اب بھی یہ کہہ کر سلے فرعون آج تک کو ہرگز ترجیح نہ دی گئی۔ ان واضح دلائل کے مقابلہ میں جو ہم کو پہنچے ہیں اور نہ ہم خود کو اس ذات کے مقابلہ میں ترجیح دے سکتے ہیں۔ یہاں یہ ہے۔ چنانچہ وہ ہے جس نے ہر وہ دم کو چاک کر کے ہم کو جو دھمکیاں ہے۔ برابری سے دیکھنا غایت سے سزا ہے جب تو ہمارا خالق نہیں تو ہمارا رب کیسے ہو سکتا ہے۔ پس تو جو کہتا ہے وہ کہہ کر ہمیں قبر سے ڈرانے دھمکی لے گی کچھ پرواہ نہیں ہمیں نیست کرتو چنانچہ حکم مہربان اسی دنیاوی زندگی میں بدی کر سکتا ہے جو مغرب نہایت اور فنا ہونے والی ہے تو تیرا عذاب کچھ دیر یا نہیں۔ تیرا سارا زور اس دار فنا میں ہے۔ اور ہم دائرہ انشاء اور دارالقرار کے مستحق ذاتی اور خدا کی ہیں تو ہم کو کیا اس ذاتی اور مجازی عذاب سے ڈرانا ہے پس اس بات کو اپنے اسی پروردگار پر ایمان نہ آئے ہیں جس نے ہم کو پروردگار عطا کیا اور زمین کو ہمارا فرش اور آسمان کو ہمارا چھت بنایا۔ وہ ہمارے لیے عطا فرمائی زمین کے آگاہ۔ ہماری سلام سہا ہی کا کفر کیا اسب ہم امن پر ایمان لے آئے ہیں۔ ہمارے پروردگار وہ ہے جو ہم کو تمام گناہوں کو بخشتا ہے اور خاص کر اس گناہ کو بخش دے جو تو سنے و عمر سے زبردستی کرایا۔ یعنی یہ جاہد جو ہم نے سوئی گئے مقابلہ میں کیا دہ تیرے زور پٹے سے کیا باحوال نہ ہے یہ عمر اگرچہ اپنے اختیار سے کیا لیکن ہونکہ حکم رب ہی سے کیا تو بخور ملے اس کے کہ عکاشی آدمی کو ہم کو دینا ہے۔ شخصی اور انفرادی دباؤ سے آدمی اتنا مجبور نہیں ہوتا جتنا کہ حکومت کے دباؤ سے مجبور ہو جاتا ہے۔ فرعون نے جب سازش کو عیسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں کیا اور ان سے مصاحبہ و مذاکرہ کرنے کا ذکر کیا تو جاہلوں نے نہ لے کر کہا کہ: چھاپہ پٹے ہم کو عیسیٰ علیہ السلام کو مانا جاوے گا۔ تاکہ ہم ان کو دیکھ کر معلوم کر لیں کہ دیت کیا ہے تو فرعون نے جاہلوں کو ان کے دیکھنے کے لیے بھیجا جب جاہلوں نے دیکھا تو دیکھا کہ عیسیٰ علیہ السلام تو سر پہ کتا اور وہ عصا اسب کی صورت میں ان کا پروردگار ہے۔

اور ان کی دوسری اور گہرائی کی ہے۔ جاوید گروں نے اسی حالت کو دیکھ کر کہا کہ یہ شخص تو جاوید نہیں
کیونکہ صاحب موعود ہے تو اس کا عمر اس وقت کا نہیں کرتا جاوید گروں نے ان کے یہ سارا دواؤں سے
بیان کر دیا مگر فرعون نے نہ مانا اور کہا کہ تم لوگ بھی بے شمار اژدہ سے لاکھ بزدل ایک شیعہ کیا تمہارا قبلہ
کوسے کا ہے یہ کہ فرعون نے جاوید گروں کو کوئی عذر تسلیم کے مقابلہ کرنے کے لیے جوہر کیا۔

دیکھو تفسیر کبیر صفحہ ۶۵-۶۶ و تفسیر روح المعانی صفحہ ۱۱۸-۱۱۹

اور ظاہر یہ ہے کہ کوئی عذر تسلیم کا حال دیکھنے کے لیے خاص خاص بنی عمر کے ماہر ہی گئے ہوں گے
ناکوسب۔ لہذا معلوم ہوا کہ سب جاوید گروں سے کوئی عذر تسلیم کے مقابلہ پر تیار نہ تھے بہت سے
فرعون کے جبر و کراہ سے مقابلہ پر آئے اور جب علی و اعلان حق واضح ہو گیا۔ اور بنی باطن کو نکل گیا تو فرعون
کی پرواہ نہ کی اور اپنے خدائے عز و جل پر ایمان سے آئے اور اپنے گناہ کی سزا پا لی اور فرعون کی
دھمکیوں کے جواب میں یہ کہا اور انتم بہت ہی بڑے اور بہت باقی رہنے والے ہو۔ وہ قادر مطلق ہے اور
اس کا ثواب اور عذاب دائمی ہے۔ اس کا انعام تیرے انعام سے بہتر ہے اور اس کا عذاب تیرے عذاب
سے زیادہ سخت اور زیادہ دیر پا ہے تو ایک چڑا در مقابلہ جھوٹا آدمی ہے کہ کوئی عذر تسلیم کے عدا
کو دیکھ کر ترسنا پڑتا ہو گیا۔ اور تو اپنے سخت سے بھاگ اٹھا۔ تھے رو بہت سے کہا واسطہ
اب آگے قرآن کریم میں اس کا ذکر نہیں کہ فرعون نے ان ایمان والے کو قتل کر دیا سزا دی یا نہیں جس
کی اس نے ان کو دیکھی دی تھی حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ ظاہر ہے کہ فرعون نے جو ان کے گناہ اور
سول کا حرم معصوم کیا تھا وہ کر گیا۔ جیسا کہ ان جاسٹ اور دیگر سلف سے موعود سے کہ یہ حق تعالیٰ صبح
کے وقت جاوید گئے اور شام کے وقت شہید تھے۔

دیکھو تفسیر سلیمان کریم صفحہ ۱۵۱-۱۵۲ اور دیکھو تفسیر کبیر صفحہ ۶۸-۶۹

پھر ان زمینیں حاصل ہیں۔ فرعون کے عذاب کے مقابلہ میں ایمان کو اختیار کرنے کی وجہ بیان کی اس
میں ذرا شک نہیں کہ جو شخص قیامت کے دن اپنے بددعا و گارہ کے سامنے مجرم اور بنی ہو کر حاضر ہوگا تو
یاد رکھ اس کے لیے دوزخ کا دائمی عذاب ہے جس میں زندہ مرسے گا اور نہ زندہ رہے گا۔ ان اس
کو کوئی راحت نصیب نہ ہوگی۔ ہمیشہ عذاب ہی میں رہے گا۔ ہم ائمہ کے عذاب سے دور کر ایمان
لائے ہیں جس کے مقابلہ میں تیرا عذاب بیک ہے اور جو شخص اس کے پاس ایمان والا ہو کر آئے گا

سَلَامٌ قَوْلَ لَهَا تَابَ لِي كَيْفَ لِي الْفَاهِلِينَ لِي رَحِمَهُ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ نَفَقٌ فَعَلُوا بِهِمْ رَحْمَةً كَيْفَ لِي
يَتَّقُوا وَنَفَقَ لَهَا لِي بِنِجَاسٍ وَنَجِسَ مِنْ الشُّعُوفِ أَجْمَعِ اسْمُهُمْ وَأَسْمَى شَيْخًا آدَمَ
مَنْ قَتَلَ الْأَعْمَامَ الْمُرَارَافَةَ لِي بِنِجَاسٍ فِي الْفَرَاغِ إِنَّهُ مَرَحُونَ قَتَلَ بَأْسَ لِي لِي الْقَوْمِ الْمُرَحُونَ
مَنْ أَرَادَهُمْ بِهِ دُكُونِ نَفْسٍ دُكُونِ بَأْسَ لِي لِي

جہ نے ایمان کے ساتھ تک عمل بھی کیے ہوں تو ایسے لوگوں کے لیے اللہ رحیم اور ہمیشہ بخشنے والی طاقت
 ہوں گے۔ جن کے پیچھے نہ رہا جائے اور یہ جہاں ہے اسی شخص کی کہ جو کفر اور مصیبت کی گھاٹوں سے
 پاک صاف ہوا وہ کفر اور مصیبت کی گھاٹ سے پاک کرنے والی چیز ایمان اور عمل صالح ہے۔



وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ اسْرِ بِعِيَادِي

اور ہم نے تم کو بھیجا موسیٰ کہ اے میں سے ہر کسی بندہ

فَاضْرِبْ لَهُم طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ

کہ راستہ سے بھر والے اس کو راہ سہولت میں ہوگی ، نہ فطرہ ہے کہ

دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ۚ فَاتَّبِعْهُمْ فَرْعُونَ يَجْهَدُونَ

آپ کو نہ ڈرے نہ ڈرے ۔ پھر بھی ۔ ان کے دشمن اپنے منکر سے

فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ۚ وَأَضَلُّ فَرْعُونَ

پھر غمیر یا ان کو ڈالنے میں غمیر کیا ۔ اور بھلا فرعون نے

قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ ۚ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَهْلَكْنَاكُمْ

اپنی قوم کو اور دکھایا ۔ ۔ طے اللہ اسرائیل : بھڑایا ہم نے تم کو

مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَ

تمہارے دشمن سے اور وعدہ کیا تم سے دائیں طرف پہاڑ سے

نَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ ۚ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ

نازل کیا ہم تم پر منہ اور سلوی ۔ کھاؤ تمہاری پسندی

مَا دَرَجْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي

جو درجہ کیا ہم تم کو اور نہ گدازیں میں زبردستی ۔ پھر اتنے تم پر براغضب

وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ۝۱۰ وَإِلَىٰ

وہ جس پر انعام عطا کرنا چاہتا ہوں وہ چکا چلیا اور میری

تغفارا میں تاب و امن و عمل صالحا شتم

بڑی بخشش ہے اس پر جو ذریعہ کرے اور یقین لارہے اور کسے عطا کرے

اِهْتَدَىٰ ۝۱۱

راہ پر چلے

بنی اسرائیل کا مکر خرد اور فرعون کا تعاقب اور اس کی غرقابی

قال الله تعالى فَاَنْتَحَرَفْ اَنْفُسَنَا اِلَىٰ هٰؤُلَاءِ اِنَّ اَنْفُسَنَا بِهٰؤُلَاءِ رَاٰتٍ ۝۱۲ اِهْتَدَىٰ
 اذہا، گواہ شد آیات میں سامریں کے ساتھ موسیٰ علیہ السلام کے مخالف کا ذکر تھا کہ کھیلے میدان میں
 دن اور رات کے ساتھ ہوا اور نہ فرعون کی شکست فاش ہوئی اور نہ سامریں مشرک اسلام ہو گئے تو بنی اسرائیل
 کا ہڈ بھاد کی بوچھاڑ اور فرعون ڈر گیا، اور موسیٰ علیہ السلام کی تسبیح و اور دعوت کا سلسلہ طرہ عام ہو گیا چند
 ہی سال میں موسیٰ علیہ السلام کے متبعین کافی تعداد میں آگئے مگر چند روز کے بعد لوگوں نے پھر فرعون کو
 و حوالے اور سابقین و شیعہ بنی آدم کو محسوس کیا اس لئے پھر بنی قوم و کسم پھیل کر دیا۔
 اور بنی اسرائیل کے بچے جو کھینچنے والے بن گئے ان لوگوں کے دلوں میں ہشہ پڑ جانے کو وہ بولہ بولہ کی طرح
 نہ میری دلی قہر دعا بھی پیدا ہی نہیں ہوا، اس لیے فرعون نے پھر کھینچ کر لیا، اسی برقی اسرائیل نے
 موسیٰ علیہ السلام سے ان حکام کی شکایت کی، موسیٰ علیہ السلام نے ان کو صبر کا حکم دیا اور فرعون سے
 مطالبہ کیا کہ بنی اسرائیل کو میرے ساتھ بھیج دے تاکہ ہم سب ایک شام پیچے جائیں اور فرعون کو تشویش
 نہ ہونے کے لیے طرح طرح کے شکائات دیکر رہے رہے، پیسے طوفاں اور بچہ، اور قتل و رخصت و ادوم
 و غیرہ درجہ جی کا ذکر دیا، احوال میں گزر چکا ہے، فرعون جب کوئی نشان دیکھتا تو ڈر مارتا اور بنی اسرائیل
 سے اس کے ریل کیے لیے دو کھینچتے اور بنی اسرائیل کو ان کے ساتھ بھیجنے کا وعدہ کرتا مگر جب وہ بھیت
 موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے مدح و بھائی تو پھر کھینچا، میں سال اس حالت میں گزر گئے شاہان عالم اور
 بنی اسرائیل کو کیا کرے یہ آواز دہرا اور اس طرح و خرابی نہت میں خدا تعالیٰ نے اس عرب کے بنی قریظہ
 نشانیاں دکھائی کہیں صبر کی نگاہ تیرے کی۔

کھا قال الله تعالى وَكَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَا بِآيَاتِنَا أَتْلُفًا فَكَذَّبُوا وَقَالُوا

پس جب حق جل شانہ کی طرف سے جست پوری ہو گئی اور جبرم کہیں نہ لہر مڑا ہوگی تو وقت آگئی کہ بنی اسرائیل کو فرعون کے بچے سے نہایت دشمنی ہو گئی اور اس کے ان دشمنانہ اعمال کا انتقام لینا چاہتے اور اس کے حقوق کا سامان کیا جائے تو موسیٰ علیہ السلام کو حکم آیا کہ تم بنی اسرائیل کو اپنے ہمراہ لے کر مصر سے ہجرت کر جاؤ تاکہ بنی اسرائیل کی مصلحت پرست کا شرف ہو اور خدا کے راستے والے اور راستے والے ایک دوسرے سے جدا اور ممتاز ہو جائیں اور فارق عداوت طریقہ سے بنی اسرائیل کو دیا کہ اسے چار ہویانا اور ہجرانہ کے بعد فرعون اور اس کے لشکر کا اس قاتلہ حادثہ طریقہ سے بعد جزا و نسیئت وغیرہ کی حرق ہو جائے کہ حضرت قہرمت اور ہجرہ قہرمت ہے چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم ہوا کہ تم بنی اسرائیل کو اپنے ساتھ لے کر شاہ پہلے جاؤ اور جب راستہ میں دیا پر پہنچو تو اس پر دیکھو اور دینا اس سے دریا میں بارہ راستے بن جائیں گے اور درمیان میں وہ فونی فرعون الہ کی درو زری کھڑی ہو جائیں گی اور بنی اسرائیل کے بارہ قائدانوں میں کوہر قائدانہ ایک ایک راستہ سے نکل آگے نکلے گا۔

چنانچہ موسیٰ علیہ السلام جب دیا کے کنارے پہنچے تو حسب حکم خداوندی دریا پر اپنی لاشیں اوری تو نہ اور اسی خشک راستے تیار ہو گئے اور وہ لوں طرف پہاڑ کی طرح پانی کی دریا میں کھڑی ہو گئیں۔ جب صبح ہوئی تو فرعون کو اللہ قہرمت قہرمت کو معلوم ہوا کہ اب شہر میں بنی اسرائیل میں سے کوئی نہیں فرعون کو حسب یہ خبر ملی تو فوراً اپنے لشکر لے کر بنی اسرائیل کے تعاقب میں نکلا اور بنی اسرائیل کو دیکھا کہ دریا میں خشک راستوں سے گزر رہے ہیں۔ تو اس نے اپنے آدمیوں کو ان دریا کی راستوں پر چلے کا حکم دیا۔ اسی عجیب و غریب نظر کو دیکھ کر فرعون کے خوشنامی رونے کو یہ سب حضور نبی مجید کا اقبال ہے۔

جب بنی اسرائیل دریا سے پار نکل گئے اور فرعون مع لشکر کے دیا کے پنج پہنچے تو حکم خداوندی دیا کہ پانی رواں ہو گیا۔ اور وہ بد بخت نجات اپنی قوم کے حقوق ہو گیا۔

دریخت دیگر بگڑنے لگا جس میں حق قہرمت لے خاص موسیٰ علیہ السلام پر اپنے انعامات اور احسانات کا ذکر فرمایا ان آیات میں بنی اسرائیل پر اپنے انعامات کا ذکر راستہ میں کہ کس طرح تیار سے وحی کو تہادی نعروں کے سامنے قہرمت کیا۔

دریخت دیگر بگڑنے لگا کہ فرعون کے حال کو بیان کیا تھا۔ اب اس رکت میں فرعون کے نال اور انجام کو بیان فرماتے ہیں کہ لوگ اس سے ہجرت پکڑیں اور جان میں کہ خدا اتنے بڑے انگریز عالم کو ہلاکت دیتا ہے گھراس کو چھوڑنا نہیں۔

چنانچہ فرماتے ہیں اور جب فرعون باوجودیکہ اس مقابلہ میں شکست کھا گیا مگر پھر بھی اپنے بھگت اور تہذیب سے باز نہ آیا اور بنی اسرائیل کو طرح طرح کی ایذا نہیں پہنچا تا مگر تو اہل تحقیق اس وقت ہم سے بنی اسرائیل کو فرعون کے بچہ قہرمت سے نہایت دینے کے لیے موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے یہ وحی بھیجی کہ ہمارے

لِتَرْضَى ۱۶۱ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ

مگر تو راضی ہو۔ فرمایا ہم نے تجھ کو آزمایا اور ان لوگوں میں سے جو تیرے پیچھے

وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ۱۶۲ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ

اور بھلائی ان کو سامری نے۔ پھر ان پر موسیٰ اپنی قوم پاس

غَضَبَانَ أَتِيفًا ۱۶۳ قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ

میں سے بھرا آجنا۔ کیا اے قوم! تم کو وعدہ دیا تھا تمہارے رب سے

وَعَدًا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ

اجھا وعدہ کیا یہی ہو گئی تم پر مدت یا چاہا تم نے

أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ

کو اترے تم پر غضب تمہارے رب کا اس کے خلاف کیا تم نے

مَوْعِدِي ۱۶۴ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا

میرا وعدہ۔ بلکہ ہم نے خلاف نہیں کیا تیرا وعدہ اپنے امیر سے۔

وَلَكِنَّا حُتِلْنَا أَوْزَارًا ۱۶۵ مِّنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا

اور لیکن ہم کو کھینچا کر اٹھائیں گئے بوجھ اسی قوم کا جو ہم نے وہ چھینک دیئے

فَكَذَّبْتَكَ ۱۶۶ فَخَرَجَ لَهُمْ عَجَلًا

پھر یہ اٹھنے والا سامری نے۔ پھر بنا نکالا ان کے واسطے ایک جھڑا

جَسَدًا ۱۶۷ خَوَارُ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ

ایک دھڑا جس میں چلتا ہوئے کا پھر کہنے لگے یہ صاحب ہے تمہارا اور صاحب موسیٰ کا

فَنَسِيَ ۱۶۸ أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا

سو وہ بھول گیا۔ بھلا یہ نہیں دیکھتے کہ وہ جواب نہیں دیتا ان کو کسی بات کا اور

يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًا وَلَا نَفْعًا ۝ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ

اختیار نہیں رکھتا ان کے لئے نہ نفع نہ ہلاکت۔ اور کہا تھا ان کو ہارون نے

مِنْ قَبْلُ يَقْوِمُوا أَمْرًا فَعِثْتُمْ بِهِ ۚ وَإِنَّ رَبَّكُمُ

پہلے سے قریب اور کچھ نہیں تم کو بچکا دیا گیا ہے البتہ اللہ تمہارا رب

الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ۝ قَالُوا لَنْ

راہنہ ہے۔ سو میری راہ چلو اللہ انہی بات میری۔ بولے ہم نہیں گے

نُذِرْكَ عَلَيْهِ عَكْفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ ۝

اسی پر گئے بیٹھے۔ جب تک پھر آوے ہم پاس موسیٰ

قَالَ يَهْرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۝ أَلَا

کہا موسیٰ نے لے ہارون تجھ کو کیا اٹکاؤ تھا جب دیکھا تو نے کہ وہ بکے۔ اور یہ

تَتَّبِعِينَ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ۝ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ

بھیجے نہ آؤ کیا تو نے روک دیا میرا حکم۔ وہ بولا لے میری بات کے بننے نہ پڑے

بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ۚ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ

میری آٹھی اور سر۔ میں ڈرا کہ تو کہے کہ پھوٹ ڈال دی

بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ۝ قَالَ فَمَا

تو نے بنی اسرائیل میں اور ہارون رکھی میری بات۔ کہا اوی نے

خَطْبُكَ يُسَامِرِي ۝ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ

اب تیری کیا حققت ہے لے سامری۔ بولا میں نے دیکھ لیا جو سب نے نہ دیکھا

فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ

پھر بھرتی میں نے ایک مٹھی پاؤں کے نیچے سے اس بھیجے ہوئے کے چھڑنے دی ڈھکی ہوئی

سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي ۖ قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ

مصلحت دی تجھ کو میرے لیے۔ کہا مومن نے ہاں: تجھ کو زندگی میں اتنا ہے کہ

أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تَخْلَفَنَّهُ

کہا کہ نہ چیز نہ - اور تجھ کو ایک وعدہ ہے وہ تجھ سے وفات

وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا

نہ زوجہ۔ اور دیکھ اپنے خدا کو جس پر سارے دن تجھ بیٹھا تھا۔

لَنْخَرِقَنَّكَ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ۖ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ

ہم اس کو بھونک دیں گے۔ پھر بھجریں گے دریا میں اُٹا کر۔ تمہارا صاحب

اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۖ

وہی اللہ ہے جس کے سوا زندگی نہیں کسی کی۔ سب چیز سمجھتی ہے اس کی خبر میں۔

موسیٰ علیہ السلام کی کوہ طور سے واپسی اور گوسالہ پرستی کا واقعہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا أَجْعَلُكَ عَنْ قَوْمِكَ يَغْفِرُوا... إلخ... وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا،
 القصہ جب فرعون مرق ہو گیا تو نبی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے یہ استدعا کی کہ ہمارے
 لیے کوئی دستور ہدایت اور قانون شریعت چاہیے کہ ہم اس پر عملیں۔ موسیٰ علیہ السلام نے اس بارے
 میں حق تعالیٰ سے درخواست کی، حق تعالیٰ نے قریت عطا کرنے کا وعدہ فرمایا کہ تم کو ایسی کتاب
 عطا کر دینگے جس میں احکام شریعت جمع ہو جائیں گے اور یہ حکم دیا کہ ستر ملہا، اپنے بھرا لے کہ وہ طور پر
 آئیں تاکہ وہ اس کتاب کا بیوہ ابھریں چنانچہ نبی اسرائیل نے اس کتاب پر توبہ دین کو چھوڑا اور توبہ دین کو لے کر وہ طور کے
 طرف متوجہ ہوئے جب وہ کوہ طور کے قریب پہنچے تو موسیٰ علیہ السلام شدت شوق سے بہے آب
 ہو گئے اور ان سب سے پہلے مہکت کر کے آگے پہنچ گئے اور ان کو یہ سمجھا گئے کہ تم پہاڑ پر آ جاؤ۔

اسے مطلب یہ ہے کہ قریت فرعون کے ذوق کے بعد عطا ہوئی، کہا حال اللہ تعالیٰ وَتَعَدُّ أُنْيَا لِنُفُوسِ الْكَافِرَاتِ
 مِنْ تَعَدُّ مَا أَهْلَكْنَا لَفُؤُنَ الْأَوَّلَىٰ إِنَّكُمْ لَأَنْتَاسُ وَهَضَى، دیکھو کتاب البقرہ ص ۱۵۱

اس پر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے یہ سوال کیا کہ

اور اسے موسیٰ جلدی کو کے اپنی قوم سے پہلے آ جانے پر تم کو کس چیز نے آمادہ کیا تو تم نے کیا کرنے میرے پروردگار وہ میرے پیچھے ہی پیچھے آ رہے ہیں کچھ زیادہ دور نہیں اور ملے میرے پروردگار میں نے تیری طرف آنے میں اس لیے جلدی کی کہ تو مجھ سے اور زیادہ خوش ہو جائے۔ اس لیے میں نے بعد شوق و رغبت تیری طرف جھلت اور مسارت کی تاکہ مزید تیرے قریب اور رضا اور کرامت کا سبب بنے اس جھلت اور سبقت سے میرا مقصد اپنی برائی میں بکھر تیری مزید خوشنودی مقصود ہے اور نہ یہ جھلت تو تم سے غفلت اور بے اعتنائی کی بنا پر ہے۔ وہ سب میرے پیچھے پیچھے میرے نشان قدم پیچھے آ رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسے موسیٰ ۱۰۰ خاص کردہ اگر وہ تمہارے پیچھے پیچھے تمہارے نشان قدم پر چلا آجائے۔ مگر تمہاری وہ قوم بن پرہم بارون کو اپنا خلیفہ مقرر کر کے چھوڑ آئے ہو وہ تمہارے نشان قدم سے خوف برائے ہیں جن میں شاؤ کا اس سوال مآ آجھٹلاٹ سے مقصود بھی یہ تھا کہ موسیٰ علیہ السلام کو اس فتنہ کی خبر دینی جو ان کی غارتگی کے بعد پیش آیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

پس تحقیق ہم نے تمہاری قوم کو تمہارے پیچھے آنے کے بعد فتنہ اور آزمائش میں ڈال دیا ہے۔ اور ظاہر سبب اس سامری نے ان کو گمراہ کیا ہے۔ یعنی اصل فتنہ اور آزمائش تو میں جاسم اللہ ہے اور گمراہی کا ظاہر سبب اور واسطہ سامری ہے کہ اس نے گمراہ کیا اور بنی اسرائیل کو اس کی عبادت پر آمادہ کیا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام فوراً پرہاتے وقت اپنے بھائی ہارون کو اپنا جانشین کر گئے تھے اور یہ ہدایت فرما گئے تھے کہ ان کو قہراً ہدایت پر قائل رکھنا۔ سامری موسیٰ علیہ السلام کی اُمت کا ایک منافق تھا ہر وقت مسلمانوں کو گمراہ کرنے کی کوشش میں لگا رہتا تھا۔

موسیٰ علیہ السلام کے چلے جانے کے بعد اس نے جاندی سونے کا ایک بچھڑا ڈھال لیا۔ اور بنی اسرائیل سے کہا کہ یہ تمہارا معبود ہے بنی اسرائیل اس کو پہننے لگا اور آزمائش میں پورے ذائقے سوائے ہارون کے سب گمراہی پرستی میں مبتلا ہو گئے۔

سامری کا نام موسیٰ بن خضر تھا۔ اور بعض کہتے ہیں اس کا نام ہارون تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کہتے ہاتے بنی اسرائیل کے گمراہ کرنے کی فکر میں بہڑ گیا تھا۔ پھر اس نے یہ فتنہ کھڑا کیا جس پر بنی اسرائیل مشغول ہو گئے۔

پس موسیٰ علیہ السلام اس فتنہ کی خبر سن کر چالیس دن کی مدت پوری کر کے توبہ پانے کے بعد اس خبر و سخت اثر کی وجہ سے غصہ اور غم میں بھرے ہوئے اپنی قوم کی طرف لوٹے اور ان کو ڈانٹتے اور دھمکے لگے۔ اور کہاں سے جری قوم کیا تمہارے پروردگار نے تم سے ایک اچھا اور سچا وعدہ نہیں کیا تھا یعنی تمہارے لئے مجھے کوہ طور پر جاکر تمہارے لیے توبہ پانے اور مشریت عطا کرنے کا وعدہ

فرمانی ان کو صبر سے نکلنے دو دیتے۔ یہ مانگے ہوئے زبور بنی اسرائیل کے پاس موجود تھے۔ مگر چونکہ یہ زیورات ان کے لیے طالع تھے اس لیے وہ ان کو اپنے اوپر لگنا اور بوجھ سکتے تھے اور کچھ میں آپس آتا تھا کہ ان کا کیا کیا ہاتھ۔ سامری نے بھوکہ یہ مشورہ دیا کہ ایک گڑھا کھود کر اس میں آگ جلائی جائے اور بنی اسرائیل کو حکم دیا کہ وہ تمام زیورات جو تمہارا سے پاس ہیں ان سب کو آگ میں جلا دو تاکہ تم پر گناہ اور بوجھ نہ رہے اس بلے ہم نے ان زیورات کو سامری کے کہنے سے آگ کے گڑھے میں ڈال دیا۔ پھر جس طرح ہم نے ڈالا تھا۔ اسی طرح سامری نے بھی جو اس کے پاس تھا آگ میں ڈال دیا۔ پھر سامری نے ان کے لیے ان زیورات سے ایک دھڑ لٹایا یعنی ایک جسم بلے روح نکالا جس میں سے پھر مرے کی سی آواز آتی تھی۔

یعنی سامری نے ان زیورات کو آگ کے گڑھے میں ڈال کر پھر مرے کا ایک پند بنا کر نکال لیا۔ جس میں سے گائے کی آواز نکلتی تھی۔

مطلب یہ ہے کہ اسی میں مولائے آواز کے اور کوئی صفت نہ تھی اس آواز کو سن کر وہاں رہنے پھر بھانڑاں سامری اور اس کے متبعین یہ کہنے لگے کہ سارے بنی اسرائیل تمہارا اور موسیٰ کا معبود تو یہ ہے تم اسی کی عبادت کرو۔ موسیٰ تو اپنے معبود کو بھول گئے اور اس کی تلاش میں کہ وہ طور پر پھیلے گئے اہل معبود تو ان کو یہ پھر ا ہے جس میں ان کا معبود حقیقی طول کر آیا ہے۔

عجب نادان تھے کہ ایک شہیدہ ہانڈ کے کہنے سے یہ یقین کر لیا کہ خداوند قدوس کسی حیران اور انسان میں طول کر سکتا ہے۔ ہندوستان کے ہنومان بھی یہ سمجھتے ہیں کہ خداوند قدوس راجندر اور کرشن اور گائے بیل کے جسم میں طول کر سکتا ہے۔ ہندوؤں کے نزدیک کسی کو اداکار ماننے کا مطلب یہی ہے کہ وہ عاقل و متین حق تعالیٰ اس میں طول کر آیا ہے۔ یہ ہر حال بنی اسرائیل نے ان زیورات کے استعمال کو اپنے لیے طالع نہ سمجھا جو قہریلوں سے مستعار لیے تھے۔ اس لیے گناہ سے بچنے کی صورت یہ نکالی کہ ان کو آگ کے گڑھے میں ڈال کر جلا دیا جائے۔ لیکن مطلب یہ کہ ان کا مرتبہ بنا کر پوجنا بے اثر سمجھا۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ آئندہ آیات میں ان کی اس جہالت اور حماقت کو بیان کرتے ہیں۔ ہمیں یاد رہے لوگ یہ نہیں دیکھتے تھے کہ وہ پھر اداکار کی کسی بات کا جواب دے سکتا ہے اور نہ ان کو وہ نقصان پہنچانے پر قادر ہے اور نہ نفع پہنچانے پر۔

مطلب یہ ہے کہ عجب احمق ہیں کہ صرف حیران کی آواز پر ایمان لے آئے اور ایسے احمق بنے کہ ان کو یہ نظر نہ آیا کہ یہ پھر اداکار تو بول سکتا ہے اور نہ نفع اور ضرر پر قدرت رکھتا ہے۔ یہ تو فرعون سے زیادہ عاجز ہے۔ یہ کہو گڑھ معبود ہو سکتا ہے۔ اور یہ لوگ پیسے ادا دے ہو گئے تھے۔ دیے ہی ابھرے بھی ہو گئے تھے۔

لے قال الامام الرازی تعلیہم لا فو من العلویۃ فجور و احول الالہ او علول صفت
من صفاتہ فی ذلک الجہم وان هذا فی ضایۃ البعد۔ (تفسیر حکیمین صفحہ ۱۶)

موسیٰ علیہ السلام کی واپسی سے پہلے ہارون علیہ السلام نے ان کو بیت بھمایا مگر ایسے ہیرو سے ہے کہ ایک نہ سنی پناہ فرماتے ہیں۔

الہٰی تحقیق ہارون علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کے طور پر سے لوٹنے سے پہلے ہی بنی اسرائیل سے کہہ دیا تھا۔ اے میری قوم اصل بات یہ ہے کہ تم اس گرسلائی و بے آسائشی میں ڈال دیئے گئے ہو، یہ سب لغتہ اور ابتلا ہے اور سب امر گمراہی کا سامان ہے۔ اس پھرتے کے پہنکے کا معبود اور خدا ہونا محال اور ناممکن ہے۔ اور اس میں شک نہیں کہ تمہارے پروردگار خدا کے رخصت ہے جس کی رحمت اور رحمت تمام عالم کو محیط ہے۔ اس کو اپنے معبود بناؤ جس اس رست و حق کی جماعت میں تم میری پیروی کرو اور میرا حکم مانو۔ وہ بولے جب تک موسیٰ ہمارے پاس نہ آئے تو ہم اسی پر چلے بیٹھے رہیں گے۔ یعنی جب تک موسیٰ کو آپس نہ آجائے اس وقت تک ہم جی کرتے نہیں گئے۔ الہٰی ان کے واپس آنے کے بعد دیکھا جائے گا جو اس وقت مناسب ہو گا وہ کریں گے۔ ہارون علیہ السلام نے بہت بھایا مگر کسی طرح دماغ نہ ہلا کر کارہ کش ہو گئے ہارون علیہ السلام نے اپنی قوم کو نجیب طرح سے نصیحت فرمائی اول تو ان کو داخل یہ متہدیکہ اور کیا دانتھا قیاسیہ ہم یعنی یہ لغتہ ہے اس سے دور رہو دوم ان کو اللہ کی معرفت کی طرف متوجہ کیا اور کہا قرآن کریم کے الفاظ الْمَرْءُ لِرَبِّهِ یعنی تمہارا معبود وہ ہے جس کی رحمت تمام عالم کو محیط ہے۔ نہ کہ یہ پھرتا۔ سوم ان کو نبوت کے اتباع کی دعوت دی وَقَدْ فَتَنَّا بَعْضَ بَنِي إِسْرَءِیْلَ چہ آدم ان کو اتباع شریعت کی دعوت دی۔ اور یہ فرمایا وَأَطِيعُوا أَمْرَی ان لوگوں نے بے جواب دیا کہ ہم آپ کی نصیحت کو قبول کر لیں گے۔ جب تک موسیٰ واپس نہ آئیں ہم اسی طریقہ پر قائم رہیں گے۔

جب موسیٰ علیہ السلام طور سے واپس آئے اور قوم کو بھرتے سے لطافت کہنے دیکھا تو ملت میں ہر گئے اور اپنے واسطے ہاتھ سے حضرت ہارون کے سر کے بال پکڑے اور بائیسے ڈانچے۔ اور کہا سارے ہارون جب آئے ان کو گراہ جوتے ہوئے دیکھا تو کون سا امر سمجھ کو مانع ہوا کہ تو میری پیروی نہ کرے۔ یعنی تجھ کو جیسے تھا ان اہل شمال سے جدا و قتال کرتا یا میرے پاس کوہ طور پر ہوتا۔ آپس تو نے میرے حکم کے خلاف کیا اور ان گراہوں سے مقابلہ اور قتال کر دیا۔

ہارون علیہ السلام نے کہا کہ میری اس کے بیٹے میری ڈانچے پکڑ کر میرا سر میں نے امر اذعوت اور ہی من الکفراد نصیحت میں کوئی کوتاہی نہیں کی، لیکن قوم نے مجھ کو ضعیف اور کمزور سمجھا اور قریب تھا کہ وہ مجھے قتل کر دیتے۔ کہا قال اللہ تعالیٰ قَالَ ابْنُ اٰمَرَانَ الْقَوٰمَ اسْتَضْعَفُوْنِیْ فَاَسَیْدُوْنِیْ یعنی قیاسیہ یعنی تحقیق میں ان سے مقابلہ اور مقابلہ بھی کرتا۔ لیکن مجھ کو ذریعہ ہو کر آپ اگر یہ نہ کریں کہ تو نے بنی اسرائیل میں فتنہ ڈال دیا اور میری بات کو نہ دیکھا۔ یا یہ سنی ہیں کہ میرے حکم کو انتظار کیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے جب ہارون علیہ السلام پر مناسب فرمایا تو حضرت ہارون علیہ السلام نے حیات مجستہ میں ہجرت اپنا سب خطا اور بے قصور ہونا اس طرح بیان کیا کہ میرے بھائی آپ کوہ طور پر جاتے وقت مجھے یہ

حضرت مولیٰ علیہ السلام کا قصہ جو اس سورت میں **هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ** سے شروع ہوا وہ بالکل مگر تمام ہوا اور یہ آیت اسی قصہ کا اخیر ہے۔

لطائف و معارف

سحر سحر کے معنی لغت میں امر غیبی اور پوشیدہ چیز کے ہیں اور اصطلاح میں اس محبوب و معجزہ پر بندہ کو کہتے ہیں کہ جس کی حقیقت اور کیفیت لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ ہو۔ ہمارے اس میں اقسام کے کئی ہیں۔ کئی حقیقت واقعہ ہے یا محض نظریہ اور شیعہ بازی ہے۔ معتزلہ اور متکلمین کی ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ سحر کی کوئی حقیقت واقعہ نہیں بلکہ سحر ایک بے حقیقت مع لاری کا نام ہے جس کی واقعہ میں کوئی حقیقت نہیں ہوتی۔ امام ابو اسحاق اسطرلابیؒ اور ابو بکر رازیؒ کی یہی رائے ہے کہ سحر کسی شے کی حقیقت و باہیت نہیں بلکہ باقی بلکہ عارف و واقعہ اس کی صورت متغیر ہو جاتی ہے۔

اور مجبور علماء کے نزدیک سحر محض تخیل اور نظریہ کا نام نہیں بلکہ بسا اوقات واقعہ میں اس کی ایک حقیقت بھی ہوتی ہے تو اذن اپنی بسا اوقات اثر بھی کرتی ہے۔ اور یہی سبب ہے اور ظاہر قرآن و حدیث اس پر دلالت کرتا ہے۔

نام رازئیؒ تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں کہ سحر کے اقسام ہیں بعض میں غیبی کی حقیقت ہی بدل جاتی ہے اور بعض میں حقیقت نہیں بدلتی شیعہ بازی بھی ایک قسم کا سحر ہے۔

اور آج کل جو صمدیام نکلا ہے وہ بھی ایک قسم کا شیعہ ہے جو قوت خیالیہ کا اثر ہے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ سحر محض خیال بندی کا نام ہے اور واقعہ میں اس کی حقیقت نہیں ہوتی وہ اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔ **لَيْسَ لَهُ قُوَّةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**۔

جواب یہ ہے کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سحر کی تمام اقسام محض تخیل اور نظریہ ہی ہوں بلکہ جس سحر کی خدا تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی ہے وہ خیال بندی تھا کہ ان کی لائبریں اور ریویں کو دیکھ کر یہ خیال ہوتا کہ وہ دوزخ ہی ہیں۔ (تفصیل کے لیے فتح الباری ص ۱۰۶۱ دیکھیں)

معجزہ معجزہ اللہ کے اس فعل کو کہتے ہیں جو بالکلی سبب کے بغیر کہ ہاتھ پر ظاہر ہو اور فعل ہوتا ہے۔ نبی کا فعل نہیں ہوتا۔ جسے دیکھ کر بالبدایت یہ یقین ہو جاتا ہے کہ یہ امر مغایب اللہ ہے اور قدرت خداوندی کا کرشمہ ہے جو مادی اسباب اور علل سے بالاتر ہے اور ہر قسم کے اور سحر جادوگر کا ایک فعل ہوتا ہے جو اس کے ارادہ اور اختیار سے ظاہر ہوتا ہے نیز سحر ایک فن ہے جس کے اصول

اور قرآن مدد مل رہا ہے۔ جو اس فن کو سیکھ لے گا وہ یاد کر سکے گا۔ مخلقات معجزہ کے کہ وہ کوئی فن نہیں جو سیکھنے اور سکھانے سے حاصل ہو سکے۔ اور نہ وہ نبی کا کوئی انجیل ساری لعل ہے جس کو نبی اپنے ارادہ و اختیار سے کر سکے۔

معجزہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے کہ جو یا کسی سبب کے نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اپنی سنت اور عام عادت کے خلاف، یا کسی سبب کے نبی کے ہاتھ پر اپنی قدرت کا کہ شریک ہر کسے ہیں تاکہ وہ اس کی نبوت و رسالت کی دلیل ہو اور لوگ دیکھتے ہی اس کو یہ سمجھ لیں کہ یہ اللہ کا فعل ہے اور قدرت بشر کے دائرہ سے خارج ہے اس کو دیکھتے ہی بالبداهت ہی کی صداقت کا یقین حاصل ہو جاتا ہے۔ پس معجزہ اللہ کے قہر اور قدرت کا ایک ثبوت ہوتا ہے اس کے منہ اور رب کے سامنے کسی کا دانا نہیں جیسا اور اختیار کی باگ ہاتھ سے چھوٹ جاتی ہے۔ عقل و دلائل عقلیہ کا کچھ مقابلہ کر سکتی ہے مگر معجزہ کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔

۱۔ ہمارے اس گزشتہ بیان سے سحر اور معجزہ کا باہمی فرق واضح ہو چکا کہ سحر ایک فن ہے جو تعلیم و تعلم سے حاصل ہو سکتا ہے اور معجزہ اللہ کا فعل ہے جس میں کسی تعلیم و تعلم کو دخل نہیں۔

۲۔ نیز سحر اگرچہ ظاہر نظر میں بلا کسی سبب کے معلوم ہوتا ہے لیکن در پردہ اس کے اسباب خفیہ ہوتے ہیں۔ جو لوگوں کی نظر سے پوشیدہ ہوتے ہیں۔ مخلوقات معجزہ کے کہ وہ بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے جس میں اسباب طبعیہ کو بالکل دخل نہیں ہوتا۔

نیز یاد رہے ہمیشہ بدکار اور خنثے کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے اور معجزہ عطا کے ہرگز یہ ہندے کے ہاتھ سے ظاہر ہو سکتے ہیں کی صورت اور معجزہ ہی سے یہ نظر آ جاتا ہے کہ یہ کوئی خدا کا نیک کردار اور دنیا اور دوزخ اور طبع سے بری اور بڑا برکت ہے۔

مرد حقانی کی پیشانی کا نور
گپ چھپا دیتا ہے پیشانی سے
درد دل ہر ای کو حق مزہ است
روشنے کے آواز و جبر معجز است

حکایت مشتمل بر بیان فرق در میان سحر و معجزہ

عارف روایت ثنوی، اختر مومل میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں مذکور گروں کی ایک عجیب حکایت نقل کی ہے جس سے سحر اور معجزہ کا فرق واضح ہو جاتا ہے۔ اس لیے مناسب معلوم ہوتا

وردیٹوں کی خواہش کہ وہ کہاں سوتے ہیں۔ جب موسیٰ علیہ السلام کو سونا ہوا یا تو اس کے اصحاب لٹا دیے جسے چرانے کی کوشش کرنا۔ پس اگر تم اس مصائب کے پڑنے میں کامیاب ہو گئے تو سمجھو کہ ان کے دونوں دوستوں اور ہاروں جیسا اللہ تعالیٰ (جادوگر ہیں اور حرا اور جادو کا قوت تو تمہارے لیے کوئی مشکل نہیں کیونکہ تم جلی حرا میں کاف اور نابہر ہو۔

اور اگر تم اس مصائب کو نہ چرانے کے تو سمجھ لینا کہ وہ کوئی علم اور شہید نہیں اور یقین کر لینا کہ وہ دونوں اللہ کے فرستادہ اور جاہل ہیں اور یہ ان کی موت کی قطعی نشانی ہے کہ مونا ترور کرنا اگر ان کی وفات بھی ہو جائے تب بھی اللہ تعالیٰ ان کو جہنم فرمائے گا اور وہ کبھی مغلوب نہ ہوں گے۔ بیشا با تو یہ بھی نشانی ہے جو ہم نے تم کو بتائی ہے۔ تم اسے دل پر نقش کرو۔ دونوں بیٹے باپ کا یہ حکم نہ کر موسیٰ علیہ السلام کی کائنات میں نیک معلوم ہوا کہ ایک درخت کے نیچے بیٹے سو رہے ہیں۔ اور مصائب قریب ہی رکھا ہے۔ دونوں نے اس موقع کو بہت جانا۔ اور مصائب چرانے کے لیے آگے بڑھے یہ ایک جھانسنے حرکت کی اور انہوں نے ان پر حملہ کرنے لگا۔ یہ دیکھ کر دونوں بھاگ گئے۔

مولانا جو العلوم شرح تفسیر ص ۵۰۳ و فقرہ سوم میں فرماتے ہیں کہ مولانا نے روحم نے ان اشعار میں حرا اور مجرہ کے فرق کو واضح کیا ہے وہ یہ کہ حرا ساحر کی خلقت کی حالت میں باقی میں رہتا تھا۔ مختلف مجرہ کے کہ وہ ساحر کی خلقت کی حالت میں باقی رہتا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ حرا ساحر کا فعل ہے اور اس کی قوت اور محنت پر کو قوت ہے جب ساحر اپنے تحریک سے غافل ہوا تو حرا اور اس کا اثر بھی ختم ہوا۔ جادوگر جب سو جاتا ہے تو اس کے جادو کا کوئی دہر باقی نہیں رہتا۔ اس لیے وہ حرا مغلط اور بے کار ہو جاتا ہے جیسا کہ چر و در جب سو جاتا ہے تو جیز یا نذر ہو جاتا ہے اختلاف مجرہ کے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے جس کو وہ محض ایک قدرت سے نہیں کہ ہاتھ پر ظاہر کرتا ہے بلکہ اس کی صداقت کی نشانی بتے اللہ تعالیٰ خود اس کو محاذ و گنجان ہوتا ہے۔ یہی کی خلقت اور عدم خلقت کو مجرہ کے بقا اور عدم بقا میں کوئی دلیل نہیں۔ مصائب کو سبب بن جانا اور اس کے مارنے سے دریاں میں راستہ پیدا ہو جانا یہ سبب اللہ تعالیٰ کا فعل تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کو اس کا حمد تھا کہ اس طرح مصائب سے دریا میں بارہا راستے بن جاتے ہیں۔ گھر و بیٹک جی کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ مگر اس کا ظہور اللہ کے ارادے اور اختیار سے ہوتا ہے نہیں کہ ارادہ اور اختیار کو اور اس کی طاقت اللہ سے کوئی میں دخل نہیں ہوتا بلکہ یہاں اوقات رسول کو اس کا حکم بھی نہیں ہوتا۔

ابن مثنیٰ ما یستہر بہ لکھ

ختم کنی واللہ اعلم بالستام

مولا مجرہ کے فرق کو اس ناچیز نے اپنی کتاب علم نظام اور اصول اسلام میں قدرے تفصیل کے ساتھ لکھ دیا ہے۔ خطرات امن طمان و دولہا کتابوں کی مراجعت کریں۔ انشاء اللہ تعالیٰ حافظ و دل کا مصداق بنائیں گے۔ اور اگر اس ناچیز کو عام غلطی سے قوار وین تو رہے نصیب۔

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ

دلوں سناتے ہیں ہم تجھ کو، احوال سے ان کے جو پہلے گھڑے، اور ہم

اَتَيْنَكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۖ ۞ مَنْ اَعْرَضَ عَنْهُ فَاِنَّهُ

نے دیکھا کہ اپنے بائیں سے ایک بڑھا ۔ جو کون مزید بڑھے اُسی سے سو اٹھا ہے ۔

يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ۖ خَلِيدِينَ فِيهِٖٓ وَسَاءَ

ولا قیامت کے ایک اوجہ ۔ ہڑے رہیں گے اس میں۔ اور بُرا

لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ جَمَلًا ۝ يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ وَ

ہے ان ہر قیامت میں بوجہ اٹھائے گا۔ جس دن پھونکیں گے صور میں، اور

نَحْشُرُ الْمَجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ۖ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ

گھر آویں گے ہم گھنگھاروں کو اس دن نبی انھیں۔ چکے چکے کہیں آپس میں

إِنْ يَبْتَغُوا إِلَّا عَشْرًا ۖ (١٣) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ

وہ نہیں ہوتی تم کو گمراہی دے ۔ ہم کو خوب معلوم ہے جو کہتے ہیں ،

اَذِيقُوْهُمْ اَمْثَلَهُمْ طَرِيْقَةً اِنْ لَبِثْتُمْ اِلَّا يَوْمًا ۝۱۰

جب اس نے تم ان میں ابھی راہ والا : تم کو دیر نہیں لگی مگر ایک دن :

اثبات رسالت محمد ﷺ تهديد معاندین و ترهیب از عذاب آخرت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كَذَبْتُمْ أَنْفُسَكُمْ تَخِدُونَ بَيْنَ يَدَيْكُمْ وَأَنَا خَيْرُ الْخَائِذِينَ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ بِالْظَالِمِينَ

ادراپہ ایمپائل جسکے کوئی حیرت انگیز کام تھا اور فرعون کا ماجر اختتم ہوا اور ان کو ان کا آخر قسمت دینی علیہ السلام کی نبوت و رسالت کی دلیل اور ثبوت بنا دیا۔ اسی آیت میں رسالت محمدیہ کا اثبات فرما کے ہیں اور بتاتے ہیں کہ جسے جی بہم آئے گا وہی قرآن میں جو حیرت انگیز کلمات سے انکار ہو کر کراتے ہیں انکار یہ آپ کی نبوت رسالت کی اور اس قرآن کے من جانب ارفع ہونے کی دلیل ہے اور آپ کے لیے باعث قسطنی ہوا اور منکرین

اور معاذین کے لیے موجب تہدید و عبرت ہو۔ اور لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ قرآن جو ہم نے آپؐ کو عطا کیا ہے وہ آپؐ کی نبوت اور برزائت کی دلیل ہے۔ جو لوگ اس قرآن سے اعراض کرتے ہیں قیامت کے دن ان کی نگینیں کھل جائیں گی گزشتہ آیات میں موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ عصا کا ذکر تھا۔ اب ان آیات میں آلِ حضرت سے اس معجزہ کلم کے معجزہ قرآن کو ذکر فرماتے ہیں۔

عارفِ ربانی فرماتے ہیں کہ قرآن سزا دھارنے موسیٰ کے ہے کہ افعالِ کفریہ کو نکل جائے گا۔

لے رسول ما تو جادو نیستی

صادقی ہم شہرہ موسیٰ

لے ہمارے رسول آپؐ جادو ہیں بلکہ آپؐ کے ہیں اور موسیٰ کے ہم فرقہ اور ہم مشرب ہیں۔

ہست قرآن مرزا چھو عصا

کھڑا مار کشتہ چوں اڑوا

یہ قرآن آپؐ کے لیے عصا اور موسیٰ کی طرح ہے کفر کے تمام سانچوں کو نکل جائے گا۔

تو اگر در زیرِ فاس کے غفرو

ہوں عصا شش دانہ تو آچو غفرو

اگر آپؐ نہ ہو فاک بھی غلابہ مستحکم نہیں گئے تو یہ قرآن عصا نے موسیٰ کی طرح آپؐ کے دل کو پاسبان اور نگہبان ہو گا۔

آپؐ موسیٰ کے ہمائی ہیں آپؐ کو آواز اور انجام الہی کی طرح ہو گا۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور لے بنی محمدی ع

ہم نے آپؐ کے سامنے موسیٰ کو متعریف کیا۔ اسی طرح ہم آپؐ کے سامنے گزشتہ حوادث کی کچھ تحریر بیان کرتے ہیں۔ مگر آپؐ کو تسلی ہو اور آپؐ کی اُمت کے لیے عبرت اور نصیحت ہو اور صبح کی گزشتہ پیغمبروں

کے کافروں کے ساتھ خدا تعالیٰ کا کیا معاملہ رہا ہے۔ اور تصدیق ہم نے کچھ کو آپؐ سے ایک کتاب نصیحتِ ہدایت دی ہے۔ جو ہمیں اس قرآن سے اعراض کرے جو ہمیں اس پر ایمان نہیں لائے گا اور اس کے مطابق عمل نہیں کریں گے

تو وہ قیامت کے دن بلا شکر اور نصیحت کا بڑا بھاری بوجھ اٹھا کر لائے گا۔ دراصل ایک اور بوجھ کی موازنہ نہیں

رہی ہے۔ دے دے ہوں گے جس سے کبھی جھٹکا نہ ہو گا۔ اور وہ ان کے واسطے قیامت کے دن بہت ہی بڑا

بوجھ ہو گا جو ان پر لگا ہو گا۔ اور قیامت کو دن وہ دن ہو گا۔ جس دن سورہ پھونکا جائے گا۔ جس سے مرد سے زندہ

ہوں گے۔ اور ہم اس دن ہر موسیٰ کو اپنی کافروں کو جو اس قرآن کی تکذیب کرتے تھے میدانِ قیامت میں ایسی

حالت میں جمع کر دیں گے کہ ان کی آنکھیں پٹی ہوں گی۔

مطلب یہ ہے کہ اس دن جو بین کی علامت یہ ہو گی کہ ان کی آنکھیں پٹی ہوں گی اور جس سے سیاد ہو گئے

اول اول ایسے دھمکتے ہوں گے اور بعد میں اندھے ہو جائیں گے اور اس وقت اس قدر خوف و ہراس

ہو گا کہ آپس میں پہلے پہلے کہہ رہے ہوں گے کہ تم لوگ دنیا میں یا قبروں میں دس راست سے زندہ نہیں رہے۔

”مصر ایک سیٹک ہے جس میں پہلوگ اور کروڑوں کو خیر کے لیے بلایا جاتے گا۔ وہ دو دفعہ پھر لڑا جائے گا پہلی دفعہ میں تمام دنیا فنا ہو جائے گی اور دوسری دفعہ پھر کھنے کے تمام زندہ کو جانیں گے۔ اور دونوں غلوں کے درمیان مہمال کا فاصلہ ایک میل تک ہے۔ اور وہ ہے۔ اہل کوڑب کا نذر نہ کر کے قبول سے اٹھائے جائیں گے تو ان کی انھیں نیلی اور منہ کالے لوگ گے۔ اور ان پر پتیاں غالب ہوں گی اور یہ حواس بولنا گے۔ اور دیکھ کے غلوں اور بلیں قیام کو یہ خیال کریں گے کہ ہم دنیا میں صرف وہ دن ٹھہرے ہیں۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں ہم خوب جانتے ہیں جو وہ کہیں گے جب ان میں کا بہتر طریق والا یعنی ان میں پوری عقل والا یہ کہے گا کہ میں ٹھہرے ہم دنیا میں فکر ایک روز یعنی اگر ہم کو چھپنے سے اس کا ہم ہوتا تو ہم غافل کو ترک کر دیتے اور اس بات کو اختیار کرتے۔“

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ

۱۱۔ تجھ سے پہلے تھے ہیں پہاڑوں کا حال، سو تو کہہ ان کو بکھر دے گا میرا دب اڑا کر۔

فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۖ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا

بہر گرجہ لے آیا زمین کو پھرا میدان۔ نہ دیکھے تو اس میں مڑ نہ

اَمْتًا ۝ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ ۝

یہاں وہ جیسے دوڑیں گے پکارتے ہوئے کہ، میزبانی نہیں کرنا کی بات ہے

فَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴿١١٨﴾

دوب گئیں آوازیں دامن کے درے، پھر نہ تو نے مگر جس بجسی آواز۔

يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ

میں دن کام نہ آنے کی معاشیں مگر جس کو حکم دیا وطن نے ،

وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۖ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا

در پسند کی اس کی بات ۔ وہ جانتا ہے جو ان کے آگے اور

خلفهم ولا يحيطون به علماً ﴿١٥﴾ وَعَنْتِ الْوُجُودُ

فیجے اور = قار میں نہیں لاتے اس کو دریافت کرکر۔ اور کرتے ہیں من آگے اس

يَلْحِجِّي الْقِيَوْمَ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝ وَمَنْ

جیتے دیشے۔ جتنے کے اور غراب ہوا جس نے بوجھ اٹھایا ظلم کا ۔ احد ہو

يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ ظُلْمًا

کوئی عمل کرے کچھ جلائیائیں اور وہ یقین رکھتا ہو سوال کو ذریعہ بنے الصالحات کا،

وَلَا هَضْمًا ۝ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَ

اور نہ دانے کا ۔ اور اسی طرح آگاہ ہم نے تجھ پر قرآن عربی زبان کا اور

صَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ

پیر چھپسنا اس میں ڈر کا شاید وہ بچ چلیں یا ڈر سے ان کے

يُحَدِّثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۝ فَتَعَلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا

دل میں سوچ ۔ سو بلند درجہ اللہ کا اس کے بادشاہ کا اور تو

تَعَجَّلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ

جلدی ذکر قرآن پہنے میں جب تک ڈھلے ہو چکے اس کا آواز اور کہ

وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۝

اے رب! مجھ کو بڑھتی دے اور جو۔

منکرین آخرت اور کمزبین رسالت کے ایک سوال کا جواب

قُلْ عَفْوٌ عَلَيَّ الْاَسْمَاءُ وَلَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَلْبَابِ اِلَّا اَنْتَ وَ قُلْ اَنْتَ زِدْنِي عِلْمًا

اور عفو اگر مشقہ آیات میں قیامت کا ذکر تھا اب ان آیات میں منکرین آخرت کے ایک سوال کا ذکر کرتے ہیں کہ منکرین آخرت بطور تسوؤ المحذرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ پوچھتے تھے کہ اچھا اگر قیامت قائم ہوئی تو تمہارا ذکر اس دن ان پر پائے گا کیا حائل ہوگا۔ ان کے خیال میں پہاڑوں کا نیستہ تاج ہو گا تو ممکن تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان کے اس سوال کا جواب دیا کہ خداوندی عالم ان کو خاک کر کے اڑا دے گا

جہاں فرماتے ہیں: اے نبی! یہ لوگ آپ سے قیامت کا حال نہیں کر سکتے۔ یہ مردانہ فطرت کے ہیں اور اگر
بالآخر قیامت نہ آئے تو آپ پر ہرگز کیا حالت ہوگی اور کیا دن پر چڑھیں گے۔

یہی سنا کر آپ نے اے نبی! ان کے جواب میں یہ کہہ دیا: یہ روزِ محراب کی حالت کا ہے۔ ان کو
یہ خبر دینا کہ جس دن آپ کو دیکھیں گے، ان کو پرگندہ کر دے گا۔ وہی خبر پر گندہ کرنا اور سونا قیامت کے ایک
شخص نے کیا تھا۔ پھر ان کے پاس کے بیٹے کی زمین کو صاف زمین بنا دے گا جس سے بچنے والے تو اس میں نہ کوئی گئی
و بچے کو نہ کوئی لڑکیاں بھی پیدا ہوں۔ ان پکارا پکار کر دے گا اور ان کے بچے کی زمین میں امر کر دی جائے گی
کہ اس میں انھیں اور نہ کوئی کوئی نہ ہو۔ ان کے پاس سے گھر کا دروازہ بھی بند کر دی جائے گا کہ وہ نہ
اگر اس میں ایک بندہ سے ان کی جان بچائے تو وہ بھی مر جائے گا اور ہرگز کی قیامت ہوگی۔

مطلب یہ ہے کہ اس دور پہلا درجہ کرنا کہ جسے بھائی نثار اپنے بیان کرتے تھے۔ اور زمین دہلی بھلا کر
 دی جائے گی کہ اس پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور ہوگا جس
 میں نہ کوئی غور نہ ہو۔ اے نبی! وہ تمام لوگ اٹھ اٹھ کر اپنے اپنے گھر کے دروازے کے پیچھے دھڑکیں گے
و اپنے امرا کیلئے غور تمام کر سگے۔ پھر قیامت انھیں پہنچے گی کہ ان کے دروازے پر

اے نبی! اور اس سے پہلے اور اسے متفرق شدہ گوشت کے ٹکڑے دے دیں گے۔ اس سے پہلے ہر شخص کے
کے پیچھے سے ہر چاروں قبیلہ سے ہر ایک اور صاحبِ گدشت اپنے بھائی بھائی کی دھڑکیں کرے گا اور
پڑے گا اور اپنی قبر سے اٹھ کر اپنے گھر کے دروازے کے پیچھے دھڑکیں کرے گا۔ اگر ان کا دروازہ
بند ہوگا تو ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور

ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور

ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور
ہوگا۔ ان کے دروازے پر نہ کوئی کھیت نہ ہو۔ یہاں پر کوئی غور جو کر دے گا کہ اس کے اور نہ کوئی غور

کون نہیں اور جن میں داخل ہونے کے بعد کون نکالے جانے کے قابل ہے اور کون نہیں اور تمام مخلوقات علم کے اعتبار سے اللہ کا احاطہ نہیں کر سکتیں۔ کسی مخلوق میں یہ مجال نہیں کہ وہ کسی کے بارے میں بابت اور عدم بابت کا حکم دے سکے۔ اس لیے اس مددہ بغیر اجازت خداوندی کے کوئی کسی کے لیے شفاعت نہیں کر سکتے گا۔ اور اس دن تمام چہرے اسی حق و عیون کے سامنے ہست اور ذلیل اور عاجزی کرنے والے ہوں گے۔ اس دن حکومت اور عظمت صرف اللہ کی ہوگی۔ جس کے معنی ایسے زندہ کے ہیں کہ جو کسی دم سے اور حق کے معنی جو ہر چیز کو قائم رکھنے والا اور قائم والا ہو۔ مطلب یہ ہے کہ حشر کے دن سب کے چہرے خدا سے منسوب ہوں گے۔

عالم اور عالمات ہوں گے اور اس روز یہ چہرے دو قسم کے ہوں گے۔ قسم اولیٰ کا ہر دل کے چہرے ایسے ہوں گے جن کی بابت ارشاد فرماتے ہیں۔ اور تحقیق امر ابو جہنم نے علم ایسی کلمہ اور حشر کا جو پیرا آٹھا۔ یعنی جو شخص کلمہ اور حشر کا جو پیرا آٹھا وہ تو قراب اور بڑا ہوا اور قسم دوم مؤمنین کی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور جو شخص نیک کام کرے گا بشرطیکہ وہ کلمہ ہو تو وہ قیامت کے دن نہ ظلم اور زیادتی سے ڈرے گا اور نہ نقصان اور کمی سے ڈرے گا۔ ظلم اور زیادتی کے یہ معنی کہ اس کے حق ہوں میں زیادتی اور اضافہ نہ کیا جائے گا۔ اور نقصان کے معنی یہ ہیں کہ اس کی جگہوں میں کمی نہ ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ جو گناہ اس نے نہیں کیا ہے اس کا اس سے مواخذہ نہیں کیا جائے گا۔ اور جو نیکی اس نے کی ہے وہ ضائع نہیں کی جائے گی۔ ہر ایک عالم کو بلند اس کے علم کے سزا ملے گی۔ اور ہر نفس صالح کو بلند اس کے ایمان کے اور عمل صالح کے جزا ملے گی۔

اور جسے جی میں طرح طرح سے ان آیات جن قیامت کے احوال اور احوال کے ساتھ بیان کیا ہے جو وہ خود و علیہ کو متضمن ہیں اسی طرح ہر نے اس سادہ قرآن کو عربی زبان میں نازل کیا ہے۔ تاکہ اہل عرب اس کے ایمان کو دیکھ کر اس کے وعدہ اور وعید پر ایمان لائیں اور سعادت ابدی حاصل کریں۔ اور ہم نے اس قرآن میں عذاب سے ڈرانے والی چیزوں کو کلمہ سر کر بیان کیا ہے۔ تاکہ وہ حق اور پرہیزگار بن جائیں۔ یعنی تقویٰ کا حکم ان کے لپٹن میں رائج ہو جائے تاکہ ان کے دلوں میں آخرت کی فکر پیدا کر دے۔ جو روزِ رزق ان کو تقویٰ اور ہدایت کے مرتبہ تک پہنچا دے اور شاہدینہ ہوں کہ مسلمان ہو جائیں۔

اگر کے معنی فکر اور حجت اور نصیحت کے ہیں اور حجت اور نصیحت کی ہدایت کی ابتدا ہے اور روح اور تقویٰ اس کی مشابہت ہے پس اللہ تو بادشاہ حقیقی اور مالک برحق سے امداد بلند اور برتر ہے۔ اس سے کروہ اپنے بندوں کی ہدایت کے لیے امر و نہی اور وعدہ اور وعید نازل نہ فرمائے اور اپنے چہرہوں کو کلمہ اور اپنے وقار و اول کو انعام نہ دے۔ فرما بہ وادیں اور کافرانوں میں فرق کرنا بادشاہت کے لوازم میں سے ہے اس لیے اس بادشاہ برحق نے اپنے بندوں کی صلاح اور علاج کے لیے اور ان کے دین و دنیا کی بہبود کے لیے آیت پر یہ کتاب ہدایت یعنی قرآن کریم نازل کرنا ہرگز عجز و استعصاف نہیں واجب ہو جائے گا کسی کو اس میں شبہ کی گنجائش نہ ہے اور ہر سے اپنی صفات اور علم سے باخبر ہو جائیں اور مجرمین پر اللہ کی جہت پوری ہو جائے۔

قرآن کے تازی کو سننے کی عرض و فاریتہ یہی ہے کہ لوگ اللہ کی عبادت کریں، اور انکی معصیت سے کہیں گوریں
کتاب باہمت اور ایسے قانون شریعت کا ان کی کرنا جو دین دنیا کی صلاح اور فلاح کا کلید اور بادشاہ برکت دہی
کا کام ہے کہ جن کی سلطنت کو فنا اور زوال نہ ہو، لہذا تم کو چاہیے کہ اس بادشاہ برحق کے وعدہ پر عمل نہ کرو اور اس
کی وعید سے ڈر نہ رہو کہ اگر تم نے پیغمبر کی نافرمانی کی تو پہلا استوں کی طرح ہم بھی تمہارے ہمین گئے جو کہ لوگ
نامک حقیقی اور با رستہ امن تم پر ہرمانی کی کرتے ہیں اس صراح اور غلام کے لیے یہ قرآن نازل کیا۔

حق جل شہانہ اسنے ان آیات میں سے بیان کیا ہے کہ ہم اس قرآن میں وعدہ اور وعید کو کہہ کر
اس جیلہ بیان کرتے ہیں کہ ان آدم کی اصوات اس پر موقوف ہے ابھی اسی نامہت سے آئندہ آیات میں
شیعہ استعلا و انکام برائی اور ایمان کے ادب بیان فرماتے ہیں کہ جب اللہ کا کام نازل ہو تو اس کا ادب
یہ ہے کہ اس کو سنا جائے اور شکر اس کے اعمال میں کر دے مگر کہ جانتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور اسے ہی اس بادشاہ
برحق نے ہر دین کے چاہتے کے لیے یہ قرآن آئندہ برائی کا سب سے بڑا ہرمانی ایسا ہے اب کے پاس قرآن کی
وہی نگاہ آکر ہی تو آپ وہی کے ہرمانی سے پہلے قرآن کے پڑھنے میں جلدی دیکھ کر ہی۔

پھر لکھا: جب آپ کے پاس قرآن کی وہی کے نازل ہوتے تو ان کی وہی پوری نازل نہ ہونے پائی عمل کر
آپ اشعار نزل تک میں اس خوف سے کہ کہیں بھول نہ جاتوں پھر ہی امین کے ساتھ ساتھ جلدی جلدی پڑھتے
اور اسکو حشرنے تو اللہ تعالیٰ نے انکی ملکیت کر کے کہیں بھول نہ جاتوں پھر ہی امین کے ساتھ ساتھ جلدی جلدی پڑھتے
وقت تک آپ نہ پڑھا کر ہی اور آپ کو قہری کر دی کہ قرآن کا تمام و کمال آپ کے سینہ میں بھیج کر دینا اور اسکا
اس کا پھر کر دینا یہ ہمارے دوسرے جیلہ کر کے حکم سرور کیا ہو ہی آیا ہے۔ کہ انکی ہرمانی سے پہلے قرآن نازل
یہ بادشاہ تعالیٰ نے ہرمانی سے پہلے قرآن نازل کیا ہے اور انکی ہرمانی سے پہلے قرآن نازل کیا ہے۔

اور اسے ہی آپ اس لکھ کر ہی نہ پڑھتے اور ہمارے فرشتے جب آپ کے ساتھ ہمدی وہی پڑھتے تو
آپ اس کو قرب خور سے پہلے پڑھ کر اللہ کے کام کا حق استعمال اور الصوات ہے اور جب فرشتے آپ پر
پڑھنے سے فائدہ نہ ہو جاتے تو ہم اسے پڑھنے کے وہی پڑھ کر دے جانے کے بعد آپ پر دعا مانگا کیجیے۔

لے ہر سہ ہر روز دعا مانگی طرہ سے ہر سہ ہم اور ہم میں زیادتی کرنا کہ تیرے کام کے معانی کو اور
تیرے احکام کے اعمال اور علم کو خوب سمجھ کر کہ قرآن کے ہر حرف کے پیچھے ہر شمار معلوم کیا اور ہر دین ہم
آپ پر نازل کر دیتے ہیں وہ تو ضرور باخود آپ پر نازل ہو کر سہ گد اور آپ کے سینہ میں ضرور محفوظ ہو کر
رہے گی آپ اس کی نکر نہ کیجیے زیادتی ہم سے کہہ کیجیے لفظ قرآن کے کلمات اور حرف وعدہ اور متناہی میں
اور اس کے حکم غیر محدود اور جتنا ہی ہیں اور طرکی زیادتی اور قوت میں حفظ ہو گیا کہ کہ زیادتی ہم کی دعا مانگی
جامع دعا ہے جو سب کو شامل ہے اس لیے کہ خدا ہر سہ کہ معانی کا کھانا لکھنا کی یاد دہونے پر موقوف ہے۔
اسی لیے زیادتی ہم زیادتی حفظ کو کمال ہے۔

مضیائی بن جیلہ کہتے ہیں کہ انصورت میں اللہ علیہ السلام کا علم ہر دین زیادہ ہرمانی جو ان تک کہ آپ نے وقت

أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى ۚ فَكَلَّا

ہاتوں سمجھ کو درست سدا چلتے کہ اور بادشاہی جو پرانی نہ ہو - پھر دونوں

مِنْهَا فَبَدَلَتْ لَّهُمَا سَوَاءَهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا

کھا گئے اس میں سے پھر کھل گئیں ان پر ان کی بُری چیزیں اور کنگے کا گھٹنے اپنے اوپر

مِّنْ وَرَقٍ الْجَنَّةِ وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ۚ ثُمَّ

پہنچے بہشت کے اور حکم ملا آدم نے اپنے رب کا پیروا سے نہ کیا - پھر

اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ ۚ قَالَ اهْبِطَا

فرمایا اس کو اس کے رب نے پھر توبہ ہوا اور راہ ہدایت - فرمایا اترو یہاں

مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۚ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ

سے دونوں اکٹھے رہو ایک دوسرے کے دشمن - پھر کبھی پہنچے تم کو

مِّنِّي هُدًى لِّمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا

میری طرف سے راہ کی تہذیب پھر جو چلا میری بات کی راہ پر نہ دو بھٹکے گا نہ دو

يَسْتَقِي ۚ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً

تکلیف دہن ہوئے گا۔ اور جس نے میرا ذکر سے تو اس کو مٹی ہے گزراں

ضَنْكًا وَنَحْشُورَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ أَعْمَىٰ ۚ قَالَ رَبِّ

تنگی کی اور لاؤں گے ہم اس کو دن قیامت کے اندھا - وہ کہے کہ اے رب

لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ۚ قَالَ

کیوں اٹھا لایا تجھ کو اندھا اور میں تو تھا دیکھتا - فرمایا

كَذَٰلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا ۖ وَكَذَٰلِكَ الْيَوْمَ

یوں ہی آج پہنچیں تجھ کو ہماری آیتیں پھر تو نے ان کو بھلا دیا اور اسی طرح آج تجھ کو

قصہ دراز وہ کہ جسے آتے ہیں اس نے آیت میں دو قول معنی درست ہیں اور یہ واقعہ اس وقت پیش آیا کہ ربہم نے فرشتوں سے کہا کہ تم نے آدم کو اپنا خلیفہ بنایا ہے سو تم اس کے لیے سجدہ و تعظیم و کرم بجاؤ تا کہ تمہارا یہ سجدہ و تعظیم و کرم بھی اس کی عادت ہو کہ تم خلیفہ خداوندی کی اطاعت اور تائید اور تقویت میں کوئی کمی نہ کریں گے۔ سجدہ و عبادت تو سوائے اللہ رب العزت کے کسی کے لیے ممکن نہیں۔ یہ سجدہ و عبادت نہ تھا بلکہ سجدہ و تعظیم تھا۔ جبرائیل و میکائیل کے فرشتوں میں جائز رہا۔ اور خاتم الانبیاء کی شریعت میں منسوخ ہو گیا۔ جیسے بین بحالی کا کسب حضرت آدم کی شریعت میں ہوا نہ تھا اور اسب منسوخ ہو گیا۔

پس سب نے مجھ کو کیا اگر ہمیں نے مجھ کو کرنے سے انکار کر دیا۔ تب ہم نے آدم سے کہا کہ لا شیہ یہ تہنہا اور تہنہا ہی جو تو کا دشمن ہے جیسا کہ تم نے اس کی عداوت اور عدا کا کئی انکھوں سے مشاہدہ کر لیا اور تم تہنہا ہی ہی وجہ سے اس کو اپنی بارگاہ سے نکال رہے ہیں۔ پس تم اس سے ہوشیار رہنا کہیں تم دونوں کو جنت سے دھوکا دے یہ عدا دشمن ہے اور تہنہا سے جنت سے لگنے کی گھر میں لگا ہوا ہے پس ایسا کام نہ کرنا جس سے جنت سے نکلنا پڑے پھر تم دنیا کی مشغول میں پڑ جاؤ۔ اور جو بھی تہنہا سے ساتھ ہے اس کو اور جو بھی قوم بڑے کا یعنی جنت سے تو دونوں ہی نکلے گا مگر ساری مشقت تم پر پڑ جائے گی کیونکہ جو بھی کی تمام ضروری شہرہاں پر ہوتی ہے اس آیت میں قسطنطینی سے آخری کی عداوت مراد نہیں بلکہ دنیا کا عدا اور اس کی مشقت مراد ہے اس لیے کہ دنیاوی رزق میں جو کہ اور پیاس کے وغیرہ کے لیے کاشت کاری اور آبیاری کا کام نہ کرے جو بطریق مشقت اور محنت کے ملے نہیں اور جہاں آپ کو کاشت اور بلا محنت اللہ کا رزق ملتا ہے۔ اس لیے کہ جنت میں تیرے لیے تمام نعمیں اور راقع ہیں، جنت میں تو دیکھی جہو کا رہے اور نہ لنگھ سکتا ہے اور یہ کہ حق اس میں پانا ہو اور نہ دھوپ کی کیفیت اتماس ہے۔

عرض یہ کر گھائے اور چیتے اور غلا اور قیام اور طعام اور لباس کے سبب آدم کو یہاں حاصل ہوا، اگر یہاں سے نکال دیا تو یہ بے ادنیٰ و بے قدر اور خدا کے حصول کے لیے تجھ کو بڑی مشقتیں اٹھانی پڑیں گی پس شیطان نے ان کے دل میں دوسرا دنیا چنانچہ ایسے لے لے کر کھائے آدم کیس تم کو ہمیشہ رہنے کا درست نہ بتا دوں کہ جو کوئی اس جہاں سے کھائے وہ کبھی نہ مرے اور کیا میں تم کو ایسی بادشاہت اور سلطنت نہ بتا دوں کہ جو کوئی جہاں نہ جو، یعنی جس کو بھی زوال نہ ہو یعنی اگر تو اس درست سے کھائے گا تو ہمیشہ زندہ رہے گا اور ہمیشہ سلطنت جو جہاں ہوگی، شیطان نے اس طرح سے حضرت آدم کو دھوکا دیا اور تجرۃ اللہ کے نام سے ان کو ترغیب دیا اور جہاں تم کا یہ خدا کی قسم اگر تم نے اس درست سے کھایا تو تم کو جنت کا دوام اور غرور حاصل ہوگا، جب شیطان نے خدا کی قسم تمکار حضرت آدم سے یہ کہا تو ان کو شہید نہ ہوا کہ خدا تعالیٰ کا نام لے کر کوئی جھوٹ بھی بول سکتا ہے۔

پس اس طرح اس کے پرانے سے دوڑا لے اس درخت کے گھایا، جس کی مالیت کئی فی ٹنھی اور بہت کے انجی میٹھ کے شوق درخت لے اس مالیت کو بھلا دیا پس اس کے بھلے ہی درون کے سڑک دھڑ کے سامنے ظاہر ہو گئے جنی اس درخت کے بھلے ہی ہشتی پس تو ان گریا اور دوڑوں گئے جو گئے اور گھر کر اپنے

لے قناعت تو عظیم گرواں
کرداتی قربتِ نعمت نیست

یہ تو کارکنی و نیلادی زندگی کا حال ہوا اللہ کس کی آخری زندگی کا حال یہ ہے کہ قیامت کے دن ہم اس کو دیا
اٹھائیں گے۔ یعنی جب وہ تیرے اٹھے گا تو اٹھا ہو گا۔ اور گونگے اور بہرا بھی ہو گا۔

كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ لَنُخْشِرَنَّ عَنْهُمْ سَمْعَهُمْ وَ أَبْصَارَهُمْ وَ نُنْشِئُ عَنْهُمْ غُمَّةً مَا يَفْقَهُونَ

لاسر جب قبر سے اٹھے گا اس وقت اٹھا ہو گا۔ بعد میں اس کا اٹھا لینا دور کر دیا جائے گا۔ اسی وقت
وہ کا فربہ لے گا۔ لے کر تیرے پروردگار تو لے لے کھے اٹھا کیوں اٹھا یا اٹھا کر میں تو دنیا میں بیٹا تھا۔ اللہ تعالیٰ جواب
میں فرمائیں گے ہاں دنیا میں تو لے بھی رہا ہی کیا تھا۔ تیرے پاس ہماری ہدایت کی نشانیاں پہنچیں جو خوب روشن اند
واج نہیں ہیں تو لے ان کو بیدار کرے اور ان سے مزہ چیر لیا اور آنکھیں بند کر لیں اور اوج و بیانی کے تو ہماری آیات
ہدایت اور اہلِ قدرت کے دیکھنے سے اٹھا جائے گی۔ اور اسی طرح آج تجھ سے تعاقب ہر جا لے گا۔ یعنی جس طرح
تو نے ہماری آیتوں سے اطاعت کیا اور ان سے اٹھا بنا رہا اور ہم کو بھولی گیا۔ اسی طرح ہر جا تیرے ساتھ وہی معاملہ
کریں گے۔ جو نہ ہوئے اور اٹھ سے ہٹے ہوئے کے ساتھ ہونا چاہیے اور جس طرح پستہ اس کے جسم کے
مطلوب دی گئی اسی طرح ہم ہر اسی شخص کو اس کے عمل کے منسوب جزا دیں گے جو حد سے گزر گیا اور اپنے پروردگار کی
آیتوں پر ایمان نہیں لایا۔ تو دنیا میں تو اس کی سزا ہی ہے کہ اس کو معیشتِ عسکت یعنی تنگ زندگی میں مبتلا کیا
جائے اور عذابِ مذکورہ بعد آخرت کا عذابِ بہشت ہی معلوم ہے اور بہشت باقی رہنے والا ہے۔ یعنی دائمی ہے
جس کی کوئی انتہا ہی نہیں۔

ان آیات میں ذکرِ عذابِ دہی سے اعراض کرنے والوں کے لیے ازل و مستمر جن کے بعد
عذابِ آخرت کا ذکر فرمایا اور بتلایا کہ وہ عذاب بھی ازل و ہمیشہ کا ہو گا۔ دنیا کی جتنی تو راضی
ہو سکتی ہے۔ مگر آخرت کی مصیبت بھی نہیں ٹل سکتی اور دوزخ کا عذاب بھی ختم نہیں ہو سکتا۔

لطائف و معارف

حضرت انبیاء کے مستدرکِ مفضل تحقیق سورۃ بقرہ کے شروع میں حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد
میں گزر چکی ہے۔

اسب سحر مختصر چند باتیں عرض کی جاتی ہیں۔

۱۔ اہل حق کا یہ ایمانی عقیدہ ہے کہ انبیاء کرام علیہ السلام و اہل الجلال کی کافرانی سے معصوم ہوتے ہیں۔ صغیر و کبیر
سے بچے اور سترے ہوتے ہیں۔ قصداً و ارادۃً ان سے حق تعالیٰ کی کافرانی ممکن نہیں۔
دلیل سورۃ بقرہ کی تفسیر میں گزر چکے ہیں۔



فِي مَسْكِنِهِمْ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّاُولِي النُّهٰى ۝۱۰

ان کے گھروں میں ان میں خوب چنے ہیں عقل رکھنے والوں کو ۔

وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَّ

اور کبھی نہ ہوتی ایک بات اٹل تھی جسے رب سے تو مقرر ہوئی سمجھتے اور

اَجَلٌ مُّسَمًّى ۝۱۱ فَاَصْبِرْ عَلٰی مَا يَقُوْلُوْنَ وَ سَبِّحْ

جودہ ہوتا وعدہ ٹھہرایا ۔ سو تو سہارا دے جو کہیں اور پڑھتا رہ

بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوْبِهَا ۝

جو ہمارا اپنے رب کی حمد کی نگاہ سے پہلے اور ڈوبنے سے پہلے

وَمِنْ اٰنَاءِ الْیَلِ فَسَبِّحْهُ وَاَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ

اور کچھ گھنٹوں میں رات کی ۔ پڑھا کر اور دن کی حدوں پر ۔ شاید تو

تَرْضٰی ۝۱۲ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَیْكَ اِلٰی مَا مَتَّعْنَا

راضی ہوگوا ۔ اور نہ چھار اپنی آنکھیں اُس چیز پر جو بدلتے گود ہی بننے

یَدَ اَزْوَاجٍ مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا لِنَفْسِنَهُمْ ۝

ان جماعت جماعت گولوں کو رونق دنیا کے بیجے ۔ ان کے جانچے کو ۔

فِیْهِ وَرِیْقٌ رَّبِّكَ خَیْرٌ وَّاَبْقٰی ۝۱۳ وَاَمْرٌ اَهْلَكَ

اور تیرے رب کی وہی روزی بہتر ہے اور دیر رہنے والی، اور حکم کراہنے غم والوں کو

بِالصَّلٰوةِ وَاَصْطَبِرْ عَلَیْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَّحْنُ

نماز کا ۔ اور آپ قائل رہا اسی پر ۔ ہم نہیں مانگتے تجھ سے روزی ۔ ہم

نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوٰی ۝۱۴ وَقَالُوْا لَوْ لَا یَاْتِیْنَا

روزی دیتے ہیں تجھ کو اور آخر جہاز سے پرہیز گاری کا ۔ اور لوگ کہتے ہیں یہ کیوں نہیں آئے آہم

تذکرہ یونانی ہے۔ اگر قصص غنی ہے تو اس سے محبت یا محبہ کو کہ آیات کلام و کلام سے غرضی اور غفلت کا اثر اس امر اور کوشش سے گزر جانے کو کہ انسانی ہونا ہے۔

یہ اس تہذیب و ثقافت سے انجمنیت ملی ٹیڈیڈ وارڈن کی شکل میں مظاہرہ ہے۔ آیت بن مخرجین کو فائزین کے اقوال و افعال سے بھیدہ اور فوجیں نہ ہوں۔

[illegible]

مذکورہ کو اگر کہیں نہ دے، تو اس کے ساتھ ساتھ اس کی تسبیح، تہجد میں شریعت اور نبی کو جہ
سورہ بقرہ کی آیت اور سورہ بنی اسرائیل کی آیت کے تحت گزرا تا کہ وہ اس سے اپنی
فرستادہ نبی و فرستادہ رسول کو دلا کر اس کے پاس پہنچا دے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تفسیر سُوْرَةُ الْاَنْبِیَاءِ

اس سورت کا نام سُوْرَةُ الْاَنْبِیَاءِ ہے یہ سورت بالاجماع کلی ہے اس میں کسی کا کثرت نہیں۔ اس سورت میں سترہ پیغمبروں کا ذکر ہے کہ انہوں نے کس طرح حق کی تبلیغ کی، اور اس کی دعوت دئی اور کافروں نے کس طرح ان کو دبا دیا، میں دین اور ایمان کا لڑائی کیا، اور آپ پر کس طرح مہر کیا۔ بالآخر اللہ نے انکو کامیاب فرمایا اور ان کے دشمنوں کا کیا عجزت و خوار گاہم ہوا اور یہ سورت دلائل قریب اور دلائل رسالت اور دلائل قیامت پر مشتمل ہے جو دین اسلام کے بنیادی اصول ہیں۔ درانہی صفحہ میں کے آیات اور تفسیر کے لیے جتنے بھی رسالہ جین کے کلامات ذکر کیے ہیں اور اس سورت میں ایک سربارہ آیتیں اور سات ذکر عابین۔

اٰمَنَّا ۙ ۱۱۲ : سُوْرَةُ الْاَنْبِیَاءِ مَكِّيَّةٌ ۙ ۴۲ : وَلَوْ اَنَّ اٰمَنًا ۙ

سورة نبیاء کی سب سے اول اس میں ایک سربارہ آیتیں در سات ذکر عابین۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شرع اللہ کے نام سے جو بخشنے والا مہربان ہے۔

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ

نزدیک آئے لوگوں کو ان کے حساب کا وقت اور وہ غفلت میں

مَعْرِضُونَ ۝ ۱ تَاٰیَاتِهِمْ مِّنْ ذِكْرِ مَن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٰتٌ

مٹاتے ہیں۔ کئی نصیحت انہیں پہنچتی ہیں کو ان کے رب سے کی

اِلَّا اَسْتَمِعُوْهُ وَهُمْ يَلْعَبُوْنَ ۝ ۲ لَا هِیَۤ اِلٰهَۃٌۭ اِلَّا هُوَ ۚ

مگر اس کو سنتے ہیں کھیل میں لگے۔ کھیل میں پڑے ہیں۔ نہ لگے

وَاَسْرَوْا النَّجْوٰی ۚ ۳ الَّذِیْنَ ظَنُّوْا هَلْ هٰذَا

اور چپے مصلحت کی ہے انصافوں سننے یہ شخصوں کو

إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَاسْتُمْ

جہاں ایک آدمی سے کہی جا رہی تھی، پھر کہیں پڑتے ہو جاؤ ہیں انہیں

تُبْصِرُونَ ﴿٥﴾ قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ

دیکھتے۔؟ میں نے کہا میرے رب کو خبر ہے اس کی، آسمان میں ہو

وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦﴾ بَلْ قَالُوا

! زمین میں اور وہ سبے سینہ جان۔ یہ تو کہہ گئے ہیں

أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ أَفْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ

اڑتے خواب ہیں۔ نہیں۔ محوٹ بانہہ لیا ہے۔ نہیں، تم کہتا ہے

فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴿٧﴾ مَا آمَنَتْ

پھر چاہیے سے آگے ہم اس کوئی نشان بھیہم مقام لئے ہی پہلے۔ نہیں مانا اس

قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٨﴾

سے پہلے کسی بستی نے تو کھینچا ہم سے اب کوئی۔ نہیں سمجھتے؟

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ

اور پیغام نہیں بھیجا ہم نے تجھ سے پہلے، مگر وہی مردوں کے ہاتھ کو کہتے تھے

فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾ وَ

کہ سوچو اہلِ ذکر کے وہاں سے۔ تم نہیں جانتے۔ اور

مَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا إِلَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا

ایسے بدن نہ بنائے تھے وہ کہ کھانا نہ کھا دیں اور نہ تھے

كَانُوا خَالِدِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ

وہ نہ تھے جانے والے۔ پھر سچ کی ہم نے ان سے اور پروردگار کو

وَمَنْ نَّشَأْ وَأَهْلَكْنَا السُّرْفِينَ ۝ لَقَدْ أَنْزَلْنَا

اور جس کو ہم نے پالا اور کیا رہنے اچھوڑنے والے۔ ہم نے انہیں آواز دی ہے

إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ ۱۱

تم کو کتاب کہ اس میں تمہارا نام ہے کیا تم کو کچھ نہیں ۔ اور

كَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا

کتنی توڑ دی ہیں ہم نے بستیوں جو تھیں ظالمہ اور اٹھا کھڑے

بَعْدَهَا قَوْمًا آخِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَحْسَبُوا أَنَّهُمْ

کئے انکے پیچھے اور لوگ ۔ پھر جب آہٹ پائی ہماری آفت کی

هَمُّمِنَهَا يَرْكُضُونَ ۝ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ

تجھیں گے وہاں سے اڑ کر گئے ۔ اڑ مت کرو اور پھر جاؤ جہاں تم کو

مَا أَنْزَلْنَا فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ۝ ۱۲

میں نے نہ تھا اور اپنے گھروں میں ظاہر کرنا تم کو بوجھ ۔

قَالُوا يَٰيُوبَٰلَىٰ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ ۱۳

کہنے لگے اے یوہانی ہم نے تھیں ظالمہ گناہ کار ۔

فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّىٰ

پھر یہی بھان کی بھکار ۔ جب تک

جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خُمَلَيْنِ ۝ ۱۴

ذہیر کر دیئے کاٹ کر نیچے پڑے ۔

خبر دادن رب العزت از قرب قیامت بے تنبیہ اہل غفلت از محاسبہ آخرت متہدید کریں بہت جواب دہن از اعتراضات برائت مالت و آگاہیدن از انجام ظالمین انجم سابقہ بے خبرت نصیحت

قال الله تعالى اقرب الناس حسا اذيقوا... ذی... و جعلنا هم خبیثۃ الخبیثون
(بلاطہ و گزشتہ سورت کے آخر میں ذکر فرمادہ تھی سے اعزازی کہنے والا انہما آخرت سے غفلت برتنے
دوں کا قسمت کا بدلہ تھا۔ ذہن: اقرب من یحیی ذکری فانت لہم یومئذ حشاکم و یحیی ذکری
یعنی: اور میں نے جو کی امت۔ کلام اللہ: عینہما لہما ما کانتا بہما کواذ حشا
یعنی: و یومئذ انفسہما الذین کانتا بہما فی شہو۔ میں دیکھ کے سامان دنیا میں رہنے والے پر نظر کرنے
کی حالت کی تیرک و تباہی ذوق پر نظر کرنا آخرت سے غفلت کا سبب ہے۔ اسی سے اہل غفلت
میں قرب ماضی اسٹی قرب قیامت کی خبر دیتے ہیں کہ جواب قیامت سے بیدار ہو جائیں اور آخرت کی فکر
کریں۔ اور اس کیسے کچھ یاد دہانی کریں اور ایمان کی ہدایت بر مل کر لیں۔

نیز آیات میں مکرر بہت کو قید و اور غامت کہتے ہیں اور ان کے اعتراضات کے جوابات دیتے
ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔ ان کو کہتے ہیں کہ وقت بہت قرب آگیا ہے یعنی قیامت بہت قرب آگئی
ہے کہ لوگو کی عمارتوں میں تخریب و مہوٹ ہو گئے ہیں چنانچہ قیامت کی صبح سے پہلے نشانے ہیں حدیث
میں ہے بہت اقا و صحابہ کرام نے بیان کی ہیں اور قیامت کی قربانیاں بھی ہو گئے ہیں۔ یہی وہ
دلیلان اور آیتیں ہیں جن کی اور بھی آگئی کہ عذاب مطہر و عذاب کرب و عذاب عذاب کے درمیان امتنا
یعنی صبر سے کھینچنا کہ ان در تجلوں میں ہے اور وہ آگنی تک غفلت میں رہے ہوتے ہیں کہ کچھ
تعدادی نہیں کہتے۔ عذاب سے متہدید کر دیتے ہیں اور ایسے اہل ایمان کو دہرا دیں۔ جو انہما میرا کہتے
ہے انہما فی عذاب مطہر : ورحمۃ العزیز العظیم۔

ظہر تو مجھ میں یہ صفہ یعنی بہت زانیہ پر مایا گیا کہ قیامت کی کئی سختی میں زور و قرب دینے کے ہیں
لکھنا اھل غفلت و غفرتین الموعودین لفظ اقرب میں بہت قرب کہنے والا ہے۔
ظہر و قیامت میں کوئی صبر ہے جو انہما انہما وہم اور انہما کہہ دیا کر کے کہتے ہیں غفلت میں رہتے اس
بے خبری میں کیا ہو رہا وہ انہما کی جواب دہاں ہے۔ انہما عذاب اللہ عذاب۔

یہی لوگ اپنی گفتگوں میں اس طرح سے جڑے ہیں اور مبالغہ نموت کو چکی میل ہی منہ اور لوگوں کو پیمائش
(روزی سے)

بازیت متکبرین جنت کے بارے میں سے مکرر اسباب نام جو یہ یہاں ہی لکھا آخرت سے غافل میں نہیں
 کہ اس جدید علم اور اخلاقی عقول نے نو آخرت کے ذکر اور تذکرہ ایک جہان طیال قرار دے دیا ہے اور یہ شخصیت
 کی حد تک پہنچ گئی ہے کہ وہ کونسا ہے، لکھے ہوئے ہر کونسی طرف سے کوئی حد نہیں ہے اور یہ شخصیت یہیں ہی جو ان کو
 خواب غفلت سے بیدار کرے نہ کر دے، کچھ ایسی ہیرواں کے ساتھ کہتے ہیں کہ ان کا کہیں میں گئے ہوتے ہیں
 حق تعالیٰ کی طرف سے انکی شخصیت کھیلے ایک ثابت کے حد و درجہ میں آ رہی ہے۔ یہ شخصیت وہاں سے
 سلجھتی نہیں چڑھتی۔ یہ جہان ان کے ان الٰہی ادا سے اور آخرت کی نگاہ سے ہر ایک کی زبان و دیکھتوں
 و دروازے کے مناسبت سے ہر ایک میں شے ہوئے ہیں اور یہ تمام لوگ آخرت میں اپنے الٰہی منزل کے ہوتے ہیں
 آخرت میں ہر ایک کے لیے جتنے اسی سرگزیوں میں گئے ہوتے ہیں کہ کسی کو نہ ہو جو ایک دوسرے کے جان میں
 رہتے ہیں کہ یہ شخصیت میں تھوڑی سی آخرت میں الٰہی مہم جوئے کے کوئی قلم ہی پیدا ایک معمولی آدمی ہے جو
 قیامت کی طرف سے اور یہاں دنیا اور یہاں ہر ایک ہر ایک سے جدا آدمی اور ہر ایک میں یہاں اور یہاں سے جدا ہے ایک
 مشکل کو جس کی طرف ہوں مگر یہاں ہر ایک ہر ایک سے جدا آدمی اور یہاں ہر ایک میں یہاں اور یہاں سے جدا ہے ایک
 کے ہاں ہوتے ہیں۔ یہ خدا کوئی جیسا ہوتا تو فرستے کوئی بنا کر عینا اور یہ عین کو کر کے دکھاتے ہیں وہ
 سب مادیات میں ہیں یا قیامت ہمارے کے پاس ہے جو انا کو قیامت ہی لکھتے ہیں۔ یہ لکھتے ہیں کہ جو آدمی ہے اور
 یہ شخصیت جیسا آدمی ہے کوئی فرستے نہیں، اول الٰہی قیامت نے اپنے ہی کو ان کی سرگزی میں ہر ایک میں ہر ایک
 ہی کو اس کے جواب دیتے کہ ہر ایک کو اپنا ہی کر رہے ہیں الٰہی قیامت نے اپنے ہی کو ان کی سرگزی میں ہر ایک میں ہر ایک
 پروردگار، انسان اور زمین کی ہر ایک کو جواب دیتے ہیں۔ یہ لکھتے ہیں کہ جو آدمی ہے اور یہاں ہر ایک میں ہر ایک
 ہر ایک کو اپنے سے جدا ہے۔ اس سے تمہاری کوئی سرگزی اور کوئی پوشیدہ بات نہیں ہے اور تمہارے
 سرور میں سے مجھے پہنچ کر رہا ہے اور ان کا دل سے یہ کوئی خطہ ہو کر گئے ہیں یہ لکھتے ہیں کہ جو آدمی ہے اور یہاں ہر ایک میں ہر ایک
 نے یہ بھی کیا کہ یہ قرآن اور ہر ایک میں ہر ایک کو جواب دیتے ہیں کہ جو آدمی ہے اور یہاں ہر ایک میں ہر ایک
 نے کتاب میں جو خطہ تھا وہاں ہی ہے۔ یہ لکھتے ہیں کہ جو آدمی ہے اور یہاں ہر ایک میں ہر ایک
 یہ قرآن کو جس نے اپنی طرف سے نبوت نہا ہے۔ جسے جس کی دینا ہے اور ان کی جنت میں یہ سب اس کے
 دل کی بات ہوں۔ ان میں میں کو اس نے جسے جس سے نہا ہے۔ یہ لکھتے ہیں کہ جو آدمی ہے اور یہاں ہر ایک میں ہر ایک
 میں جنت میں ہوں۔ یہ لکھتے ہیں کہ جو آدمی ہے اور یہاں ہر ایک میں ہر ایک
 یہ سارا جہالت میں جن کی کوئی جنت نہیں ہے اور ان کی جنت میں ہوں۔ یہ لکھتے ہیں کہ جو آدمی ہے اور یہاں ہر ایک میں ہر ایک

۱۰۔ یہ الفاظ اُن کے صلہ میں کی گئے تھے کہ جیسے کہا تھا کہ تم اپنی خُدا پر ایمان نہ لگاتے۔

حقیقت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر بات پر ایمان لائے اور انہیں سنتے تھے لیکن انہماک کا مکیس بشر سے ہونا جب نفل
مقتدر سے اور علماء کی منتظر شہادت سے ان کے سامنے واضح ہو جائے گا تو خدا انکے قبول کرنے پر ہمہ تن ہوں
گئے کہ جو کچھ انہیں حکماء و قریب و اہل کے علم و فضل کے مستند تھے اور انکی بات پر اعتقاد کرتے تھے۔ آئندہ
آیات میں جو اسی مشہد کا ذکر ہے حوالہ سے جواب دیتے ہیں کہ شریعت موت کے منافی نہیں رہنا چاہیے فرماتے
ہیں اور تم نے رسولوں کو ایسا جسم نہیں بنایا کہ وہ نہ کھاتے ہوں یعنی وہ فرشتہ نہیں تھے۔ جو کھاتے اور
پینے سے بے نیاز ہوتے۔ یہ کفار کے اس قول کا جواب ہے جو یہ کہتے تھے۔ هَٰذَا الشَّيْءُ شَوْءٌ نَّافِلٌ
الطَّعْنُ لَمْ يَكُنْ فِي الْفَتْوَا فِي یعنی اس رسول کو کیا ہوا کہ کھانا کھاتے اور بازاروں میں چلتا ہے علم
جواب ہے کہ جو کفر سے رسول آدمی تھے اور کھانا کھایا کرتے تھے اور وہ دنیا میں ہمیشہ رہنے والے نہ تھے یعنی ہم
لئے مغربوں کو یہاں نہیں لایا کہ انہیں موت ہی نہ آئے جس طرح اور لوگوں کو موت آتی ہے۔ اسی طرح انہماک کو بھی موت
آتی ہے یہ اس بات کا جواب ہے کہ جو کفار آپ کی موت کے منتظر تھے۔ قَسَمْتُ لَكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ
مطلب یہ ہے کہ دنیا میں کسی بشر کے لئے بقا اور دوام نہیں اور موت کے کسی کو ٹھہر نہیں دے گا وَمَا جَعَلْنَا لَكُمُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْخُلُقَ الْخُلُقَ آجائے وقت کہ تمہارے الخلق و ذلک۔

علامہ کلیم کو شہر اقبال نے بتاتے ہیں کہ رسول جیسے وہ سب بشر تھے ظاہری اور مہمانی حیثیت سے اگرچہ
وہ عام انسانوں کے مشابہ تھے مگر باطنی اور روحانی طور پر وہ فرشتوں سے جی ہلا اور بلند تھے۔ سب آدمی تھے
بندوں کی بات کیجئے مبعوث ہوئے کوئی ان پر ایمان لایا اور کسی نے انکار اور کفر کیا اور قرآن میں مقابلہ ہوا، انہماک میں
کافروں کو غلبہ ہوا۔ پھر چند روز بعد تمہارے پیغمبروں سے نبوت اور علم اور حق کا جو وعدہ کیا تھا وہ سچ کر دکھایا۔ پس
حسب وعدہ ہم نے ان کو اور جس کو چاہا نجات دی یعنی اہل ایمان کو بچایا جنہوں نے ایمان کی پیروی کی ہم نے ان
سے وعدہ کیا تھا کہ ہم انکو عذاب سے بچالیں گے اور انکے دشمنوں کو ظالم کر دیں گے سو اس وعدہ کے مطابق ہم
نے مؤمنین کو نجات دی اور کفر اور عصیت میں حد سے گزر جائے والوں یعنی کافروں اور مشرکوں
کو دیکھنا ہی عذاب سے پاک کیا۔ پس اسے قریش مکہ پر جس میں تھا جو اس قسم کا وعدہ ہم نے تمہارے
انہماک سے اتر کر علم اور آجائے انہماک سے کیا ہوا ہے بعد ازاں اتر کر اعلیٰ قریش کو اپنی ایک خاص نعمت پر
متنبہ فرماتے ہیں اور کہتے ہیں اسے قریش مکہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے تمہاری طرف ایک کتاب اتاری ہے جس میں
تمہارے لئے نصیحت اور ارشاد ہوا ہے اور وہ کتاب متغاب تمکو دین اور دنیا اور مہاشیں اور مہاشا کی صلاح
اور غلامت کی راہیں بتاتی ہے یا یہ معنی ہیں کہ اس میں تمہارے لئے شرف اور زرنگی سے کہ تمہاری زبان
میں اترے کہ کتاب جاہلیت کا لڑائی کی حکم لہم نے اس نعمت کی قدر کی اور بھائے شکر کے اسکا ذکر اور انکار
کیا تو کیا تم سمجھتے نہیں کہ اپنے حکم اور اسراف سے ناشت ہو جاؤ اور اس کتاب ہدایت کو حیر اور آنکھوں
سے لگاؤ جو تمہارے لئے جیسا کہ سعادت سے اور سمجھ جاؤ کہ ظلم اور اسراف بھی حد سے گزر جاتا ہے
خداوندی کا سبب ہے تمہیں معلوم ہے کہ ہم نے کئی بستان جو ظالم اور صرف تعین۔ اس ظلم اور اسراف کی سزا

میں ان کو قتل عجز کر دیا اور ایک ایک جوڑ کو دوسرے سے جدا کر دیا۔ یعنی سب کو ہلک کر ڈالا۔ اور ان کے بعد دوسری قوم کو ہلا کر دیا لہذا اگر تم میں اپنے گناہ اور ظلم اور بغض سے باز نہ آئے تو تہااری جی میں آگ لگے گی جو غلطی کی طاقت کی جی وہ تم میں جی موجود ہے یعنی وہ ظلم و عداوت اور شراب اور عجز جی ہلک کرنے کی قدرت رکھتا ہے۔ اس جی میں ان ظالموں اور دوسرے گزرتے والوں کے ہمارے عذاب کو آگے دیکھا تو یہ ظالم غور بھی جائز ہوا کہ جسے تمنا اس جی سے ہمارے گناہ کو یہ ظالم اور سرف پھیل گیا اور اہل ایمان پر آواز سے کس کرتے تھے جب عذاب الہی کو آئے دیکھا تو ہمارے گناہ کو گویا ان کے خیال میں یہ آگ جی ہلک کر عذاب الہی سے جوڑے جی میں گئے تو اس وقت بطور استہزاء اور بڑی مذاق اور ہنسی ان سے یہ کہا کہ یہ ظالم نہیں اور اسی پیش و عشرت کی طرف لوگوں میں تم سمت تھے اور اپنے مسکرات اور مخلوق کی طرف لوگوں میں تم رہتے تھے اور اب بیٹھ کر تم آگے تھے اور لوگ کرتے تھے اور اپنے لہاموں اور خادموں کو حکم دیتے تھے اور ظالم حاضر ہو کر کہتے تھے کہ تمہارے حکم دیتے ہیں اب پھر اسی بلکہ واپس چلے جاؤ شاید تم سے تمہارا حال ہو جیسا ہمارے یعنی تہااری غیرت و ریالت کی جگہ یا حسب سابق تم سے نہات احمد میں کوئی مشورہ پوچھا ہوتا۔ یہ کہنے والے فرماتے تھے اور یہ پوچھنا بطور استہزاء اور تمہارے تہااری کہہ جھٹے تو اس وقت میں کہ جب یہ شاہان ہی ہوتی ہو۔ جیسا کہ ہوئے اور تہہ حال کو کون پوچھتے تھے کہ جب یہ دشمن نے ان سے یہ کہا کہ تم کو اس وقت یہ ظالم یہ کہنے لگے کہ ہمارے تہااری خزانہ اور کمبختی تو کہاں ہے اس وقت وہ ظالم ہو جا کر تہہ سے حاضر ہوئے اور وقت پہلے جب ہم لوگ ظالم اور قصور وار تھے کہ ہم نے دلوں کو جھٹلایا اور ان کے قتل اور بے رحمی کے ذریعے ہوئے ان لوگوں کے جب عذاب دیکھا تو اپنے گناہ کا اقرار کیا اور نادام ہونے لگا اس وقت کی درست بے گناہی کا تاریخی حکم جانے کے بعد مسرت نہیں ہو سکتی۔ ان لوگوں کے یقین یلنسا انا حکمنا جلیلی۔ کالہرہ بلند کیا اور یہ خیال کیا شاید یہ تہہ ہماری نکات کا سبب بن جائے پس مسلسل آگ میں پکار رہی یہاں تک کہ ہم نے انکو ہوسے کٹے ہوئے لکاس کی طرح بکھے ہوئے اور مر جھٹلے ہوئے کر چھوڑا یعنی سب بکٹے اور ٹھنڈے ہو گئے کہ جس حرکت نہ رہی اور ان کی آتش ظلم بالکل خاموش ہو گئی اور شعلہ حیات بجھ گیا۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا

اور ہم نے نہیں بنایا آسمان اور زمین اور جو ان کے بیچ ہے

لَا قُوَّةَ لَكَ إِلَّا اللَّهُ لَا تَدْرِي لَكَ نَصْرٌ مِنْ أَيْنَ وَسِعَتْ كُرْسِيُّكَ أَلَمْ تَكُنْ فِي الْغُفْرِ كَالْفُتَّةِ
میں مالک کے لیے تمنا دہنے کے ہیں۔ نہ تمہارا نصرت۔

تھے۔ یہ تمام یا ویلنسا کی تفسیر ہے باقرہ ۲۵۵ اور وہی مبادی ہے۔ نہ تمہارا نصرت۔

لِعَبِيدِنَ ۝ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ آلًا تَتَّخِذُهُ

کعبتے ۔ اگر ہم چاہتے کرنا ایسے کچھ کھلوں تو بنا لیتے ہم ایسے

مِنْ لَدُنَّا ۝ إِنَّ كُفَّاءَ فَعِلِينَ ۝ بَلْ نَقْذِفُ

پاس سے ۔ اگر ہم کو کرنا چاہتا یوں نہیں یہ ہم چھینک

بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ۝

فارتے ہیں سچ کو بھڑکے ہار پھر وہ اس کا سر چھوٹا ہے پھر تب وہ شک

وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ۝ وَلَهُ مَنْ فِي

جائے اور تم کو خرابی ہے ان باتوں سے جو بتاتے ہو ۔ اور اسی کا ہے جو

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

کوئی ہے آسمان و زمین میں اور جو اس کے نزدیک ہے یہاں بڑائی نہیں

عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۝ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ

کرتے اسکی عبادت سے اور نہیں کرتے کابھی ۔ یاد کرتے ہیں رات

وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۝ أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِّنْ

اور دن نہیں سمجھتے ۔ کیا چھپاتے انہوں نے اور صاحب

الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ۝ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا

زمین میں کہ وہ اٹھا کھڑا کریں گے ۔ اگر ہوتے ان دونوں میں اور حاکم بڑا

اللَّهُ لَفَسَدَتَا ۝ فَسُبْحَنَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا

اللہ کے ، دونوں خراب ہوتے ہو یا ک ہے اللہ تخت کا صاحب ان باتوں سے

يَصِفُونَ ۝ لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ۝

جو بتاتے ہیں ۔ اس سے پوچھا نہ جاوے جو وہ کرتے اور ان سے پوچھا جاکے ۔

أَمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ

کیا پھر کسے دین انہوں نے اس سے ورے اور صاحب، تو کہہ لاؤ اپنی سند ۔

هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِيَ وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ

نہی بات سے میرے ساتھ وہوں کی اور مجھ سے پہلے کی۔ کوئی نہیں زیادہ بہت اور

لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿۱۲﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا

انہیں سمجھنے بھی بات پر مقرر کئے ہیں۔ اور انہیں بھیجا ہم نے

مِّنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوْحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا

نہج سے پہلے کوئی رسول مگر اسکو بھی حکم بھیجا کہ بات یوں ہے اگسی

إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿۱۳﴾ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ

کی بدیگی نہیں سو میری بدیگی کرو۔ اور کہتے ہیں۔ من نے کر لیا کوئی

وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿۱۴﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ

بٹا۔ وہ اس لائق نہیں لیکن وہ میرے ہیں جنکو عزت دی۔ اس سے بڑھ کر نہیں

يَا لِقَوْلٍ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿۱۵﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ

بول سکتے۔ اور اسی کے حکم پر کام کرتے ہیں۔ اس کو معلوم ہے جو اچھے

أَيِّدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ

آئے اور پیچھے اور وہ سفارش نہیں کرتے۔ مگر اس کی پس

أَرْتَضَىٰ وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿۱۶﴾ وَمَنْ

سے وہ راضی ہو اور وہ اس کی بیہشت سے ڈرتے ہیں۔ اور جو کوئی

يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهُ مِّنْ دُونِهِ فَذَلِكْ نَجْزِيهِ

ان میں کہے کہ میری بدیگی سے اس سے ورے سو اس کو ہم جہنم دیں

[illegible][illegible]

میں کڑی لکھنے کی نصیحت کرتا ہوں، مگر یہ تو نصیحت صرف اس کے لئے ہے، جس نے اس کے لئے اس کا دل تیار کیا ہے۔

اور ہر ایک اپنا اختیار اور حکم چلا تا چاہتا، جس سے کہ خدائی کے لیے انتہائی بڑی قدر اور غلبہ اور وقار ہے جس میں ہر باری خود میری کی ذمہ داری جو جانشین ہے۔ وہ خودوں میں شیخ والہائی کو کمال انسان نہیں۔ دنیا ہی دیکھو کہ ہر بار کے دو مستقل اور با اختیار حاکمان میں تباہی اور تباہی جی باہم اختلاف اور تمام کا واقعہ ہوتا ایک لازمی امر ہے اور اختلاف اور تمام کے لیے فساد اور خرابی لازم ہے خاص کر جبکہ ہر ایک صاحب قدرت ہو پس اگر خدا نقطہ کے معراج اور خرابی ہو اس عالم کے کاموں کی تدبیر کریں کہ ہر خدا اپنی اپنی دالے اور اختیار کو بروا جواز جاری اور نافذ کرنا چاہے گا اس لیے کہ قدرت کا طرہ اور اختیار کا طرہ کا ہر تباہی اور ہی ہے کہ اپنی قدرت اور اختیار سے جو چاہے نافذ کر سکے اور مصعب پر ظاہر اور غائب رہے اور اس کی کو جلال و مہر و نفاذ ہو۔

پس چند خداؤں کی موجودگی میں، ہم اختلاف اور جنگ کا ہونا لازم ہے اور وہ خداؤں کی جنگ کا نتیجہ ظاہر ہے کہ حسبِ اور خداؤں میں جنگ ہوئے لے اور خداؤں میں دیر کشی ہوئے لے تو خداؤں میں زمین تباہ و برباد ہو جائیں گے اور اگر زیادہ عالم سے پہلے ہی دونوں خداؤں کے ارادوں میں اختلاف ہو جاتا کہ ایک خدا عالم پیدا کرنا چاہتا اور دوسرے چاہتا نہ ہو تو پھر مرستہ سے عالم پیدا ہی نہ ہوتا عالم کے وجود میں آئے سے پہلے ہی دونوں خداؤں کے ارادوں میں ٹکراؤ اور دست کشی ہو گئی تو ایسی صورت میں کوئی چیز وجود ہی میں نہیں آسکتی اور اگر سوچو وہ چیز پر وہ خدا زور آزمائی کر سکتے تھے تو اس ششکشی میں وہ چیز ٹوٹ جیوتہ کر ہر بار ہو جائے گی۔

خداوند ظاہر کہ کائنات اور زمین تباہ اور برباد ہو جاتے ہیں اس سے وجود ہی میں نہ آتے لیکن ہر ایک میں کڑا سوال نہ زمین دونوں موجود ہیں اور اپنے نظام پر قائم ہیں اور آسمان اور زمین کے نظام میں کوئی خرابی اور خلل نظر نہیں آتا، آفتاب اور ماہتاب کا طوط اور غروب اور لیل و نہار کی آمد و رفت اور آسمان سے بارشوں کا برسا اور زمین سے چھلکوں اور فکوں کا پیدا ہونا اور آفرینش عالم سے مستور ایک ہی طرح پر حاوی ہے مگر ہر اس میں کوئی رتی نہیں معلوم ہوا کہ یہ کاد خدا عالم ایک ہی خدا کی تدبیر اور تصرف سے چل رہا ہے کوئی دوسرا خدا نہیں جو تدبیر عالم میں اسکا شریک اور ہمسر ہو اور وہ صرف ایک ہے حق جل شانہ نے اس آیت میں شہادت فرمادہ ہے کہ وہ کے ابطال پر جو دلیل ذکر فرمائی ہے وہ دلیل عقل ہی ہے صغیٰ پر یہاں میں اس کی تفسیر ہے کہ تمام مرقی کے لیے ایک صفی چاہیے اور ایک ہی چاہیے کہ دونوں خداؤں کے ملائع سے تفریق نہ ہو اس دلیل کا صفی یہ ہے کہ قدر و اثر مستطاب فساد عالم ہے اور گہری ہے۔ ہے کہ فساد عالم عقل سے پس نتیجہ یہ نکلا کہ تعدد وانرا باطن اور عقل ہے اور جب خدا کا مستند ہونا باطنی ظہر اور خدا کی وحدانیت ثابت ہو گئی۔

اصطلاح خدا نہیں یہ دلیل تباہی و فساد کے نام سے مشہور ہے اور تمام کے معنی تمام اور تباہی اور خرابی کے ہیں۔ ہذا اس میں دلیل کو دلیل تمام اور دلیل تباہی اور دلیل خرابی کے ہیں کہ ہر ایک میں کوئی

کہ اس عالم مطلق اور عالم متعلق کی تخلیق اور اسکی تدبیر اور اسکا انتظام دونوں خداؤں سے کئی اتفاق سے ہوا ہے یا کبھی کبھی اختلاف بھی پیش آیا ہے۔ یہاں سے جو صورت بھی بن جائے محال ہے کہ وہ ایک ہو۔ اتفاق کی دوسری صورت یہ ہے کہ وہ دونوں خداؤں کی طرف سے توکل اور تعاملی قدرتوں سے پیدا ہوا ہے یا دوسری صورت اتفاق کی یہ ہے کہ دونوں خداؤں میں سے ہر خدا مستقل ہے: اس عالم کا خالق اور جوہر ہے پس اگر اتفاق کی یہی صورت بن جائے اور یہ کہا جائے کہ یہ دونوں خداؤں کے اتفاق سے دونوں کی طرف سے کارخانہ عالم کا کام چل رہا ہے تو اس صورت میں یہ محال ہے کہ وہ ایک ہو۔ اگر دونوں میں سے کوئی ایک مستقل خدا نہ رہے گا تو دونوں میں سے کوئی ایک خدا ہو گا بلکہ جو کوئی بھی خدا نہ ہو گا بلکہ ایک کیمیل مل کر خدا بنے گی اس لیے کہ یہ صورت کا اصل توحید پر لگا کر ایک خدا سے کام نہیں چل سکتا تھا۔ یہ لیے دونوں خداؤں نے مل کر عالم کا انتظام کیا پس جب کسی خدا کو بھی تمام کام کے انتظام پر قدرت نہ ہوئی تو خدا کا انتظام کبہہ دوسری قدرت اور قدرت کا علاج ہوا کہ اسکی قدرت ناقص ہے اور میں کی قدرت ناقص ہے اور انتظام میں دوسری قدرت کا محتاج ہو تو وہ خدا نہیں ہو سکتا بلکہ خدا تو قویٰ علیٰ اس قدر کے لا محکمانے کہ اسے کافی نہیں بلکہ دونوں کے شیع ہونے کی ضرورت ہے تو یہی صورت میں ہر ایک کی قدرت انتظام اور اسکی ہر ایک اور دوسری قدرت کی محتاج ہوئی کہ اسکی معاون میں کر سکتا ہو اور اسکی ہر ایک میں بھی یہی صورت فرض کی جائے تو وہ ہمہ آہنگا کہ دونوں خداؤں میں سے کئی بھی خدا ہے اس لیے کہ ہر ایک ناقص ہے اور نہ ایک کا عالم ہے نہ کافی ہے بلکہ اس صورت میں دونوں کا جوہر مرکب ہر ایک خدا کے فرمایا جائے تو اس صورت میں خدا کا مرکب ہونا لازم آئے گا اور خدا کا مرکب ہونا محال ہے کیونکہ جو چیز مرکب ہوتی ہے وہ حادث اور ممکن ہوتی ہے اور خدا کا واجب الوجود ہونا خدا ضروری ہے۔

اتفاق کی دوسری صورت

اور دونوں میں اتفاق کی دوسری صورت یہ ہے کہ ہر خدا مستقل خدا ہے اور اپنی ایجاد اور تائید میں مستقل ہے اور دونوں یا تینوں خدا کسی ایک ازادہ پر سب متفق ہیں اور دونوں یا تینوں خداؤں کے ارادہ سے یہ عالم وجود میں آیا ہے اور ہر خدا کی قدرت اور تاثیر کو مستحقہ اسے وجود میں داخل ہے تو یہ صورت بھی ممکن ہے اس لیے کہ اس صورت میں یہ خدائی لازم آئے گی کہ ایک خدا پر دوسری قدرتیں طاری اور وارڈ ہو جائیں اور ایک شے دوسری در حقیقت مستقل کی حصول بن جائے اور خدا یہ امر محال ہے کہ ایک شے کی دو عقلیں تاثیر ہوں ایک قدرت تاثیر کے بعد دوسری طاقت تاثیر ہے اور ایک قدرت کا مل کے بعد دوسری قدرت کا مل یکساں ہے۔ یہ خدا کا دوسری مستقل کا درجہ سے وقوع اور حصول عقلاً ممکن ہے۔ یہی فرض سمجھو ایک ہر ایک کی دولت تاثیر اور وہ خالق مستقل یا تاثیر نہیں ہو سکتے۔ سب ایک شے ایک خالق مستقل کی ایجاد اور تاثیر سے وجود میں آئی تو یہ ممکن ہے کہ اب وہی خالق تاثیر دوسری خالق کی ایجاد اور تاثیر سے وجود میں آئے جو حتیٰ ایک خدا کے ارادہ سے وجود میں آئی اور آج کل خدا کا اس کو کیسے وجود کو کہے گا اور وہ کو جو خدا کو ناقص بن جائے۔ یہاں تو

[illegible]

درد و تیری صورت یہ ہے کہ ایک نواز مرصع خاک کے غلاف ارادہ کے پر قادر ہیں کہ جو تیری فکر و تیری
 ہے۔ اور جو ارادہ تجھ پر نہیں ہو سکتا۔ یاد دل نہ دے۔ میں سمجھتا ہوں کہ خوف ارادہ کو کھینچ کر اپنے نزدیک
 میں صورت دے دیتا ہے کہ جو ارادہ نہ ہو سکتا اور دل نہ دے کہ کوئی بھی غور نہ کرے کہ کھینچ کر اپنے پاس لے

برہان تمانع کی دوسری تقریر

قاضی میٹھا رائے نے تامل کی تہذیب پر جو تعریفیں لکھی ہیں ان کی بجائے کوگر - کالان اور ملین میں چند خداؤں اور توروں کا ذکر ہے۔

ایں آئینہ جہر فکر باجمہر متعلق ہوا تو ہم آئے گا کہ ایک ہی چیز پر متعدد قدرتیں
پہنچتی ہیں۔ **تیسری خصوصیت** — جمیع جہاں میں اور ایک شے دو قدرتوں سے وجود میں آئے اور حصولِ بات محال
ہے کہ ایک شے چند مستقل قدرتوں سے وجود میں آئے اور جہر کامل اور مستقل قوتوں کا ایک ہی اثر ہو جس سے
جب ایک مستقل قدرت کسی شے کے وجود کیلئے کافی ہے تو دوسری اور تیسری مستقل قدرت یکساں ہے پس
خلافِ قدر و ضرورت ہے۔ اور وہ دونوں قدرتیں مستقل و قائم ہیں اور حوادثِ عالم کیلئے ہر قدر کی قدرت کا ہر نوع و
کم و زیادہ، عالم و خداؤں کی ایک مستقل اور کامل قوتوں کے مجموعہ اور حادثہ ہر جہے کو اس مطلقہ پر ہر کا کہ ایک
مطلقہ و مشترک قوتوں سے اور ایک مطلقہ و مستقل قدرتوں سے اور وہیں آیا ہے اور یہ سہ ملکہ نہایت مشکل مافصل
اور محفل سے تھیں کہ ایک تھیں تھیں وہ قوتوں کا دور باقیانِ حتمیہ و محال ہے۔ ایک شے کے لئے کہ وہ علتِ تامہ نہیں
ہو سکتی کہ ایک علتِ تامہ کے معنی یہ ہیں کہ اس کے معنی ہائے جانے کے بعد فوراً ہائے نفسی نظام کے حصولِ روح میں آجائے
پس جب یہ حصولِ ایک علتِ تامہ اور قدرت کا طے ہو تو وہ میں آئے تو دوسری علت اور قدرت بیگم ہوتی اور جو
تیسری ہو۔ وہ وہ علتِ تامہ میں ہر جہے

یہی معلوم ہوا کہ حادثہ عالم کے لیے ایکسپس خود اندر قدم پر کا راہ کوئی جیسے نزدیک سے ختم ۱۲ راہ پر پہنچے۔
جیسے اور جو یہاں سے وہ ختم ہوئی ہو سکتا۔ حضرت ابنی عالم نے گھر خفی چلا گیا یہی ایک ایک گزہ چلا گیا تو اس قدر شاکر
کہ خود اندر خود نہ اچھی اس کے راہ ۱۲ حادثہ عالم کی قسمت نامہ ہے نہ قسمت نامہ مستودہ ہیں جو سکتی
ہیں ثابت ہوا کہ خداوند نہیں ہر سکتی۔

[illegible]

کہ خزانے برقی ایک ہی ہو سکتی ہے۔

یہ ہے کہ دودھ اور خام مختلف ہوں مگر سبز مغز پونہ اور ان میں باہر اختلاف ہو تو نظام عالم دو جہ پر ہم پر حوائج (جیسا کہ پیچیدہ بیان ہو چکا ہے) اور ان کے ذریعہ ان کے

دوسری صورت

عالم سے پہلے ہی دودھ اور ان کے اور ان میں اختلاف ہو جائے تو میرے سے عالم کا وجود میں آئی ہو سکتی ہے اور یہ دونوں آئین یا شکل یا باطن ہیں نظام عالم جس دودھ موجود ہے تو معلوم ہو کہ تعدد الہی (یعنی چند خداؤں کا وجود) باطل اور محال ہے اور یہی ہے کہ جب چند خداؤں میں اختلاف ہو تو بالآخر ایک کا ہونے اور ان میں عاجز اور نظام ہونا لازماً ہوگا اور بالآخر ان کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔

یہ تمام کام، خاص میضاد کی اکثریت اور تفصیل ہے۔ حضرات اہل علم عاشقہ تعالیٰ بحاجی علی غفر اللہ عنہما دی

[illegible]

امام راضی فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ جل شانہ کا یہ ارشاد مَوْكَلَانِ فَيُهَيِّئُ لَهُمَا الْبَيْتَ اِلَّا اللَّهُ فَيَسْجُدُ لَهَا

جسے انصار میں اب جکر غنڈہ خاں میں قتل ہوا ہے وہی مراد ہو سکتے ہیں اور انفرام سے خطاب میں خطہ اور گنڈہ خاں کے متعلق مراد ہے جو کہ مراد یا
نزدکے عدم وجود کے متعلق مراد ہے باقی یعنی عام سرے سے مراد یہی ہے نہ تو جب تک کہ علامہ کو اس میں فرمایا ہے۔ اور مراد بالانصار
اسلامی اور انصاف و عدل اور عہدہ التکوین (درج امتداد ص ۲۲) علامہ وایضاً ص ۲۲، علامہ :

دلیل (۴)

نیز ایک مذکورہ نقل فقہی تعلیم سے ثابت ہے کہ دوسرے مذکورہ دلائل میں
 دہری اور اختلاف عقلی کے درجہ میں جیسے کسی پر کوئی دلیل نہیں اور جو چیز عقلی دہری کے درجہ میں
 جودہ تھا جیسے برحق۔ (دیکھو تباہیہ الاقدام و زعمتہ تصانیف)

دلیل (۵)

نیز تمام فضائل و جود سے قبل حالت عدم میں نہیں پس اگر وہ خدا اور دو خالق مانے جائیں
 تو یہ بتلایا جائے کہ کون سے خدا نے اس ممکن کے وجود کو اسکے عدم پر ترجیح دی یکت علی
 اور خالق اور ایک وجہ الوجود کا وجود مانا تو لازمی ہے کہ جس نے ممکن کو جود عطا کیا اسے دوسرے
 خدا کا وجہ الوجود کے اثبات کے لیے کوئی دلیل چاہیے اس لیے کہ ترجیح بہ مزج عطا کمال ہے۔

دلیل (۶)

نیز ثابت صالح کا طریقہ یہ ہے کہ اس کے افعال و آثار قدرت سے اشتراک کیا جائے
 پس اگر وہ خود سے برحق مانے جائیں تو ہر خدا کے لیے علیحدہ علیحدہ دلیل چاہیے کہ وہ کہا جائے
 کہ یہ قضا و قدرت و منصف افعال صالح کے وجود کی دلیل ہیں اور یہ لسان قدرت افعال صالح کے
 وجود کی دلیل ہیں۔ (زیارت الاقدام ص ۳۳)

دلیل (۷)

نیز اختلاف اس ممکن نہیں کرتے کہا جائے کہ دو خداؤں میں سے جس چیزوں کو ایک خدا نے
 پیدا کیا اور بعض چیزوں کو دوسرے خدا نے پیدا کیا کیونکہ اس صورت میں دونوں کا اس
 جود لازم آئے گا کہ خداؤں کے درمیان میں تضاد نصف ہے آدھے کا یہ ٹکڑ ہے اور آدھے کا دوسرا
 ٹکڑ ہے لازمی حکمت اور لازمی حکمت کسی کو بھی حاصل نہیں اور اگر باہر میں ساری مثالی ایک ہی خدا کو ہی
 جائے تو اس کی حکمت اور حکمت میں زوائد اور نقصان نہ ہو جائیگا اور ظاہر ہے کہ لازمی قانون کی حکمت میں
 برتا ہے۔ خدا کی حکمت تو ان سے اب تک کامل ہی رہتی ہے اس میں کوئی زیادتی نہیں ہوتی۔

دلیل (۸)

نیز اگر بکا عالم کے لیے ایک خدا کافی نہیں تو جود اور دو میں بھی کافی نہیں ہوں گے
 حسب ضرورت خداؤں میں اضافہ ہو گا دوسرے کا۔

یہاں تک تو جبر کہ آٹھ دلائل ہیں اور ان کے علاوہ ایک دلیل۔ دلیل مانع حق جسکا ذکر آیت خدا کو
 میں تھا اور ایک دلیل سورہ غفران کی آیت بھی جسکی تفسیر قرآن اور تفسیر ہم نے بیان کی تھی آیت: وَمَا كَانَ
 مِنَ الشَّيْءِ إِذَا أَفْتَحَ مَقَالِدَ السَّمَوَاتِ لِيَخْلُقَ مَا يَشَاءُ اللَّهُ يَخْتَلِفُ عَلَى بَعْضٍ مِنْهَا
 طرح بدلتا ہے کہ یہی دلائل ہیں کہ بیان ہو گیا فحش حشر کا حشر۔

انہم راری تو کہ اکثر صرف نے اس آیت بھی کہ کَانَ فَخَلَقْنَا إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ فَسَدَّ سَا
 کی تفسیر میں توحید کی جودہ دلائل عقلی ذکر کی ہیں اور عقلی دلائل اسکے علاوہ ہیں حضرت اہل علم صلی تفسیر کی
 سرجمت کریں۔ (تفسیر مجتہد ج ۶ ص ۶۷)

اور اس تائید نے اسی ثابت مسی بہ علم تکلام میں توحید باری تبار کی دس عقلی دلائل ذکر کی ہیں وہاں
 دیکھ لی جائیں۔

ایں سخن و نیست بر گو افشاہ
ختم کن اللہ اعلم ماہم

فائدہ علمیہ و سکویہ

مستند بہ ایت کون کان فیہما اللہ الا اللہ فاعلم انما۔

یہ حدیث تصدیق بران نورید کی تقریر ایسی صائب اور زیور کر دی تھی کہ عربی اسلام کی تسلی اور تضحی کے لئے کافی ہے۔ اب ہر ناخبر اس علم کے بے سے ایک ہی اور نوری فائزہ ہدیہ انظرین کر سکے ہیں۔

جست بڑی جس قول کان فیہما اللہ الا اللہ میں واللہ الا اللہ ہے یہ ہم پر مستندہ کے لئے آئے۔ درگاہ شہد حسن غفرلہ آئے ہے یہ در حقیقت معنی دہنی کہیہ یہ وضع ہوئے۔ سو بیورہ اور کمالی اور محض دروہائی اور ہم روز نورید کہتے ہیں کہ کلمہ اللہ ہی آیت میں مستندہ کے لئے نہیں بلکہ سنی خبر ہے جو لڑکا صفت ہے اور اسی وجہ سے لفظ باعتبار احباب کے مرقون ہے نہ کہ مصوب کو کہ یہ سخت ہے مرقون کی ابتداء میں مرقون ہو گا اگر ہلکے لفظ کے مرقون ہوتا تو وہ بالمشورہ مرقون ہوتا تو لفظ مرقون اعراب اللہ کے بدلے کلمہ پر جنوری ہر امید کو کسی شرط کا قول ہے۔

در کل این معارف قرانخو : الحمد ایہک الا انظرین

یعنی قسم ہے یہ ہے ایسے عری۔ ہر بھائی سوائے فرقدین کے۔ بے بھائی سے بڑا ہوتے دان ہے فرقدین در خدا دلہ نام ہے جو قطب کے قریب ہیں۔ جو شش شریک اللہ یعنی جیسے ہو کل آیت کی صفت ہے برای اور سے مرقون ہے میں فرقدین نام ہے اور اگر استفادہ کے لئے ہوتا تو۔ بلا مضر قدین مصوب ہوتا۔

اسی وقت آیت میں لفظ الا اگر استفادہ کے لئے ہوتا تو لفظ انہ مصوب ہوتا تو آیت میں ہی کے نصب کے راجح ہے اور آیت میں لفظ الا کو مٹانے کے لئے لینا اور لفظ انہ کو مصوب رکھنا دروج سے تہا جڑے ایک درجہ قویہ ہے کہ میں آیت میں معنی نساہ لازم آئے ہے شہد اگر یہ کلمہ کے کون جہاد فی القلوب الا یہذا لغتہم۔ تو اس کے کسی ہر میں کو اگر قوم ہر سے ہی ایسی حالت میں فنی کر دیں۔ سے مستثنی ہوتا تو میں ساری قوم کو تسلی دیتا جسکے بطور تنہم یہ مصطفیٰ ہے کہ اگر یہ قوم کے ہر کو تو یہ میں قوم کو تسلی دیتا تو اس میں آیت ہذا میں خدا کا استفادہ کیلئے ہوتا اور لفظ انہ مصوب ہوتا تو آیت کے معنی ہوتے کہ اگر آسمان و زمین میں ایسے زندہ خدا ہیں سے انہ مستثنی ہوتا تو دونوں خواہ ہو جلتے تو اس سے بطریق تنہم یہ مصطفیٰ لکھتے کہ اگر آسمان و زمین میں ایسے زندہ خدا ہوتے کہ انہ میں انکے ساتھ ہوتا تو آسمان و زمین خواہ نہ ہوتے کہ اگر کوئی ناخبر ہے کہ استفادہ اس حکم کی قیور تہ ہے جو کشتی سے لکھن ہوتا ہے تو مصطفیٰ یہ ہو گا کہ خود دلہ کی

تو بعد کو دلیل عقل سے تو پہلی بات قطعی کا کہنا فَیْلَکُمَا اِلٰہَکُمَا اَللّٰہُ فَکَیْفَ کُنْتُمَا مِنْ جَانِبِ کُرْوَ اِیْ
 و دلیل عقلی تو وہ یہ ہے کہ جن بات میں تو بعد میرے ساتھ دلائل کی ہے اور میں اس سے مجھ سے پیچھے داخل کیا کہ
 اسی رتبہ مرتب کے ساتھ کوئی رتبہ نہیں یعنی قرآن مجید تو بہت اور انجیل اور دیگر صحیفہ انبیاء سب اس پر بنا چکا
 کہ نہ خدا کا شریک نہ کسی کا شریک ہونا نہیں ملتا۔ یہ کتاب میں تو بعد کا حکم اور شریک کا کائنات
 موجود ہے پھر تم نے حضرت مسیح کو خدا یا خدا کا بیٹا کیسے بنا لیا پھر ان میں اکثر اولیٰ حق اور باطل میں ایسا نہیں کرتے
 پس اس لیے وہ حق سے روگردانی اور منہ مڑنے سے چھٹے ہیں اور اسے حق ان کو یہ معلوم نہیں کہ ہم نے آپ سے
 پہلے دنیا میں کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اس کی طرف ہوا حق بھیجتے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں ساتھ میں ہی عبادت اور
 بندگی کرنا مطلب یہ کہ تو بعد تمام شر جن کو مستحق عبادت سے مستلزم ہے اور ان نادانوں میں سے بعض نے یہ بھی کیا کہ حق
 نے اپنے لیے اولاد بنالی ہے کوئی کہتا ہے کہ حضرت عیسیٰ اور حضرت عزیر خدا خدائے کے فرزند ہیں اور کوئی کہتا ہے
 کہ فرشتے خدا کی بیٹیاں ہیں سب غلط ہے ان اس بات سے پاک اور منزه ہے۔ کچھ بچے حق میں ملکا کا یہ کہیں
 ہے وہ سب اللہ کے سوا اور اقرب بندے ہیں بلکہ اللہ نے عزت و کرامت کھنی مسلمانوں میں و خدا ان کی بارگاہ
 اور برتری و عظمت کی تسبیح و تہلیل اس کی دلیل ہے کہ وہ اللہ کے بندے ہیں سوا اللہ کی اور وہ ہیں۔ لہذا ایک
 دلیل انکی جبروت کی یہ ہے کہ وہ آداب و طہریت میں اس درجہ عزت ہیں کہ کسی بات میں اللہ یہ سبقت نہیں کرے
 یعنی بغیر اسکی اجازت کے کوئی حرف زبان سے نہیں نکالتے انکے حکم کے منظر و ہمت میں اور وہ اللہ ہی کے حکم کے
 کام کرتے ہیں پس جو آپ انکی جبروت اور امانت کا یہ حق ہے تو کچھ نہ کہ یہ بالکل بے سوسے مطلب
 یہ ہے کہ کفار دینے والے ہیں۔ اور کمال دین کو تو کہتے انکی شہادت کر رہے تھے۔ فرشتے بغیر انہی کے ہرگز
 شہادت نہیں کر سکتے، فرشتے کسی قول و فعل میں حکم انہی سے سبقت نہیں کرتے بلکہ میں یہ ثابت نہیں کہ ان خود
 اپنی طرف سے کہنا بات کر سکیں یا اپنے ازاں سے کوئی فعل کر سکیں کہ وہ جانتے ہیں کہ ہم الٰہی انکے کچھ ہے۔ خدا
 خوب ہمارے ساتھ ہے۔ انکے آگے ہے اور انکے پیچھے ہے یعنی خدا تعالیٰ انکے گوشہ نور آئندہ کے سب افعال اور
 احسان معلوم ہیں۔ کہانی قولہ فدائی وَمَا مَسْکُوتٌ اِلَّا مَا کُنْیَ وَتِلْکَ لَمَّا کُنَّا بِیْ اَیْدِیْہِمْ وَکُنَّا
حُفَّتْ بِکُمْ اَوْ حَاکِبَیْنِمْ وَمَا کَانَ اَوْ کُنْتَ لَیْسَ بِہَا۔

اور اسی وجہ سے ان کے لوب کی پرکھیت سے کہ کوئی کہے کہ بے سواد تو نہیں کرتے مگر اس شخص کے لیے
 کہ جس کے لیے خدا پسند کرتے ہیں جو خوش ہوا اور لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ خدا کا قائل ہوا اور خدا کی وحدانیت کا متر
 پر۔ فرشتے دنیا میں بھی ایسا ہی کی شہادت کرتے ہیں۔ یہی وہاں جی اللہ عز و جل نے ان کے یہاں رکھا ہے
 کہ ان کو وہ سمجھیں کہ اپنے دھوکے منہ پر کرتے ہیں اور وہ فرشتے ہر وقت خدا کے خوف سے اور اس کے
 قہر اور عطا سے کہتے اور تھرتھرتے رہتے ہیں۔ خدا کی نعمت ہر وقت انکی نظر دل کے سامنے ہے اور اگر بالفرض

مکہ کہانی درجہ انسانی حیثیت قابل فلاں انوں براتہولہ حوالہ ہر حیثیت انہم فایان ذلک (درجہ انسانی حیثیت)

کوئی ان میں سے کچھ کو اللہ کے سامنے ہجو و چوں نہ کرے اور جو تو ایسے کہ جو جہنم کی سزا دلانے لگے اور ہم ظالموں کو ایسی سزا دینا کہتے ہیں جس کو سزا دلانے کا وہ حق کرے اسکی سزا جہنم ہے اور اگر حقے اور انبیاء ان باتوں سے پاک اور نیکو ہیں جو مشرکین انکی طرف منسوب کرتے ہیں۔ یہ صعب اللہ کے علی اور نابینا بندے ہیں اور ہر گز ان سے گرازاں اور نرومان رہتے ہیں انکی سلسلے اول بھی نہیں سکتے پھر کس بنا پر کہتے کہ انکو کافرا و مشرکوں فرشتے اور انبیاء صلب اللہ کے بندے ہیں۔ سزا اللہ کی اور نہیں۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمٰوٰتِ

اور کیا نہیں دیکھ ان منکروں سے ؟ کہ آسمان اور

وَالْاَرْضُ كَانَتَا سَوَآءً فَفَتَقْنَهُمَا وَجَعَلْنَا

زمین سے بند تھے پھر ان کو کھلا۔ اور بنا

مِنَ السَّمَآءِ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰٓ اَفْلَآ يُؤْمِنُوْنَ ۝۷۰

ان سے بنائی سے جس چیز میں بھی ہے پھر کیا ہیں نہیں کرتے ؟ اور

جَعَلْنَا فِي الْاَرْضِ رَوَاسِیَۤیۡ اَنْ تُبَیِّنَ لَهُمْ وَجَعَلْنَا

دیکھ م نے زمین میں پوچھ کہی انکو بیکر بیک پرے اور رکھیں

فِيهَا فِجَاجًا سَبَآلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ ۝۷۱ وَجَعَلْنَا

اس میں گتادہ زمیں شاہ راہ پاویں۔ اور بنایا ہم نے

السَّمَآءِ سَقْفًا مَّحْفُوٰطًا ۝۷۲ وَهُمْ عَنِ اٰیٰتِهَا

آسمان کو بھست بکھا کیا۔ اور وہ ان کے غور سے

مُعْرِضُوْنَ ۝۷۳ وَهُوَ الَّذِیۡ خَلَقَ الْاٰیِلَ

دھیان میں نہیں لیتے۔ اور دنیا ہے جس نے بنائے رات اور

وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِیۡ فَلَكٍ

دن اور سورج اور چاند صوب ایک گھر میں

تَسْبِيحُ حُورِ

پہر تے ہیں۔

بیانِ لائلِ قدرتِ برائے اثبات وحدانیت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَوَّلُ نُورٍ بَرَزَ لِيَ كُنْزِي كَرِيمًا إِنَّ الْأَمْثَلِيَّاتِ وَالْأَرْضِ كَانَتْ دَقْدَقًا لَهَا - كُلُّ فِي قَلْبِكَ قَبِيحَاتٍ
 واپس بھگوش آیت میں تھیں عالم اور دہلیزِ قریب کا ذکر تھا اور اس سے پہلے اس بات کا ذکر تھا کہ ہم نے سن
 عالم کو صحت اور باطنی اور بیگانہ اور سب کا فرقہ نہیں تیار کیا بلکہ انواع و اقسام کے کھنچے اور درائع سے مخلوق بنا کر
 نظر کرنے والوں کے لیے تھیں اور حیرت پرکھنے والوں کے لیے مذکورہ جو باتیں اور حیرت سے بندوں کے اسرارِ حاکم
 اور صاف ستھرے ہیں اور انکو دیکھ کر دیکھنے والوں اور توبہ پرگیا میں اور انکے واحد تبارہ جو سحر و سحر میں ہیں
 آیات میں کہہ اور لائلِ قدرت و حکمت بیان کرتے ہیں جو وجودِ صالح پر ہیں الا لہ لا شریک لہ جس اور اس کی وحدت
 پر بھی رسالت کرتے ہیں کہ تمام کائنات اسکے دست قدرت میں مقبورہ اور مجبورہ اور سحر میں، مگر جس سے فرشتے تک
 سارا کار و عادی کا پس کیا ہوا ہے اور انکے ادا دے اور شہادت سے بل رہا ہے شکیں کو چاہئے کہ عطا کی ان
 نشانوں میں خود و فکر کریں اور دیکھیں کہ انکی تخلیق و تدبیر میں کوئی شریک اور ساتھی نہیں۔ پھر غلط فہمی کے راہ ہے
 کہ اسکے ساتھ دوسرے کو پہنچا دے اور انکے ساتھ دوسرے کو جلالت میں شریک کہا جائے اس ذیل میں
 حق تعالیٰ نے پہلے تسمیہ کے ذیل ذکر فرمائے۔

قسم اول

کیا ان کافروں نے جو ان کی وحدانیت کے منکر ہیں اور غیرتوں کو انکی جلالت میں شریک کرتے ہیں چشم
 بصیرت و نظرِ حیرت سے یہ نہیں دیکھا اور یہ نہیں سمجھا کہ تشریف آسمانی میں اولیٰ و دونوں اور متصل اور متماثل تھے
 یعنی ایک دوسرے سے پہلے پہلے اور چپکے ہوئے ایک ہی بندہ چیز تھے پھر پہلے انکو کھرا اور ایک دوسرے
 سے بٹا کر جس سے آسمان ایک ہو گیا اور زمین ایک ہوئی۔ آسمان کو بلند یہ اور زمین کو پست کہا اور چھانکے اور
 دونوں میں فاصلہ کر دیا پھر آسمان کو صاف اور زمین کو مارت کر دیا۔ دونوں کے منہ بند تھے انھوں نے اپنی قدرت سے
 دونوں کے منہ کھولی دیتے آسمان سے پانی برسا دیا اور زمین سے نباتات اُٹھائے اور زمین اور پختے جاری کیے ازلہ
 میں آسمان اور زمین کے منہ بند تھے نہ آسمان سے پانی برسا دیا اور زمین سے وہید گی اُٹھ جائے نہ
 اپنی وحدت سے بندوں کے فائدے کے لیے دونوں کے منہ کھول دیتے آسمان سے پانی برستے دیکھا اور زمین

اور اس قدر کہ پیر کیا راست کو اور دل کو تاکہ رست میں مکران اور حادثہ پادیں اور دل میں رندوں کی وہی ہو پیر کیا آفتاب کو جو دل کی نشانی ہے اور پیر کیا چاند کو جو رست کی نشانی ہے ہر ایک ان میں سے اپنے اپنے ملک میں تیرے کو رہ کر رہے ہیں اور ان میں سے ہر چیز کا رواج اور اس کی ہیئت و اس کی حرکت اور سکون مس خدا کی قدرت اور اس کی وحدانیت کی دلیل سے، غلام کا یہ کہ کو اللہ تعالیٰ نے اس محتاج پر اپنی وحدانیت کی چھ دیوئیں ڈال کر رکھیں اور ہر دیوئیں کے تحت صد ہا دیوئیں مستور ہیں، گنہ اگر ادا کر کریں تو ان پر سزا تعالیٰ کی ہو ہیبت اور وحایت و مدد و سکون کی فرخ و رحمن ہر جاتے۔

اس زمانہ کے لامردہ کا اعتقاد یہ ہے کہ آسمان کو فہم نہیں کہ یہ خلیفہ امتہا ہے جس کی دورانی کی کوئی حد نہیں اور وہی یہ بھی کہتے ہیں کہ ہم کو دور در بین سے کوئی نظر نہیں آتا۔

یہ دلیل بالکل سہل ہے کسی چیز کا دور در بین دھڑ سے نظر آنا یہ کسی چیز کے نہ ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ نیز انہوں نے غرض شریعت، آسمان، زمین سے یا جو مانی کی صفت پر ہے

اور وہ بالکل صاف متعارف جسم ہے موجودہ دور میں میں تو یہ قوت نہیں کہ اتنی دور کی چیز کو دریافت کر سکیں، البتہ آسمان کا بانی میں مکس نظر آتا۔ اس کے جسم ہونے پر دلالت کرتا ہے کہ جو کچھ بانی میں مکس جسم کی کائنات ہو سکتا ہے۔ بعض عظمت و بزرگی کا کوئی مکس نہیں ہوتا اور تمام مادہ اور تمام اشیاء، ماحول کے دور پر متعلق ہیں اور ان لوگوں کا یہ کہنا کہ یہ غلام ہے اتنا ہے تو سوال یہ ہے کہ کیا طبع تھا ہی چیز کا وجود خدا تک نہیں جاتا ہے یا نہیں وہ سب زمین سے ہے البتہ دوری و نزدیکی سے یا نہیں کیا متعارف ہو سکتا نہیں کہ جس قدر دور دوری کو آپ نے اپنے تصور کے کو جس قدر دوری کے ساتھ اور اس کے جوہر کوئی جسم صاف متعارف ہو کر ہو ہی سکتا ہے یا نہیں اس کا جیسا کہ در بیان کیا گیا اس سے یہ سب بہت ہی چیز کی دلوں کو نظر نہیں آتی تھیں جواب نظر آنے لگی ہیں غرض یہ کہ کسی چیز کو کسی وقت کسی کو نظر نہ آتا یہ اس چیز کے نہ ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتا۔



وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ

اور نہیں دیا ہونے تجھ سے پہلے کسی آدمی کو ہمیشہ جیسا پھر کیا اگر

مَتَّ فَهُمُ الْخُلْدُونَ ﴿٧﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ

نہ ہر کسی کو وہ نہ ہمیشہ رہے ہر جی کو چھوٹی ہے

الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَ

موت اور ہم تم کو بھلائی و شر سے آزمائش کرتے ہیں اور تم کو آزمائش کرتے ہیں

اَلَيْسَا تُرْجَعُونَ ﴿۱۱﴾

ہذا کی طرف پھر آؤ گے ۔

بیان قیام عالم و رجوع ہمنہ سوسے خلاق عالم و جواب ثنات اعداء

بموت سرور عالم نیر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قال اللہ تعالیٰ وَمَا خَلَقْنَاكُمْ بِسُوءٍ مِّنْ شَيْءٍ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ... اَلَيْسَا تُرْجَعُونَ ۚ
(ایضاً اگر مستر آیت میں اللہ نے۔ نے وہاں کی قدرت کے ذریعہ میں چھ قسم کی نعمتوں کا ذکر فرمایا۔
جو تمام ذہنی نعمتوں کی اصل اور جڑ ہیں اب ان آیات میں یہ بتاتے ہیں کہ یہ دنیا داروں کا ہے دار فناء نہیں
یہ پوری دنیا اس کی تمام چیزیں فنا کی جائیں گی دنیا کے تمام ملک و ممالک اور اس کی آواٹشیں و زینتیں پرستوں نہ
ہو جائیں حتیٰ کہ اس نے اپنے چہرہ کی کوئی ناقص اور نقصان نہ کیے پیدا کیا ہے قیام و موت ہر چیز کے لیے وہی ہے
ہر شے کے لئے جو کوئی غیر خدا پروردگار یا ایجاد کا کوئی شخص ایسا نہیں کہ جو کوئی موت نہ آئے۔ یہ شخص کو نابھے اور اپنے
خالق کی طرف لوٹنا ہے، اپنے، بچاؤ کو سونپو۔

اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ کفار کہتے تھے۔ فَتَرْكُضْ بِهِ وَتَرْكُضْ
الْمُتَّقِينَ یعنی تم تمہاری عقل اور عقل و علم کیسے سے عادت و عادت کا انتقاد کر رہے ہیں۔

مشان نزول

مصلوب یہ تھا کہ کفار حضور پر توڑ کر کہتے تھے کہ یہ ساری دھرم و دھام اس شخص کے دم تک
ہے جب یہ مرجھ جائے گا تو یہ دھرم و دھام صلب و ملن و بھونگی گویا کہ وہی موت پر توڑ دینے والے ثنات کے
مواہب پر اللہ خدا نے یہ زمین و آسمان و آفاق و احوال قدرت بیان کر کے ہر روئے کی مسکرت و موت کی طرف
پھیر دیا گیا۔

جناح فرماتے ہیں اور اسے نبی ہم سے آیت سے پہلے دنیا میں کسی اللہ کو توڑنے کی نہیں دی۔ خواہ اہل ہدایت
دنیا میں ہوں اور وہ تم کو بھی کہے لیے ہیں۔ میں اگر تو مرے گا تو کیا یہ لوگ آپ کے جو ہمیشہ رہے والے ہیں۔ کائنات کی
موت کے خطر تھے اور غمناک سارے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دنیا میں وہاں پروردگار جسے کسی کو بھی
ہیں۔ یا میرا ہوا جسے وہ اللہ مرے گا۔ یہ شخص اپنے اپنے وقت پر موت کا مارا چکے وہ ہے۔ حضرت
سلام بولیں یا اس علیہ السلام میں قیامت سے پہلے وہ بھی مرے گا۔ لہذا۔

ہر کہ آہ۔ بھائی، مٹی بنا خواہ بود
آہی یا نہ ہو باقی، صفتِ خود خواہ بود

اور اسے لوگوں کو اس دنیا میں بُرائی اور بھلائی کے ساتھ باطنی امتحان تکمیل کو آواز دے ہیں اور بھلائی سے مراد ایمانی اور عزت و راحت اور صحت و عافیت اور برکت و برکت کا بخش و دہاں ہے اور برائی سے مراد کفری اور بھلائی اور اظہار کفر ہے۔ بھلائی اور بھلائی میں جھٹلا کر بندوں کے سر و شکو کا امتحان لیا جاتا ہے اور ان کا ہم سب کا یہ ہے کہ کرم کے بعد چارے پاس لوٹائے جاتے ہیں اور ہر ایک کو اپنے حق کے مطابق جزا دی جائے گی۔ لہذا تم کو چاہیے کہ اس چودہ روزہ زندگی کی بھلائی کرنے کے بعد کثرتِ دعا کی کاربائو کر دو۔

وَإِذَا دَاكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ

اور جب ان کو دیکھا سکروں گے اور کام نہیں سمجھتے کہ

لَا هَٰؤُلَاءِ إِلَّا الَّذِينَ يَذْكُرُ آيَاتِهِمْ وَهُمْ

نہیں ہیں بجز ان کی جنہیں نصیحت ہے کہ تم اپنا ہے تمہارے حکم کو اور

يَذْكُرُ الرَّحْمَنُ هُمْ كَافِرُونَ ۝ خَلَقَ

رحمن کے نام سے مگر ہیں۔ بنا ہے

الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ سَآوَرِكُمْ آيَتِي فَلَا

آدمی سب سے پہلے اب دکھاتا ہوں تم کو اپنے نمونے سے

تَسْتَعْجِلُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا

بھلائی جلدی مت کرو۔ اور کہتے ہیں کب

الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ

بھلائی اگر تم سے ہے۔ تو ان کے جانیں

كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَ

مگر اس وقت کو کہ نہ روک سکیں گے اپنے سر سے آگ اور

لَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ۝ بَلْ تَأْتِيهِمْ

نہی پہنچے گی اور نہ ان کو مدد پہنچے گی۔ کوئی نہیں وہ آگ کی

بَعَثَهُ فِتْنَتَهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا

ان پر بھیجے پھر ان کے ہر ایک کو جسے کی بھرتی کی تھی اس کو بھیج دیں اور نہ

هُمْ يَنْظُرُونَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِّنْ

ان کو فرصت ملے گی۔ اور ہم نے ہر چکے ہیں کچے رسولوں سے

قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا

تو کچے پہلے ہر ایک کی تمنا کرنے والوں پر ان میں سے جس چیز کا

يَدَّ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ قُلْ مَن يَكْفُرْ بِالْبَاطِلِ وَ

تمنا کرتے تھے۔ تو کہہ کن ہوگی دنیا سے تمہاری بات میں اور

النَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ۚ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ

دن میں رحمن سے؟ کوئی نہیں وہ اپنے رب کے ذکر سے

مُعْرِضُونَ ۝ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِّنْ دُونِنَا ۚ

تلاش کرتے ہیں۔ یا ان کے کوئی ٹھکانہ ہیں، کہ انکو بچائے میں ہم سے اور

لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِّنَّا

وہ بھی مدد نہیں کر سکتے اور نہ انکو ہماری طرف سے

يُصْعَبُونَ ۝ بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ

دنا امت۔ کہ انہیں ہم نے بقولایا انکو اور ان کے باپ دادلوں کو جان

طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ

تک کہ بڑھ چلا ان پر جانا۔ پھر کیا نہیں دیکھتے کہ ہم پہلے آتے ہیں زمین

نَنقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ۚ أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ۝ قُلْ

کو کماتے ان کے کناروں سے؟ اب کیا یہ جتنے والے ہیں۔ تو کہہ



إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ

میں جو تم کو ڈر سنا رہا ہوں اس کے سوا اور سنتے نہیں، یہ سنے بغیر کہ

إِذَا مَا يُنذِرُونَ ﴿٥٠﴾ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ

جہ کوئی انکو ڈر سنا دے۔ اور کہیں پہنچے انکو ایک بجاب تیرے

عَذَابٍ دِيكَ لَيَقُولُنَّ يَٰوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٥١﴾

رب کی آنت کی : تو مقرر کئے گئے، اسے عزلی ہمارے ایک ہم سے گئے۔

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا

اور رکھیں گے ہم ترازو میں انصاف کی قیامت کے دن ، پھر

تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ

علم نہ ہو گا کسی جی ۔ ایک ذرہ ۔ وہ اگر ہو گا برابر ذرات کے دوسرے

خَرَدَلٍ آتَيْنَاهُمَا وَكَفَىٰ بِنَا حَسِيرِينَ ﴿٥٢﴾

کے وہ ہم نے آدمی کے اور ہم میں ہیں حساب کرنے کو۔

بیان انجام استہزاء و تمسخر ببارگاہ رسالت تہدید بہ عذاب آخرت

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ ذُرِّيَّتُكَ زَالِيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَّا ... الخ۔ وَكَفَىٰ بِنَا حَسِيرِينَ ۝۵۲۔

۱۔ اعلیٰ ذکر میں آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال پر شہادت کرنے والوں کا جواب تھا

اب ان نزات میں ان کو سنا کے : یارسول اللہ کہہ دیجئے کہ میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضور ہیں کہتے

تھے اور قیامت کا مذاق اڑاتے تھے کہ قیامت کب آئے گی۔ اللہ تعالیٰ نے سے فرمایا کہ وہ دھوکا دے جانے کی اور اس

وقت ان کو اپنے امتیاز اور تسخر کا مذاق معلوم ہو جائیگا۔

چنانچہ فرماتے ہیں اور ان عاشقانِ دنیا اور منکرینِ آخرت کی حالت یہ ہے کہ یہ کار جب ہو چکے تھے

میں ان لوگوں کو کہتے تھے اور مذاق میں مانتے تھے میں : یہ بھی ابتلاء الہی ہے کہ رسول کو دیکھ کر جو کہیں رحمت ہے

[illegible]

نہایت میں خود کو بہت اہم سمجھتا تھا۔ اس کی تعلیمات اور عقائد سے نہ صرف مسلمانوں کو فائدہ پہنچا بلکہ ان کے دل و جان میں بھی بے شمار تبدیلیاں آئی تھیں۔ ان کے عقائد اور تعلیمات نے مسلمانوں کی زندگیوں میں ایک نیا دور لایا تھا۔ ان کے عقائد اور تعلیمات نے مسلمانوں کی زندگیوں میں ایک نیا دور لایا تھا۔

اور اسکی رحمت کے منکر ہیں اور آپ کے ساتھ ٹھٹھا کرتے ہیں۔ گندہ بچے کہ وہ کون ہے جسے رات اور دن میں غلام کی حقارت اور مصیبت اور عروج و مرجع کی عازنوں سے بہادری مخالفت کرتا ہے۔ سوائے رات کے کوئی نہیں اس کی رحمت کی بنا پر ظلم اس کے ناگاہکی غلاب سے بچے جو ہے۔ حق تو یہ تھا کہ اس رحمت و رحمت کے نام ہی پر ہفتے تک اس میں قائل نہ ہوئے بلکہ اس میں برکت و تپا ہے پر درو گار کی پاؤں سے منہ موڑتے ہوئے ہیں۔ چاہیئے تو یہ تھا کہ شکر گزار رہتے۔ شکر تو کیا کرتے اچھے اسکی پاؤں سے منہ موڑتے ہوئے ہیں۔ اب آگے ان سے دریافت کرتے ہیں کیا ان کے پاس چارے سوا اور مہر و ہیں؟ انکو چارے غلاب سے بنائیں گے اور پچاسے تو اپنی ہی مخالفت نہیں کر سکتے۔ دوسرے کی کہیں کر سکتے ہیں اور نہ چارے مقابلہ میں تو کیا کیا ساتھ دوسے سکتا ہے یعنی اسکا کوئی مافی نہیں جو مصیبت کے وقت میں اسکا ساتھ دے اور اسے تنگ جو لوگ غلاب سے بچے ہوئے ہیں اسکی وجہ یہ نہیں کہ ان کے بعد ان کی مخالفت کر رہے ہیں بلکہ اصل وجہ اسکی ہے کہ ہم نے انکو اور ان کے تباہ اعداء کو دنیا سے غلاب بہرہ مند کیا اور انکو نعمت اور جہالت دی یہاں تک کہ انکی طرحی روزمرہ گئیں مردہ مغرور ہو گئے اور سبھی کے ہم ہمیشہ اسی پیش و خشرن میں رہیں گے اور نہ سمجھے کہ دنیا کی سبھی دولتیں کو وہاں اور بقا نہیں رہے۔

مغرور مغرور و معبود دست نعلی ۔ برہم زندہ ہیں نہ کہ دفرا منتہ اند
 انفر کی مصلیٰ اور جہالت سے یہ لوگ دھوکے میں پڑ گئے اور غلاب کا انکار کر بیٹھے۔ کیا اسکا گناہ یہ ہے کہ وہ جہالت دہشت میں رہیں گے اور منتہ جہالت کی فرج پٹھے پھیریں گے اور خود کی طرف سے کوئی بکرا نہ ہوگا
 ہیں کہ مغرورین دیکھ نہیں رہے کہ جو زمین کو مٹی دار اور خوب کوہ چارہ طرف سے ٹھٹھاتے اور گہر کرتے چلے آ رہے ہیں، جیسا کہ یہ لوگ اس توفیق اور گناہ میں ہیں کہ یہ اسلام پر غلاب آجائیں گے یعنی دن و رات جن کافروں کا روز ٹھٹھا چارہ ہے اور انکے ملک اور شہر مسلمانوں کے قبضے میں آ رہے ہیں اور مسلمانوں کا ملک جن بدین برعنا چارہ چارہ ہے کیا ان لوگوں کو اس بات سے عبرت اور تلخ نہیں ہوتی کہ اپنے گھر سے رجم کر دیں اور گھبرا کر یہ سب نبی امداد ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بے سرو سامان بندوں کی یعنی اہل ایمان کی غیب سے مدد کر رہا ہے پس جب یہ مسلمانوں کے ساتھ یہ تائید فی اہل انکھوں سے دیکھ رہے ہیں تو انکو چاہیئے کہ اپنے دل سے اپنے ظلم کا خیال نکال دیں۔

دایہ معنی بھی کہ دن بدن مہم جینا جاتا ہے اور سداں بڑھتے جاتے ہیں اور گھر گشت جادہاں
 کیا اس منشا ہیکہ بعد ہی انکو گناہ سے کوہ غلاب پہنچا دیں گے۔

بہلی تفسیر پر گشتہ دایہ مسکنہ ہے کہ صورت اناحقان کئی ہے اور مسلمانوں کا بغیر از حقارت وہ چہاد کے بعد کا وقت ہے۔ اور چہاد میں نہ صرف وہ شر ہے جو اس لیے کہ زمین کا کفار کے قبضہ سے نکل کر مغرور مسلمانوں کے ہاتھ میں آتا ہے۔ بہت سے کہہ میں دیکھیں اس لیے بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ کسی صورت میں سے بہت مسکن برہم سے مسکن ہے جیسا کہ سلطان لدی یونانی نے آقا میں ذکر کیا ہے اور بعض علماء نے یہ کہا کہ یہ

میں کہ مجھے تمام عظمت و جلال سے آرا ہے اور وہ خود برکات میں تمام شعبہ جہلوت بڑھ کر ہے۔ سو کمالے
 اہل مکہ جو اس مشاعرہ پر افسوس و رنج کی غرض سے اور حرکت کے ملے ہو۔ اور اس کی زبردستی اور جہلوت کو
 دیکھ کر انہیں سمجھنے کہ یہ کتاب اللہ کے آدھی ہے، انھیں بتائے کہ اللہ کے عہد میں اس کتاب کو نہیں پایا۔
 اس سبب کہ اس کی خبر و حرکت اور وہ زبردستی اس کے دلی میں پہنچی ہے جو اپنے پروردگار سے آرا پر اور
 قیامت سے مرزا ہو۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُسْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ

اور آگے ہی ہم نے ابراہیمؑ کو اس کی نیک راہ اور ہم رکھتے ہیں اس کی

عَلِيمِينَ ۝۵۱ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ

خبر۔ جب کہ اس نے اپنے آپ کو اور اپنی قوم کو دیکھا

الشَّمَائِلَ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ۝۵۲

مردمیں کیا ہیں پر تم مجھے اپنے گھر سے

قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ۝۵۳

ہم نے پایا ہے آپ دادوں کو انہیں کو پوجتے

قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي

وہ ضرور رہے جو تم اور تمہارے آپ دادوں سے

صَلَىٰ مُبِينٍ ۝۵۴ قَالُوا احْكُمْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ

فطرح میں۔ ہمارے تو ہم اس کو جہلوت سے

مِنَ اللَّعِينِينَ ۝۵۵ قَالَ بَلْ تَرَبُّكُمُ رَبُّ السَّمَوَاتِ

کہاؤں کرتا ہے۔ ہوا نہیں پر رب تمہارا وہی ہے رب آسمان

وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ ۖ وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ

اور زمین کا میں نے بنایا۔ اور میں ہی اس کی

وَمِنَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَتَاللَّهِ لَأُرْكِيَنَّ أَصْنَامَكُمْ

تاکل ہوں۔ اور قسم اللہ کے: میں لادوں گا کہ تمہارے بتوں کا

بعد ان تو لو! مدبرین ۝ فَجَعَلَهُمْ جَذًا

جب تم جا چکے ہو پتھر پھرنے پر جو کہ ان کو مٹا دے

إِلَّا كَبِيرًا ۝ لَّهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ۝ قَالُوا

مگر جب بڑا ہو گا تو شاید اس میں ہم لوگ بھی گئے ہوں گے

مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِلَهَيْنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝

کس نے کیا یہ کام ہمارے بتوں سے؟ وہ کوئی بے انصاف ہے

قَالُوا سَبْعًا فَمَا يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۝

وہ بولے سب سے سنا ہے ایک جہاں انکو کھینچا گیا، انکو پکارتے ہیں ابراہیم۔

قَالُوا فَاتَّوَابَهُ عَلَىٰ آعِينَ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ

وہ بولے اسکو سے آئی لوگوں کے سامنے، غائب وہ

يَشْهَدُونَ ۝ قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا يَا إِلَهِنَا

دیکھیں۔ بولے کیا تو نے کیا ہے یہ ہمارے بتوں پر

يَا إِبْرَاهِيمُ ۝ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا

اے ابراہیم۔ بلا نہیں ہے یہ کیا ان کے اسی بڑے نے کیا

فَسَلُّوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ۝ فَرَجَعُوا إِلَىٰ

سے لوٹ کر وہ بولتے ہیں۔ پھر سب لوگ واپس ہی میں

أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ۝ ثُمَّ

پھر بولے اور کہا: تم ہی بے انصاف ہو۔ پھر

تُكْسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ

انہوں نے جو رہت سر ڈال کر تو جانتا ہے بیٹا ۔

يَنْطِقُونَ ﴿١٥﴾ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا

بولتے ہیں ۔ بولا گیا پھر تم پوجتے ہو اللہ سے ورے ایسے کو

لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿١٦﴾ أَفَلَا تَكْمُرُ لِمَا

کہ تمہارا کچھ بھلا کرے نہ بُرا ؟ بھلا ہوں میں تم سے اور

تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ قَالُوا

جو تم پوجتے ہو اللہ کے سوا کیا تم کو بوجھ نہیں ؟ بولے

حِرْقُوهُ وَانصُرُوا إِلَهُتَكُمْ إِنَّ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ﴿١٨﴾

اسکو جلاؤ اور مدد کرو اپنے تمہا کردوں کی اگر کچھ کرتے ہو ۔

قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٩﴾

ہم نے کہا ہے آگ ا ٹھنڈک ہو جا اور آرام ، ابراہیم پر ۔ اور

أَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْآخِصِرِينَ ﴿٢٠﴾ وَنَجَّيْنَاهُ

چاہتے تھے اسکا بُرا پھر انہی کو ہم نے ڈالا نقصان میں ۔ اور نکالا ہم

وَلَوْ طَأَّ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٢١﴾

اے آگ اور لوہ کو ، اس زمین کی طرف جس میں برکت رکھی ہم نے جہاں کے واسطے ۔

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۖ وَكُلًّا

اور بخشا ہم نے اسکو اسحق ، اور یعقوب دیا انعام میں اور سب

جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٢٢﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يُهَدُّونَ

کہ ایک نعت کیا ۔ اور ان کو کیا ہم نے پشوا راہ بتاتے

يَا مُرْنَا وَ أَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ

ہمارے حکم سے اور کہہ دینا انکو کرنا بیکون کا اور کھڑی رکھنے

الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عِبِيدِينَ ﴿۵﴾

نماز اور دینا زکوٰۃ اور وہ تھے باقی بندگی میں تھے۔

(۲۱) قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام

قَالَ اللَّهُ خَالِي كَلْعَدَ الْاَمْنَاءِ اَبْرَاهِيْمَ وَ اِسْحٰقَ... اَلَا... وَكَانُوا اَنَا عِبِيدِيْنَ.

یہ دو اہل قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ہے جو اہل عرب اور اہل کتب کے مسلم زندگی میں اور ان کے علم کے نوید کے دلدار اور شریک اور بہشت پرستی کے دھم کے اور حضرت ابراہیم اور ابراہیم پیروں میں سے ہیں جو کہ فرستے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے پہلے ابراہیم کو سچا اور صادق سمجھتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے بھی ان اور خاص صلاحیت رکھتا تھا۔ جو ان کی شان کے لائق تھے اور ہم سب کی جاہلیت اور جاہلیت سے بے خوف اور اپنے آپ کو اپنے آپ کے سکرام و عقائد اور خاص اعلان کا منبع اور عزت دیا تھا یا یہ بھی کہ ہم نے ابراہیم کو اپنی جوتے سے پہلے ہی حق کی معرفت عطا کر دی تھی وہی کے مانع ہوتے تھے پہلے ہی ہم نے ان کو خاص اور کاملہ و غنہ عطا کر دی تھی اور ان کی صلاحیت اور اہمیت سے باخبر تھے کہ ان کے وجود کی طرح ان کی صلاحیت بھی جلدی عطا کر دی تھی اور ان کا وجود اس وقت ہوا۔ جبکہ اب پرچھے اپنے باپ سے اور ان کی قوم سے کہا کہ یہ ساری کیا ہیں جسکے تم مختلف اور مجاہد بنے ہوئے ہو اور جسکی عبادت پر تم میرے پیچھے ہو وہ جو ملے مجھے اپنے باپ دادوں کو اپنی بی جا کرنے والا یا ایسا ہیام کی تقلید کرتے ہیں۔ حضرت ابراہیم نے جواب دیا کہ یہ ملک تم کو عطا ہے۔ باپ دادے تمھیں گراہی میں پرستے رہے انکا یہ عمل کسی بخت اور برائی کی بنا پر نہ تھا بلکہ انھیں ان کے نفس کی خواہش تھی اور ایسی کچھ گری تھی جو کسی عالم و فانی نہیں دیکھتی وہ عجیب سے دے گی کہ حقیقت میں کوئی حق بات ہے کہ آج سے باوجود ان کی کوسے و ان کی سے ہمارے ساتھ رہاں گی کہ آج سے ابراہیم علیہ السلام کے کہہ تم کہیں اور دل کی کر رہے ہو۔ حق و حقیقت پر سے کہ تمہارا باپ وہ ہے جس نے اسان اور ان کو پیدا کیا اور اس باپ سے تمام جانکے اور تمام تعزات انھا شاہ اور گواہ ہیں اور میں انکو خوب جاننا چاہتا ہوں اور اس پر یقین رکھتا ہوں اور ہر سے کہا کہ تم ان کی قسم میں تمہارے ان قول کی خوب گنت بناؤں گا۔ جب تم بخت پھر ان قول کے مان سے ہیں جسے جانو گے کہ میں جسے پہلے بناؤں گے تو میں تمہارے قول کا علاج کروں گا یعنی تمہارے قول کو توڑ دوں گا

جس سے لنگھا جا کر دانا ڈھیر اٹھایا ہے مثلاً میں اچھے اویس حبیب دو لوگ اپنی عید میں جوتے پہن کر عید میلاد میں کھڑے ہو کر کچے پیچھے رہ گئے اور کہا کہ اس سب سے بڑوں میں کسی نے کیا خوب کی ہے۔

اگر تاتا تاتے ہیں غلامند : خلیل اور پریشان ہو کر تیار

جب وہ چلے گئے تو ہوا میں طہر سے سلام اٹھا کہ جنت خانہ میں داخل ہوئے تو دیکھا ایک بڑا

بگت رکھا ہوا ہے اور اسکے دروں جانب چھوٹے چھوٹے بہت ہیں اور لڑکے مارا کھانا رکھا ہوا ہے تو

یہاں پر سید نے جو کچھ ان سے خطاب کیا انا کھولا کہ خاکے میں ہیں۔ بعد ازاں لکھا:

تَعَالَى قَدْ أَفْلَحَ عَلَىٰ هَذِهِ فَنَسِئًا بِالْيَمِينِ - وہ سوائے ایک نیت کے جو سب سے بڑا تھا

سب کو توڑ ڈالا اور کلہاڑا اُٹھسٹے سے ہٹا کر دھک دیا۔ چنانچہ فریاد مچ گئی۔ بس کر دیا اور اسی لمحے

ان جوانوں کو محکمہ کے سرکار کے بڑے بہت گوند توڑا اور کچھ بڑا بھگتی گروں میں لٹکا دیا۔ شاید وہ مشرکین اپنے

دیکھ کر بے ہوش ہو گیا اور کمرے میں بیٹھا رہ گیا۔ وہ سوچ رہا تھا کہ اگر وہ اس طرح کے کاموں میں لگے گا تو اس کی زندگی بے وقعت ہو جائے گی۔

لوگوں نے عیرومجاز کہہ سنے وہ ایسے عاجز اور لپٹا رہی کرای خفاقت بھی نہیں کر سکتے اور اسی نرے برکت سے

من چھوٹے بچوں کی گنجائی مردانہ کی اور عجیب نہیں درجے ثمت کا گردن میں کلباڑ لٹکانے سے اشد برا۔ اس

عزف جو کہ اس منظر پر دیکھ کر لوگ خیال دہانی کے راسخ بڑے ٹٹ کو غرت ملی تھیں یہ سے ساتھیوں چھوٹے

یہاں لکھنا چاہئے کہ اس کے لیے غیرت کی بنا پر اس کے لیے ان صاحب کو ملک کر دو۔

موت واضح ہے اور مطلب ہے کہ شاید خبر سے ایسی کسی کے بعد ہی اسے موت کی طرف رجحان کریں۔

ایسی طرح کہ وہ سلی منگو نہت میں، اس کی طرف رجوع کرنے پر اسے انداز میں منظر کو دیکھ کر اس سے یہ کہیں کہ ان

تو کون کی ہوا کہ سب کے سب ٹوٹے بھونٹے بڑے ہیں اور بھلے کیا جلا کر تو صلیب پر لٹا دیا ہی ہے اور یہ کیسا

میرٹھ ہے حویلی کی برائیاں میں لٹکا ہوا ہے ہر دو چکر کر جان میں گئے کہ یہ شہت کسی جہلی اور برائی کے ، لک

اور بعض مقامات پر کچھ ایسی چیزیں لازم حالہ مقامات کے طرف رائج ہے اور مطلب یہ ہے کہ شاید وہ رائج نہ ہو بلکہ محض کچھ مقامات کے طرف رائج ہو۔

او بعضی امور را که از نظر این کتاب در آنجا ذکر شده است، در اینجا نیز ذکر کرده است.

تو ان کی ماضی اور لاپتہ، کیا اور ان کی ذلت و تنہائی کو دیکھ کر انہیں افسوس لگے کہ اگر تمہاری طرف رجوع نہ کریں غرضی

و کہ کیا بحث و مناظرہ میں در طریقے اختیار کیے ایک غولی، دود ایک فحش، اور نہ اس سے، بلکہ جنوں کی

جے میں شام کی۔ جب وہ ہم سے فاصلہ جوئے نوز بانی حجت سے گزر گزروں سے جنوں کے بیسی

تاجت ایگہ وہاں ہی حقائق دورِ اُمت سے بھی ماہر ہیں کی طرف نقل و حرکت اور حقیقت سے ان

پر حجت قائم کر دی۔

پس حسب وہ لوگ اپنی غیر سے واپس آئے اور محبت خانے میں داخل ہوئے تو انہوں نے اپنے جوں کا حال دیکھا تو اسے کسی نے ایسا کیا جو اسے جوں کے ساتھ وہ شخص جس نے ایسا کیا ہے ایک عالم کو ملے گا اور اس جوں سے ہے۔ جس نے کہا کہ ہم نے ایک جہان کو سنا ہے کہ وہ انکا تذکرہ برائی کے ساتھ کرتا رہے جسے انکا نام ابراہیمؑ تھا یا جیسے معلوم ہو جائے کہ یہ کام اس نے کیا ہے یہ کام اس کے ہوا کہ اس نے حضرت ابراہیمؑ سے جب مشرکین سے لشکر کی قیادت کی تو اس وقت انکی زبان سے یہ نکل نکلا تھا۔ ثُمَّ لَظَاهِرَ كَيْدِكَ يَا اَكْفَكُفْ اور یعنی میں تمہارے ساتھ ایک چال چلوں گا تو میں شخص نے یہ لفظ حضرت ابراہیمؑ کی زبان سے سنا تھا کہ تمہارے یہ کہا کہ میرا گناہ ہے کہ یہ کام میں ہوا جس کا ہے کہ ان کا بیان کے ساتھ ذکر کرتا تھا حسب یہ خبر ہر روز اور اس کے گناہان دولت کو پہنچ تو ہوسکے کہ لوگوں کی آنکھوں کے سامنے تاکہ لوگ گواہی دیں کہ توں کو توڑنے والا یہی شخص ہے یا یہی میں ہیں کہ لوگوں کے سامنے لگا تاکہ اس کو دیکھیں حضرت ابراہیمؑ میں بھی جانتے تھے کہ جمع ہیں اس پر گفتگو پر ناگہان تو ان کی حماقت اور بے عقلی ظاہر ہو کر حیران جوں کی عبادت کرتے ہیں۔ جنانچہ ابراہیمؑ کو حاضر کیے گئے اس وقت ان لوگوں نے کہا کہ اسے ابراہیمؑ کہا تو اسے چارے سے عبوروں کے ساتھ یہ کام کیا ہے۔ ابراہیمؑ علیہ السلام نے جواب میں کہا کہ اس کام کو ان کے ایک قوس نے کیا ہے جو ہمیں سالک کہ نسبت اور میراث دیکھا (اور اپنی گردن میں لٹکائے ہوئے ہے) تو توڑنے کا آگ ہے۔ شاید اس کو اس بات پر غصہ اور غیرت آئی ہو کہ تم اس قوس کے ساتھ اور اس کے سامنے ان چھوٹوں کو کہیں رو جتنے جواس لیے اس نے انکو توڑا۔ کیا جب اس بڑے بت کا معبود جو ناممکن ہے تو کیا یہ ممکن نہیں کہ یہ کام بھی میں نے کیا ہو اور اگر نہیں یہ خبر ہے کہ یہ کام میں نے کیا ہے سو غریب چھوٹے جوں کی سے بوجھ لو اگر یہ بول سکتے ہیں یہ خود ہی بتا دیں گے کہ یہ کام کس نے کیا ہے۔ تمہارے اعتقاد میں جب یہ حجت تمہاری حاجت روانی کر سکتے ہیں تو وہ حال تمہارے سوال کا جواب بھی دے سکیں گے۔ حضرت عقیل و مذکور و یہ بھی کہ جو اس درجہ عاجز ہے کہ جو سطح زمین تا دار نہیں فاسس کو عبور مانا حاجت ہے۔ کہ لوگوں کو بڑے سے بھی عاجز ہے اور جس مکان میں یہ دار تھا جس آلاء اس کے علم سے بھی قاصر ہے تو وہ عبور کو کہہ سکتا ہے۔ جوں کو توڑنے والے بنا مشرب حضرت ابراہیمؑ تھے لیکن يَا اَكْفَكُفْ کے بعد کہ توڑنے کا حال بڑے بت پر چھو گیا تو وہ بطور حقا حقیقت) نہ تھا بلکہ بطور سبب و دستبر تھا جس سے مقصود انکی قیادت و توجہ کی کہ جو صورت حال ایسی تھی کہ یہ فعل انہوں کا توڑا حضرت عقیل و مذکور بت کے درمیان و مذکور تھا جس میں سے ایک با مشرب عاجز تھا یعنی بت در ایک با مشرب عاجز تھا یعنی حضرت ابراہیمؑ اور عقلمند کے نزدیک یہ تاویز علم ہے کہ جو فعل عاجز اور تار کے دو مردانہ اور جو یعنی ایک تو اس فعل پر تار جو اور دو مردانہ اس فعل سے عاجز ہو تار کو چھو کر عاجز کی نفس کی نفسیت کی جائے تو یہ عاجز کے ساتھ متغیر اور مستقر اسے حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کو نہیں تھا کہ احتمال کے درجہ میں بھی کافور کو یہ خیال نہیں کیا کہ اس بڑے بت نے ان جو نے جوں کو توڑ کر کہا (اور اپنی گردن پر لٹکا دیا ہے۔ جنس سبب بڑے طور

آگ کی روشنی، لائق اور اس کی حرارت کو بدل کر دیا جیسے دوزخ کے بہتر اور منظم زشت کو دوزخ کی مورت
میں نہیں پہنچا اور شرمناک گرم وجہ کا کھلا نکل جاتا ہے اور اس کو کھلی تحیف نہیں ملے، آگ بدل کر ایک نور
ہے جو آگ کی برائیاں سے اور آگ کی برائیوں سے اسی غرت میں تھانے کے آگ کو اپنے غلیل کے لیے درود سلام
بتاؤ اور کچھ قصیدے عرب القرآن ص ۱۶۱ پر ملاحظہ فرمائیے جو پروردگار کے قصیدے ہیں (ج ۱)

اور ان لوگوں نے براہیم علیہ السلام کے ساتھ فریب اور مکر کو اچا پا دیں، انکو جانا چاہا پس یہ نے اپنی کر
ہر زبان کا رسم زیادہ تنہا کا کر کر دیا کہ ان کی ساری سچی بیکار گئی اور سب ضارہ اٹھنے والوں سے بڑھ کر انکو
ضارہ اٹھانے والا کر دیا، اس طرح آگ کا براہیم علیہ السلام کے حق میں بدو سلام ہو جانا، براہیم علیہ السلام کا کچھ
ہوا جو ان کے لیے موجب عذراوت و کرامت اور موجب عذر وعت ہوا اور کافروں کے لیے موجب عذر وعت
و اہانت ہوا، اور مجاہد کی حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے اپنے صاحب عادی کے اپنی قدرت و اختیار سے اپنے کسی
برگزیدہ بندہ کی تائید و تقریب کے لیے کوئی ایسا امر یا ہر فرستے کو سارا عالم کے منہ میں لے کر اس کے منہ سے
ماہر ہو کر منہ جانب شدہ و حضرت براہیم کی عزت و کرامت کا سامان ہو کر آگ ان کے حق میں قرار دینا گئی
اور فرود کی قدرت اور اہانت کا یہ سامان ہو کر انہوں نے اپنی قوم پر ایک نہایت حقیر مانہ پتھر کو مسلط
کیا کہ فرود کے دماغ میں ایک پتھر تھیں مگر جو کسی قدر بڑے نہ نکل سکا یہاں تک کہ فرود اسی میں بہک ہو گیا اور
مجھلنے والوں کے گوشت کھانے اور ان کے خون پوسنے سے، انکو نصیر قریشی ص ۱۶۱

ذکر ہجرت یتا براہیم علیہ الصلاۃ والسلام

اور جبہ ازالہ ہم سے براہیم علیہ السلام کو کلدان کے برابر زادہ ہوا علیہ السلام
کو کافروں سے سمجھاتے تھے کہ ان اور ان سے بھاگ کر اپنی زبان کی طرف پہنچا دیا جس میں ہم نے
جہان والوں کے لیے برکت رکھی ہے، فرود اسی اور اسی بھاگ کر سے زمین شام ہے، براہیم علیہ السلام عراق میں رہتے
تھے جہاں فرود رہتا تھا، براہیم علیہ السلام نے عراق سے تمام کی طرف ہجرت فرمائی اور ان کے ساتھ اور چند دیوانے

لہ قال الامام الفریضی قولی تعالیٰ و ازالہ و ابراہیم کیندا ای اراد فمروہ و اصحابہ
الہمکریا ہم جعلنا ہم الانس بن فاعطیہم و دھنا مکرہم
عہم بتسلط اضعف خلقتا قال ابن ہاشم سلط اللہ علیہم اضعف خلقتہ البعوض
فما ہم نسوہ حق لای عظم اصحابہ و خیلہم تلویح اکلت لحمہم و شرب
دماہم و دھت و احنہ فی خضرہ و لم یزل تاکل فی ان وصلت فعاثہ و کانی کرم
الناس علیہ الذی یضرب لاسہ بمعزیزہ من جدید فافام یفعل ان یطافہ (تفسیر قریشی ص ۱۶۱)

یہی ہجرت کی جو پیرایمان سے آئے تھے جن میں حضرت لؤط علیہ السلام بھی تھے جو مہادی قود کے خلاف ابراہیم علیہ السلام پر ایمان لے آئے تھے۔ فاقہن کذا فلو طرحتہ اند آپ کی بی بی سارہ بھی آپ کے متعلقین۔ اقول حکمران میں شجرہ پھر کچھ عرصہ بعد وہاں سے صحر جسے گئے پھر وہاں سے شام آئے اور وسطین کے علاقہ میں اقامت اختیار کی۔ درود علیہ السلام نے ٹوٹ کر میں رہنا اختیار کیا۔ فلو تفسیر نے انکو اسلحہ عاتقہ کا بی بی نہ دیا، غرض یہ کہ ان حضرات نے ہجرت کی طرف ہجرت فرمائی اور ہجرت ہجرت کے بعد ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو بھی اور اقامت کے بعد باقی جیسا اسحاق دیا اور حقیقت یہ کہ ابھور نعل اور زودہ دیا یعنی پرتا پلیر درخواست کے لیے مانگے وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی کل پراکھ سے بیٹا یسیر کی رسم کی ہوئی۔ اقول اختر قہا نے نے ان کو بڑھایا ہے میں اسوقت بتایا عطا کیا اور پھر اسحاق کا بیٹا یعقوب پیدا ہوا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی زندگی میں پچھتے کو بھی دیکھا اور پوتے کو ناظر فرمایا کہ میں نے کو ناظر کے معنی زیادہ کے ہیں۔ پرتا پر نکھ بیٹے پر زیادہ سے اس لیے اسکو ناظر کہا یا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اکثر سے سوال صرف فرزند کا کیا تھا۔ موطر نے انکی دعا قبول کی اور ان کو اسحاق کی فرزند عطا کیا اور حضرت یسیر سوال کے نوادہ تھے۔ اس لیے انکو اکثر سے تعبیر کیا اور انی صعب کو بھی باب اور بیٹے پوتے سب کو یکک تخت بنایا اور ہم نے انکو مخلوق کے لیے پیشوا بنایا کہ وہ لوگوں کو ہمارے حق کے مطابق راہ سائیں اور ہم نے انکی طرف تک کاسوں کے گھسنے کی ہوگا اور غلامانہ گھسنے کی اور ذوقا دہ سے کہ انھوں نے دل میں۔ رنگ گھوں میں غلام اور ذوقا کی جھکیں اسی لیے قرآن مجید میں نماز سب سے افضل ہے اور جو دات المبر میں ذوقا صعب سے افضل ہے اور یہ سب فاقہن ہادی حیات کرنے والے در ہماہہ نام بھی ہیں کہ پرتا پر نے اپنے خاصہ کام پر کہ اسیر قہا نے نے ابراہیم علیہ السلام پر فخر طرح سے احسان فرماتے۔ اقول تو یہ کو یہ کہ میں ہی سے ان کو رخصت و ہریت سے آزاد و قسم یہ کہ عالم و جاہ کے مقابلہ میں انکو علیہ عطا کیا۔ مومن یہ کہ انکو باہر کست نہ میں کی طرف ہجرت کرانے۔ چنانچہ ہم یہ کہ انکو اولاد صالح عطا کی۔ ہجرت یہ کہ اولاد کو بھی مستعد اور پیشوا سے عاقبہ بنایا۔ و قد للک فضل اللہ بوقتہ من یشاء۔

طائفہ محارف

- ۱۔ کہ لکھذا ایتنا راتو یشتہ کشتہ ذہن جن جن کی تفسیر میں ایک قول ہے کہ ہم سب ابراہیم علیہ السلام کو انکار کر رہے ہیں ہمارے دیر یا تھا، یعنی صبر میں میں انکو حق کی معرفت اور ایمان اور بت عطا کی تھی یہ اسی کو کہنا کہ اگر ہجرت سے پہلے ہی نہیں ہو۔ نہ کہ سب ہم ہجرت ضرور ہو۔ سقنا۔
- ۲۔ مشرکین نے حسب اپنی عیو سے دایس داکر دیکھا کہ بت ٹوٹے پڑے ہیں تو ابراہیم جسے وہ چرکا یہ کہ بتوں کے۔ ہجرت ابراہیم کے جواب دینا لکھذا ایتنا راتو یشتہ مگر میں صبر کو ان کے پڑے۔ نہ کہ ہجرت، نیز کہ میں اس واقعہ سے متعلق صحیح بخاری و دیگر ہیں ایک حدیث آئی ہے کہ کا صعب بھی لینا چاہیے وہ حدیث یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم نے سوائے میں ہجرت کے کبھی نہ میں وہاں ایک تو اس وقت کہ جب ان کی قوم۔ زیادہ سے

دوم یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یہ باتیں بھی درجی مصحفیت کے لیے اور اہم ہیں ہونگے تھیں۔ حضرت ابراہیم کو یہ کہنا کہ اے خداوند! تجھے کھانا کھانے کی ضرورت نہیں ہے اور تیری مرضی میں تو وہ برابر بھی اپنا لالہ نکلتے نہیں۔ البتہ تیری بات ہے خدا کا اسحق یہ میرا بیٹا ہے اس میں وہی وجہ حضرت ابراہیم کا اپنا ذاتی نوعیت میں تھا مگر یہ وہی وجہ مصحفیت کا نظر نہیں۔ اس وجہ سے حضرت میں ہے کل اختلاف فی ذات اللہ اپنی ذاتی حق اور درجی مصحفیت کا نظر نہ تھا جس کا ایک روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ ماہنہا کذبہ الاہا حل بھا حتیٰ حیث اللہ یعنی ابراہیم علیہ السلام کا یہ کذب (تقریباً) بعض ائمہ کے دین کی حمایت اور ملاحت کے لیے تھا چاہے ذاتی فائدہ اور عرض کے لیے نہ تھا۔

سوم یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ کلمات تقریباً ایسی شہادت علیہ مصحفیت کے وقت میں درجی ضرورت کے لیے انتقال فرمائے کہ ایسی حالت میں مصر کا کذب کا استعمال قطعاً جائز نہیں رہتا بلکہ بسا اوقات واجب ہو جاتا ہے ظلم ظلم و فساد کو نہ دیکھ کر یہی مصر کا کذب بھی جائز ہے اور اگر یہ اور تو یہ اور تو ان کے جواز میں تو کسی کو شک نہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے یہ الفاظ نکلے تو اس وقت تک کہ ان کے ہاں یہ اس کے تمام بیانیہ اس کو بھی محسوس فرمایا اور وہ ان میں بھی سب سے پہلے اس لیے قیامت کے دن جو لوگ آپ کے پاس شفاعت کی درخواست لے کر جا رہے تھے تو ان میں بائوں کو شفاعت سے محروم کر کے دے دے ذکر فرمایا جائے گا۔

حضرت حق جل شانہ کا ابراہیم علیہ السلام کے اس قول درجی آیت صحت بخنی لعلی کے جواب میں یہ فرمانہ آؤ کہ تم تو ان میں سے حضرت ابراہیم کے مخلصان کی دلیل ہے کہ ان کے اس سوال کو ہم ایمان سے تعبیر کریں گے۔ یہی فرما ابراہیم کے ان قولوں اور کئی الفاظ پر کذب کا اطلاق کئے مخلصان کی دلیل ہے۔

تیسرا حکم یہ کہ جس ادا پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق ابن عربین بائوں میں کذب کی نسبت کی گئی ہے یہ صرف اہل حق مخلصان پر ضرورت کے ساتھ ہے کیا گنہگار ہے اور کتبہ و کذب لاف فساد میں الٰہ استدعا و متعلق کے لیے جس کا مطلب یہ ہے کہ ابراہیم تو صرف محکم اور صدق ہی تھے ان کی زبان سے کبھی کوئی کذب نہ نکلا کہ نہیں۔ مگر ساری عرب میں ان کی زبان سے ایسی باتیں نکلیں کہ مطلب لے کر ان سے جو کلمہ خوف و اتع خا کا مطلب کے ساتھ ہے ان الفاظ کی صورت بھرتی ہو گئی تھی دائرہ سمانہ و تافاتی افسر و علامہ اسو و شکر۔

۴۳۔ وہ لوگ حضرت ابراہیم کی محبت اور بھائی سے حسب وجوب جوئے تو چھوٹا کر یہ طے کر کے کہ ان لوگوں میں کون کب و یا جادہ سواہنوں نے ایک بلند اور ہندوستان میں رہے تھا اور ان میں سے کبھی کبھی اس پر حملہ جو لوگ ان میں آگ لگے وہی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف ان میں حقوق اور بائوں میں تمکین اور یہ وہی میں رہیں ڈال کر مصلحت کے ذریعے ان لوگوں میں جنگ دیا گیا، فرشتہ نے عرض کیا اے پروردگار! بکا دوست آگ میں آنا جا رہا ہے میں اجازت دیجئے کہ اس کی مدد کریں خدا نے اسے فرمایا وہ میرا دوست ہے مگر تم سے کوئی مدد نہیں

تو میری طرف سے اجازت ہے کہ وہ اسکی مدد کرے، چنانچہ جبریل امین آگے پاس پہنچے اور پوچھا کہ تم کو کچھ حاجت ہے
 فرمایا کہ تمہاری قوم مجھے حاجت نہیں اور انہ کو میرے حال کا علم ہے وہ میرے لئے کافی ہے وہ میرا رب ہے
 میرے سوال سے پہلے میرا حال جانتا ہے وہ میرے لئے کافی ہے اور اسکا میرے حال کو ماننا میرے سوال کرنے
 سے کافی ہے اور **حَقِّبْنَا اللَّهُمَّ قَوْلَهُ الْوَكِيلُ** یہ دعا اللہ کے حکم سے تمام آگ اسی وقت بروز سلام میں گئی اور
 آگ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دلان سے مدھن اور طوق اور پیریاں اور تنجھادی تو جلدی مگر ابراہیم کے جسم کو
 آج تک نہ پہنچی۔ کہا جاتا ہے کہ سات دن تک ابراہیم علیہ السلام اسی آگ کے مقام میں رہے، حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کا بیان ہے کہ میرا پیش بھیجے اس آگ میں نصیب ہوا ایسا پیش تو پھر میں بھی نصیب نہیں ہوا۔ ایک
 فرشتہ انکی تسلی کے لئے آگے پاس آ بیٹھا اور جبریل جنت سے حریر کا ایک فیض اور ایک لڑھی لائے اس فیض کو ابراہیم
 علیہ السلام کو پہنا دیا اور اس لڑھی کو بچھا دیا اور اسے ہاسی چٹکھ کر باتیں کرنے لگے اور کہا اسے ابراہیم تیرا پروردگار
 ہے گویا تھے یہ بات معلوم نہیں کرو آگ میرے دوستوں کو نقصان نہیں پہنچاتی۔

پھر فرودنے اپنے عمل پر چڑھ کر ابراہیم علیہ السلام کو بھانٹا تو دیکھا کہ ابراہیم علیہ السلام ایک گھوڑا اور بڑے فراویں
 بیٹھے ہیں۔ اور آتش کردہ ان کے لئے گھستان اور بوستان بنا ہوا ہے اور ان کے پاس ایک فرشتہ بیٹھا ہوا ہے اور
 ان کے ہاروں طرف وہ آگ گڑوں کے ٹنڈ کو کھڑی ہے اور ابراہیم علیہ السلام درمیان میں نہایت اطمینان سے بیٹھے
 ہوئے ہیں، یہ دیکھ کر فرود نے ابراہیم علیہ السلام کو آواز دی کہ کیا تم اس آگ سے باہر نکل سکتے ہو جواب دیا کہ ہاں
 اور کہتے ہو گئے اور آگ میں پہننے لگے حتیٰ کہ اس سے باہر نکل گئے اور فرود اور اس کے ارکان دولت نے حضرت
 ابراہیم کو استقبال کیا اور یہ کہا کہ اسے ابراہیم تیرا سحر امان اور امت ہی نصیب ہے جو آگ پر بھی چل گیا، فرود دیکھ
 کر سچ سمجھا کہ اس شخص کا مقابلہ ممکن نہیں اور ابراہیم علیہ السلام کو پیچھا چھوڑ دیا اس طرح اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام
 کو کباب فرمایا اور دشمنوں کی تمام کوششوں کو ناکام بنایا اور ہر فرد کے ہاتھیں ایک پتھر ٹھس گئی جس نے اس کو
 چاک کیا۔

بقدر ضرورت مختصر ہم نے یہ فقرہ ذکر کر دیا باقی آثار کی تفصیل اگر درکار ہے تو تفسیر درمفہر ص ۳۳ ج ۱ اور
 تفسیر روح المعانی ص ۱۴۰ اور المیزان و المیزان ص ۱۴۰ ج ۱ اور تفسیر روح البیان ص ۵۰ ج ۵ دیکھیں۔

ان میں سے بہت سی روایتیں اسرا و اہلیات میں ہیں مگر قرآن وحدیث کے معارض نہیں، اس لئے حسب
 اثر او نمودی جحد قوا علی حق اسسوا علی ولاحی جو ان پر انکار بھی نہیں کیا جاسکتا۔

۴۔ اس طرح آگ کا بروز سلام ہونا حضرت ابراہیم علیہ السلام کا عجوبہ تھا اور یہ امر کوئی حال نہیں، تمام کائنات
 عالم حق تعالیٰ کے تصرف میں ہے اندرونی طور پر ان پر مکمل نفاذ کرتا ہے کہ یہ کردار اور یہ نہ کردار جس طرح ہمارے اعضاء
 ہمارے احکام سے سرکاری نہیں کر سکتے، باطنی طور پر نفس ماطنہ اعضاء کو جو حکم دیتا ہے اس کے مطابق اعضاء حرکت
 کرتے ہیں، اسی طرح لسان اور ہر کات اللہ کے اندرونی حکم سے سرکاری نہیں کر سکتے، اللہ تعالیٰ نے ہمارے کے
 اندر ایک خاص حرارت اور آتش مادہ رکھا ہے جو کھلنے کو ہضم کرتا ہے اور اسکو بجکا جاتا ہے اور کھلا دیتا ہے اور کھلا

پر کی ہوئی چیز بھی دوسری نہیں تھی۔ اور عمدہ اس چیز کا ایسا نگار یہ ہے کہ اسکا نام و نشان بھی نہیں رہتا جیسے کہ مولد برائے سے ظاہر ہے۔ انسان کو شست دینی و پودہ نما سے سگریہ اختیار نہیں ہوتا کہ یہ نفع دہن کی چیز کا ہے۔ عمدہ میں بہت بڑا مقدار کی صورت و نمونہ اور صورت نفسیہ حسبِ قسم ہر جاتی ہے اور عمدہ کی حرارت ظاہر ہے اور شست تو کیا نہایت دور و نزدیک والی جاکر میں جاتے ہیں۔ جیسے کہ بروہہ کے یہاں سے قند ہے جن کی غذا انکو کھڑو سے مرقضیہ کے عمدہ میں اس جاتی حرارت سے کہ سخت سے سخت غذا کو کھو کھو کر ایک کونے کا جی ہے مگر نمر جون اور بدن کے شعور کو نہیں جاتی۔ عمدہ کی حرارت عجیب خلقت حرارت ہے کہ کسی چیز کو جلاتا ہے اور کسی چیز کو نہیں۔ میں جس خالق تعالیٰ نے عمدہ کی آگ کو بدن کی نمر جون اور بدن کے شعور کو جلاتا ہے اور کسی چیز کو خالق نے نمل فرد کو اور کرم جملہ لہو و لحم کے جلاتا ہے۔ روک دیا۔ پھر مال آگ اور کھانسی سے اور اسی کے حکم کے تابع ہے جس کے جلاتے کا حکم ہوا ہے۔ اسی کو جلاتا ہے اور جس کی حفاظت کا حکم ہوا ہے۔ اسی کی حفاظت کرتا ہے جیسے کہ خلقِ عمدہ میں۔ آپ نے اسکا ستارہ کر لیا۔

حکایت

عالمِ مدنی نے تھوڑی سی ایک حکایت عقل کی اسکا خلاصہ یہ ہے کہ ایک محنت پرست بادشاہ تھا لوگوں کو بہت پرستی دے دیتا تھا۔ اس نے ایک ایک حلالی اور اسن نے باقی ایک بہت رکھا اور کہا کہ اس محنت کو سیر کرنا گناہ ہے۔ پانچ گنا ہی شمار میں ایک بچہ دلا اور کھانا پکائی اور اسی سے کہا گیا کہ اس محنت کو سیر کر دے۔ اور نہ تو نہ تو اس نے محنت کو سیر کرنے سے انکار کیا۔ میں محنت کو سیر کر دے۔ اس سے یہ بھی کہ اس میں لڑائی ہو گیا کہ شاید عورت نے بے چارے کی جان بچانے کے لیے محنت کو سیر کرے۔ پھر میں اس نے سیر کر دیا اور بچہ ایک میں لڑائی دیا گیا۔ مال بیابان پر لگی۔ ایک ایک اس آگ میں سے بچہ نے آواز دی کہ میں تم میں بیابان آ جاؤ یہ تو محنت کر دے۔ پہلی تو لڑائی محنت جلا کر مری رہی ہے۔ اور آخر محنت اور سیر کر دے کہ اس کا جلا کر دیکھو۔ جنہوں نے فرد کی آگ میں لگا کر دے پھیل گئے۔ چھوٹی ہاتھ تھے میں تھے میں اور ہی کا واسطہ دیتا ہوں اور کہا بیابان تو جنت ہے حقیقی کائنات کرم پکھا ہو ہے۔ اور سے سمجھاؤ۔ تم صاحبِ غور و عاقل اور پروا نہ کرو جس طرح ہوا اس آگ میں کو دیکھو۔ وہ ان اپنے بچہ کا یہ کام میں کر دیا آگ میں کو بچہ ان اور آگ میں کو دے۔ نے کہ بعد ہی محنت نے بھی چلا دیا کہ یہی کہنا شروع کیا کہ میں نے تو تم میں اس آگ میں آ جاؤ یہ سننے ہی لوگ اذوق و شوق کے ساتھ آگ میں کودنے لگے۔ نوریت بلکہ تار بہہ کرم سیاہی پھر چہرہ مظہر سے تھوڑے لوگوں کو صبح کرنے لگے۔ بادشاہ نے مظہر دیکھ کر کہنے میں ہوا اور جہان دیکھا اور وہ پانتھا کہ لوگوں کو آگ سے ڈرنا کہان سے ہو گشت کرنے کے بعد یہ بھی نے اسکی کو سیر کو بھل گیا دیا یہ دیکھ کر بادشاہ کو کوسوں آگیا اور آگ سے خطاب اور عاب شروع کیا۔

مظہر عارفِ مدنی تو ان سرورہ الہی فرماتے ہیں۔

عقاب کردن جهنم آتش را کہ چرانی سوسوی جواب

کافر بادشاہ کا آگ کو عقاب کہے تاکہ تو کیوں نہیں جلاتی اور آگ کا جواب

روانہ کر دینے کا ہے تیرا ۛ اُن جہاں سوزِ طبعیِ غم کو
بادشاہِ غلبہ و غلبہ میں بھرا ہوا آگ سے غلبہ ہو کر بولانے تنوعِ تیری میں عداوت اور راجہِ غلبہ
یعنی جلاتے والی غلبہ کو کہاں ہیں گی۔

چوں فی سوزی چہ شہرِ غلبہ ۛ یا ز بختِ او گر خد غلبہ
تو جلاتی کیوں نہیں تیری طبعی غلبہ سے کہاں جلی گئی یا بھلا کی گئی سے تیری غلبہ یعنی تیری حقیقت اور
اصلِ غلبہ سے ہی بدل گئی ہے اور کیا تو آگ نہ رہی۔

ی ز بختِ او تو بر آتشِ برست ۛ اُنکو پرستند ز او جلی پرست
اسے آگ تو اپنے پرستش کرنے والوں پر بھی حکم نہیں کرتی۔ پس جو شخص تیری پرستش نہیں کرتا
وہ تیرے جہنم سے کرکچر ہو گا۔

پرستِ او آتش تو صابر نہیں ۛ چوں سوزی چہ شہرِ غلبہ
اسے آگ تو کسی صبر نہیں کر سکتی کہ جلانے سے صبر کرے پھر کیا وجہ ہے کہ تو نہیں جلاتی کیا تو بڑے
پرستار نہیں ہو گی۔

چہ شہرِ غلبہ سے غلبہ ہوئی بندہ ۛ چوں سوزانہ جہنم شہرِ غلبہ
اسے آگ بڑے غلبہ کی بات ہے اور غلبہ فقر ہے یہ کیا نظر نہ کی ہے یا برحق ہندی ہے کہ اتنا باند
شہر ہو کہوں نہیں۔

جادوئے کرات کھڑا یہاں است ۛ یا عافِ طبع تو بختِ است
اسے آگ کہ تجھ پر کسی نے جادو کر دیا ہے یہ کوئی غلبہ اور شہر ہے یا بھلا کی گئی سے تیری غلبہ سے
طبعیت کے خلاف یہ کام ہو رہا ہے۔

جوابِ دین آتش بادشاہِ جہنم را با مہر بادشاہِ حقیقی

بادشاہِ حقیقی (حق تعالیٰ) کے حکم سے بادشاہِ مجازی کو آگ کا جواب دیتا

گفت بخش کن ہنرم آتشم ۛ (اور آتا بہ یعنی تاجش)
 آنگ خدر کجک شود از کجی جواب داد کہ میں دی و آگس چوں میری حقیقت اور ماہیت میں کوئی تغیر نہیں ہوتا
 اندر آگ کجک کر میں بخش نظر آئے اور میری حرارت کا مزہ چکھے۔

طبع من و دیگر گفت و خشم ۛ طبع ختم ہم بدستوری بزم
 میری طبیعت اور میری اسٹیج نہیں بولے میں حق کی تلاش ہوں اور کئی اجازت سے کائناتی ہوں جس طرح خدا اپنے
 چلنے اور کھانے میں مستقل نہیں بلکہ خیر ان کے ارادہ اور اختیار کے تابع ہے اسی طرح میں جاتے ہیں مستقل نہیں کہ
 جو حق تعالیٰ کی اجازت سے کسی کو ملا سکیں۔

بر در خرگہ سگان ترکمان ۛ چاہی می کردہ ہمیشہ جهان
 تم نے دیکھا ہوگا کہ ترکمان کے دروازہ پر کتا بٹھارے گا جسے جب کرا لیا جائے تاہم تودہ کتا وہاں کے
 کتے خوشامد کرنے لگتا ہے اور دم ہلانے لگتا ہے۔

در بھرگہ گزرد بیگداد ۛ عہد بیند از سنگلی شیرازہ او
 اور اگر کتا غیر کے پاس سے کوئی بیگاز آدی گزرتا ہو اور بکھتا ہے تو شیر ک طرح اس پر صدمہ کرتا ہے۔

من درنگ کہم کہم در بندگی ۛ کم در تری نیست حق دو ذوق
 آگے کہہ گا کہ میں تنگ اور شرافت دار کی میں کہتے سے کہ نہیں اور خداوند حق و تعالیٰ دو ذوق ہے
 کم نہیں۔ خود تک اسی طرح مسند کلام چاہتا ہے حاصل ہے کہ تھکنا باب اور مصیبات بالذات اور بالعرض کی چیز
 میں بڑا نہیں اسباب کے بصیرت اور اختیار کی غایت صعب اس کے کوئے قابل ہے۔

لیکن صعب و تر صعب کوئی نہیں ۛ بے صعب کہ خود صعب ہرگز خواہش
 اس صعب و تر صعب حاصل کند ۛ ہرگز کہ ہے بروعب ظل کند

یہ دینا عالم اسباب ہے۔ ان اسباب ظاہر و کاسی نے صعب بنا دیا ہے کوئی صعب خود بخود صعب نہیں بن گیا
 قادر مطلق ہے جس نے صعب بنا لیا ہے وہ صعب چاہتا ہے صعب کو کا کر بنا دیا ہے اور صعب چاہتا ہے اس کو
 بے اثر و بیگوار بنا دیتا ہے جس طرح ان اسباب دائرہ کا وجود ان کے اختیار میں ہے اسی طرح ان اسباب کا تاثیر اور
 ان کی خاصیتیں بھی ان کے اختیار میں ہیں بصورت اہل علم توفیق کیسے فتویٰ مولانا دوم صحت و اثر اقل دیکھیں۔

باد غاک ز تہ آتش منہ اند ۛ با من دو ترمودہ با حق نہ اند
 حق جل شانہ کے اس قول یا تبارک کے تفسیر کے حق میں ہوا اور سلام ہوا۔ اور لوح حالہ صلوٰۃ واسلام کے واقعہ میں اللہ

سے آگ سے خطاب فرمایا کہ تو اچھو کہ حق میں ہوا اور سلام ہوا۔ اور لوح حالہ صلوٰۃ واسلام کے واقعہ میں اللہ
 تعالیٰ نے آسمان اور زمین کو حکم دیا کہ تم دونوں ایک دوسرے سے بے نیاز رہو اور ایک دوسرے سے بے نیاز رہو اور ایک دوسرے سے بے نیاز رہو
 کے بعد میں پہاڑوں کو اور ہر آدمی کو حکم دیا کہ تم دونوں ایک دوسرے سے بے نیاز رہو اور ایک دوسرے سے بے نیاز رہو اور ایک دوسرے سے بے نیاز رہو
 کے حکم کو سنو اور سمجھو اور اس پر عمل کرو اور اس کو ایک دوسرے سے بے نیاز رہو اور ایک دوسرے سے بے نیاز رہو اور ایک دوسرے سے بے نیاز رہو
 خاصیت نہیں کہ وہ دائرہ اس کے سامنے کو چل جائے اگر بالفرض اللہ تعالیٰ ہر صفا کو کسی ایک کیس سے مل جائے

اور بالعرض والصدقہ کسی طرح یہ بھی معلوم ہو جائے کہ یہ وہی عیسا ہے تب بھی وہ آثار نمودار نہ ہوں گے جو موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے ظاہر ہوئے تھے۔ لہذا اقل کا تقاضا یہ ہے کہ طبعیت اور قدرت اور ارادہ اور خیر کے جو کچھ میں لڑے ملے ملوانے کے جو پڑی ہے، اسکو بے جان و پر لاشے، ترک کر کے ہی جسے نفسی اور ماضیان و ماباوری حقیقت اور پرانی باتیں نہیں ایکسپریز کی معلوم نہیں، کچھ قابلِ مزید و بیرون کی ملکہ ہو گئی ہے جس نے ملکہ معذور بنا دیا ہے۔ اللہ تم پر رحم کرے۔ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ آگ کا طبعی خاصہ جھلنے کا ہے تو کیا مکتا پر ممکن نہیں کہ آگ نہ جھلے

جواب دیگر

اسی قدرت کا وہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے جسم کی حفاظت کے لیے کوئی ایسا سامان پیدا کر دیں کہ آگ انہ کو نہ جیسے، آج کل کسی چیز کی ایجاد ہو گئی کہ وہ جسم کو آگ کے شعلوں سے محفوظ کر سکتی ہیں جنکو فائر پروٹ کہا جاتا ہے تو کیا مکتا کے لیے یہ ممکن نہیں کہ وہ اپنے غیل کے جسم کی حفاظت کے لیے کوئی سامان پیدا کر دے۔ مگر انسانی راوی میں کہ سب ابراہیم آگ میں ڈالے گئے تو جبریل علیہ السلام سے جنت سے حریر کا ایک ٹکڑا بھیجا گیا ایک فرشتے کے اس ٹکڑے کو ابراہیم علیہ السلام کو پیرا دیا اور اس فرشتے کو ان کے لیے سجایا دیا اور جو کچھ انسانی صفت ہے ان کو کیا ممکن نہیں کہ جنت کا یہ حریر بھی لے لیں اور حریر فرشتے کے جسم سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ سے محفوظ رکھنے کے لیے فائر پروٹ کا کام دے سکے۔

(۵) ایک کرامت

یہ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صلوات اللہ علیہ و آلہ وسلم کا عجوبہ تھا بعض مرتبہ حق تعالیٰ نے ان کی شانہ کسی مسمولہ کے کرامت جو دی کے ہاتھ پر ظاہر ہوئی ہے وہ کرامت اور کرامت کے لحاظ سے عجوبہ ہے مگر اور قدرتی ہے مسمولہ کے علاوہ اولیاء و کواخیا کے وارث ہوتے ہیں اس لیے اہل باطن شریعت کی رکت سے حق تعالیٰ کے فیصل میں کچھ درخت بھی نہیں کوئی کرامت ظاہر ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ طبعیت کے قواعد میں لکھا ہے کہ جو واقعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ پیش آیا اور اسی قسم کا ایک واقعہ (بطور نمونہ) پانچویں آگرم جیلے اندر ملے و مسلم کے بعض مقیمین یعنی بعض صحابہ کے ساتھ پیش آیا اور وہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ہیں کہ ان کو وہی قسم سے موت کا دعویٰ کیا۔ تو ابراہیم کو گڑا کر کیا تو گلابی و رستا سے کہ میں اللہ کا رسول ہوں آپ کے فرمایا میں نہیں مٹا میں میں نہیں گلابی و رستا اس پر ابوسعید نے حکم دیا کہ آگ بجائی جائے چنانچہ آگ بجائی گئی اور اس میں ابوسعید کو ڈال دیا گیا۔ پھر اسکو خبر دی گئی کہ وہ اس میں کھڑے نہ ہو رہا ہے جی۔ یہ سن کر ابوسعید خوفزدہ ہو گیا وہ آگ آگ پر دو سلام نہادی گئی۔ پھر ابوسعید حضرت جیلے اندر علیہ السلام کی وفات کے بعد مرنے آئے اور ابوسعید علیہ السلام تھے۔ حسبِ عہدہ پیرچ کر صدق ائمہ کی خدمت بابرکت میں واقعہ جو کہ تو اس وقت وہاں ابوسعید کے بدو میں مرقم میں تھے۔ ابوسعید کو دیکھ کر فادوی مرقم کو طے ہو گئے اور وہاں کچھ نکال پڑے اور ابوسعید کے دو سال چھٹا یا اور کچھ لکھ لکھ کر جس نے موت سے پہلے عمود مولیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت میں ایسا شخص دکھایا دیا جس کے ساتھ وہ معاملہ کیا گیا پھر ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ کیا گیا تھا۔



وَلَوْ طَأَّتَيْنْدُهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنْدُهُ مِنَ الْقَرْيَةِ

اور لو ط کو دیا ہم کے حکم اور کھما اور بچا نکالا اس کو اس شہر سے

الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَ إِثْمَهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوِّ

جو کرتے تھے گندے کام۔ وہ تھے لوگ بُرے

فَلِسَقَيْنَ ۝۷۷ وَادْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ

بے حکم۔ اور اس کو سے کیا ہم نے اپنی مہربانی۔ وہ ہے

الصَّالِحِينَ ۝۷۸

نیک بختوں میں۔

(۳) قصہ حضرت لوط علیہ السلام

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ لَوْ طَأَّتَيْنْدُهُ حُكْمًا وَعِلْمًا... اِنِّی... اَنۡتَ مِنَ الصَّالِحِیۡنَ ۝

یہ میرا قصہ لوط علیہ السلام کا ہے جو براہِ ایم طاعتِ سلام کے پیغمبر تھے اور اللہ کے عباد صالحین اور
ماہرین میں سے تھے اور لوط کو ہم سے ہم دھمکتا تھا کیا یعنی انکو موت و عذاب کی۔ اور ہم نے انکو اس راستی سے
بجائ دی۔ جہاں کے باشندے نہایت جمعیت اور گندے کام کرتے تھے وہ بستی مدحوم تھی جن اعمالِ خبیثہ
اور شنیعہ کے یہ لوگ عادی تھے ان میں سب سے زیادہ گندہ فعلِ بوالہت تھا اور انکے علاوہ اور بھی بڑے
اعمال کے جو گرتے تھے مثلاً دیرنگی اور کپڑا دہانی اور کانا ٹھکانا اور شاہِ غوری اور زانیہ کی آواز و گھیس و عداوت اور
سبکی بھانا اور تالیان شجھانا اور دیشی کرکٹے پھینا و چرا و ذبح کچھ شک نہیں کہ وہ بڑے ہی بد ذات اور بد کار تھے

عَلَمَ فَقَدْ احْتَرَجَ اسحاق بن اسر والخطیب وابن عساکر عن الحسن امرطام
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرش خصال علمتها قهر لوط بها اهلكوا
ايمان الرجال بعضهم بعدد ما ورضيهم بالجداهق والخذف وبعبرهم بالخدم ومبرم
الذوق وشرب الخمر وقتل اللجيرة وظول الشارب والفسق والكسيف + باس العرب
وتريدها امتي بخصله ايمان النساء بعضهم بعضا (روح المعاني ص ۷۷ ج ۱)

وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمُونَ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ

اور داؤد اور سلیمان کو جب ان کے فیصلہ کرنے کی تھی کہ جو کھجور اچھا ہے

فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحَكِيمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٥٠﴾

میں اسکو حالت میں جو ان ایک لوگوں کی اور روز تو تھا ہمارے انکا فیصلہ

فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ۚ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ

پھر سمجھا دیا ہم نے وہ فیصلہ سلیمان کو۔ اور دونوں کو دیا تھا ہم نے حکم اور علم۔ اور

سَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرُ وَكُنَّا

تابع کئے ہم نے داؤد کے ساتھ پہاڑ، پرغا کرتے تھے اور اڑتے جانور۔ اور ہم

فَاعِلِينَ ﴿٥١﴾ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لَتُعَصِّمَكُمْ

نے یہ کیا تھا۔ اور اس کو سکھایا ہم نے بنانا ایک پہناؤ کہ بچاؤ جو تم کو

مِّنْ بَّاسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴿٥٢﴾ وَلِسُلَيْمَانَ

تمہاری عزتی ہے۔ سو کچھ تم فکر کرتے ہو۔ اور سلیمان کے

الرِّيحِ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي

تابیع کی باز چھپکے کی، چلتی اس کے حکم سے زمین کی طرف جہاں

بَرَكْنَا فِيهَا طُورًا ۚ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴿٥٣﴾ وَمِنَ

برکت دی ہم نے۔ اور ہم کو سب چیز کی خبر ہے۔ اور تابع

الشَّيَاطِينِ مَن يَغْوُونَ لَهُ ۖ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا

بگنے کے شیطان، جو غلط لگاتے اس کے واسطے، اور کچھ کام بناتے اس

دُونَ ذَٰلِكَ ۚ وَكُنَّا لَهُمْ حَفِظِينَ ﴿٥٤﴾

کے سوا۔ اور ہم تھے ان کو تحفظ دے۔

اور حضرت ادرکوسٹ دو ٹوٹا ہوا شکر تھی اب آیت آیات میں ان بعض معجزات اور کرامات خاصہ کا ذکر فرماتے ہیں۔ کہ جو اللہ تعالیٰ کے خاص طور پر ان دو بھائیوں کو عطا کیے تھے تا کہ فرماتے ہیں اور ہم نے علم وحکمت کے علاوہ حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ بھائیوں کو سیکھ کر دیا تھا کہ وہ بھی داؤد علیہ السلام کے ساتھ تسبیح پڑھتے تھے اور پرنندوں کو بھی سکھ کر دیا تھا کہ وہ بھی ان کے ساتھ آواز سے تسبیح کرتے تھے داؤد علیہ السلام سے ملتا خوش آواز تھے اور یہ غول آواز کی بھی ایک ایک مجرہ تھا۔ داؤد علیہ السلام جب زبور پڑھتے تھے تو ان کے ساتھ سحر اور سحر اور جادو اور پرنند سب آواز کے ساتھ تسبیح کیے لگتے اور یہ ان کا مجرہ تھا۔ اور یہ کوئی تعجب کی بات نہ تھی یہی یہ کام کرنے والے تھے ہاں اور پرنندوں کی تسبیح اور سحر یہ سب ہمارا ہی کام ہے ہماری قدرت کے اعتبار سے کوئی عجیب چیز نہیں اس سے معلوم ہوا کہ مجرہ ہی کا فعل نہیں بلکہ اند کا فعل ہے اور وہی اسکا عامل ہے اگرچہ اسے کسی قبول کرنے کے بعد یہ پیدا کر دیتا ہے اور ہم نے داؤد کو تمہارے لیے ایک نعم کا یا اس یعنی ذرہ ملنے کی امت کھائی تاکہ وہ لباس رزائی میں تیار ہو جائے اور حفاظت کر سکے اور اسکی وجہ سے تم دشمن کی زد اور اسس کے وار سے محفوظ رہ سکو۔

داؤد علیہ السلام سے پہلے جنس میں جنہوں نے ذرہ کو مطلق اور گڑوں کے ساتھ بنایا۔ خدا تعالیٰ نے ہوت کو ان کے لیے نرم کر دیا۔ بغیر اس کے ہوا کے ہاتھ میں موم کی طرح نرم ہو جاتا تھا۔ اور وہ اس سے ذرہ بنایا کرتے تھے کہ عا قال اللہ تعالیٰ تر آلفنا لک الخدیۃ۔ داؤد علیہ السلام سے پہلے ذرہ تقیول کی شکل میں ہوتی تھی، خلق اور گڑیاں اس میں تھیں تسبیح جلال و طہر کی طرح۔ یہی داؤد علیہ السلام کا مجرہ تھا جس کی تم اس نعمت کا شکر کرو گے۔ اسی طرح ذرہ سازی کی صنعت اللہ کی نعمت ہے اور پھر اسکی بی کا فیض ہے جو آتا تک جاری ہے۔ تو کرمانے کا اس کا لشکر کر دیا۔ اب آگے سلیمان علیہ السلام کے معجزات کا ذکر فرماتے ہیں اور ہم نے ذرہ سے پہلے والی جادو سلیمان علیہ السلام کے لیے سیکھ کر دیا کہ وہ ان کے حکم کے مطابق اس زمین کی طرف جاتی تھی جہاں ہم نے برکت رکھی تھی یعنی ملک شام کی طرف اگرچہ تلے سلیمان علیہ السلام کے لیے ہوا کہ سحر کر دیا تھا۔ ہوا ان کے تابع تھی۔ ذرہ سے پہلے کا حکم دیتے تو ذرہ سے پہلے اور تیز ہو جاتی اور نرم پہلے کا حکم دیتے تو نرم ہو جاتی وہ جو سلیمان علیہ السلام کو اور ان کے اصحاب کو میں سے شام اور شام سے میں پہنچا دیتی جیسا کہ دوسری جگہ ہے۔ بخیر فی یافعہ و ذلکا حیث استسابت اور برکت والی زمین سے سرزمین شام و اسے اور سلیمان علیہ السلام کا مجرہ سے اگر ذرہ اپنی طاقت سے ہوا کہ ہمارا بنا سکتا ہے تو کیا ملو گا یہ قدرت نہیں کہ وہ اپنے مقبلی ذرہ کے لیے اس کے تحت ہی کو ہوا کہ ہمارا بنا دے اور بلا عیب ظاہر ہی کے ہوا کہ اس کے لیے سحر کر دے کہ اس کے حکم کے تابع ہو جائے اور ہم پھر کے ہاتھ والے ہیں یعنی ہم کو یہ معلوم تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اس نعمت و کرامت کے اہل ہیں اور یہی معلوم تھا کہ وہ اس نعمت و کرامت کے ملنے کے بعد مقرر ہو جائے گا جیسا کہ تو فرمائی میں اور ہوا کہ ہوا۔

خوش یہ کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے سلیمان علیہ السلام کا ایک مجرہ یعنی سحر پڑھ دیا۔ ذکر فرمایا اب آیت آیت میں ان کے دوسرے مجرہ یعنی تسبیح پڑھ کر فرماتے ہیں اور ہم نے نعمت کی حفاظت میں سے سلیمان کے

(۶) قصۃ ایوب علیہ السلام

قَالَ اللَّهُ تَالِيًا وَالْيُؤْسُفَ إِذْ تَأَذَّى رَبُّهُ إِذْ تَوَسَّى لِلشَّرِّ وَأَنَّتِ الْكَفْرُ الشَّرِّ حَتَّىٰ
... ۱۱۰ ... قَدْ كُنِيَ بِطَعْنٍ لِيْنَا

یہ قصہ تفسیر ایوب علیہ السلام کا ہے جو طرح طرح کی مصائب سے آزمانے لگے اور بے مثال صبر و ایمان کا جبرہ تھا۔ ایک سخت عجزہ تھا حضرت ایوب علیہ السلام نے جو شمالی بحر تھے اللہ تعالیٰ نے طرح طرح سے آسودہ کر رکھا تھا۔ بلکہ اور کثرت اور خوبی اور مال و دولت اور اور صالح اور مرضی کے سلطان طورت و خیر و طیر و دست و پائی تھیں۔ اس خوشحالی میں وہ خاک کے ٹکڑے گزار بندھے تھے پھر خدا تعالیٰ نے اس کو مصیبت سے آزانا چاہا۔ مانی اور اولاد اور بارگاہ کثرت سب فنا ہو گئے اولاد مر گئی اور دوست آشنا سب الگ ہو گئے صرف ایک بیوی باقی رہ گئی اور اخیر میں وہ بھی کچھ بگڑا سمیٹ گئی تو ایوب علیہ السلام جو طرح قسمت میں خدا کے ٹکڑے گزار رہے اسی طرح وہ بچا میں بھی صابر رہے نہ زبان سے کوئی حرف نکالیا اور نہ دل میں شکایت اور خاطر گزارا جب بھاری صوبہ سے گزر گئی تب بندہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ کی دعا قبول کی۔ اور انکو صحت اور طاقت عطا کی۔ اور جو اولاد و سب کو مر گئی تھی انکو پھر بارہ زندہ کر دیا اور اپنی ہی اولاد اور عطا کر دی اور اپنے فضل سے انکی پیروی خوشحالی کی حالت کر دی مگر اس سے بہتر۔

ابن ابی اوتام میں ایوب علیہ السلام کا قصہ ذکر کرتے ہیں تاکہ صابر علیہ السلام اور شاگردان کے لیے عبرت ہو چنانچہ فرماتے ہیں اور اسے یہ ہمارے صابر بندہ ایوب کا قصہ ذکر کرو جبکہ انکو اللہ کی طرف سے جان اور مال اور اولاد میں پہلو سے بلاؤ گئی تھی جو جسم کا کوئی حصہ بھی دشمنوں سے محفوظ نہ رہا۔ بقول بعض ائمہ اربع سو ایسی تکلیف میں گزارے اور صابر ہونے کے بارے میں حق تعالیٰ سے صابری طاقت اور تندرستی کی دعا بھی نہ کی کہ سالہا سال حق تعالیٰ کی نعمتوں میں گزارے ہیں جب تک اتنی طاقت تک ایسی بھلاؤں پر صبر نہ کر لوں اس وقت تک کہ کسی منہ سے مانگوں حق کو اگر ہونے کے زعم سے کسی وقت نہ کہی گزرا جاتا تو اس کو اٹھا کر پھینک دیتے اور کہتے کہ یہ میرے پروردگار کی بھیجی ہوئی نیک ہے اے طاقت میرے ہوں تو بھی طرح کھا۔ یہ کھلی رضا و بقا اور صبر نہ بلاو جسے کہ یہ تکلیف اتنا کوشش کی ہوئی ہے مگر مطلق یہ ہے کہ ایام دوست برادر اعیان و دوست بلاؤ ایوب نے اپنے رب کو پکارا اور یہ دعا کی کہ اسے پروردگار کو حق ٹکڑے کھٹکھٹ پیچھے ہے اور تو سب رقم کہنے والوں سے بڑھ کر دیکھ کر دلا ہے جو تیری شان ارحم الراحمین کا انتظام ہو کہ اگر تو ایوب علیہ السلام پر اپنا مال تو پیش کر دیا تو فیکر و غماصت کو غماص نہ کیا حق تعالیٰ کی غایت و رحمت کا ذکر کیا اور اپنی عابری اور بلا بھاری عطا کی اور غماص دشمن جو کھٹکھٹ طلب ہے تھا کہ میں قریب ہوں گا و رحمت میں کیے عرض کروں۔ عرض کرتے ہوئے بھی شرم آتی ہے اب ارحم الراحمین میں اور یہ میری عابری اور بلا بھاری آپ کے سامنے ہے جو چاہیں کریں میں آپ کا بندہ ہوں لیکن آپ کی رحمت کا فتنہ بڑھا

وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَنْقُذَهُ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

اور ہمیں اسے گواہ جب چلا گیا غصہ سے لاکر، ہر سہاگر پر : بکرا

نَقُذْ رَعِيْلَهُ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

سکین کے پر چھڑا دیا، انہیں میں، کو کوئی حاکم نہیں رہا تیرے

سُبْحَانَكَ ۖ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۰﴾

تو بے حجب ہے میں تھا مجھے روزوں سے

فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ

پھر میں نے اسے اپنی بکرا، اور بچا دیا اس جیل سے۔ اور یوں ہی ہم

نَجَّيْنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۱﴾

بچا دیتے ہیں ایمان والوں کو۔

(۸) قصہ یونس علیہ السلام

قَالَ اللَّهُ تَتْلِي وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا ۖ اَللّٰهُ - وَكَذَلِكَ نَجَّيْنَا الْمُؤْمِنِينَ
یہ انھوں نے قصہ یونس علیہ السلام کا ہے جو کہ غارتوں کا جاننے والا ہے۔ نون کے معنی پھسل کے ہیں جو کہ پھسلنے سے ان
کو نکل کر بچا تھا اس لیے اس کا لقب ذوالنون پرالین پھسل واسے۔ وہ اپنی قوم سے غما ہو کر چلے گئے تھے، جب
وہ تھا کہ وہ کھرا اور کچی بریلی ہوئی۔ جسے تو یونس میرا لہ نام سے صبر نہ ہو سکا اس لیے ناخوش ہو کر ان کے دریاں سے
نکل گئے اور یہ ایک کیم کی چھت تھی کہ کانٹوں کے پھان سے ڈامہ ہوئے تو ناخوش ہو کر ان کے دریاں سے نکل
گئے اور ان کا یہ غصہ اتنی وجہ سے تھا بلکہ غصے کے عروہ کی کافران کی وجہ سے تھا اور یہ غصہ اگرچہ حق اور درست
تھا، مگر چونکہ ان کو راستی سے کل جانا اور ان کیم الہ کے تھا اس لیے ان پر عتاب آ کر انکو چلبے تھا کہ اس
بارہ میں وہی اور کیم الہ کا نشانہ کر رہے اس طرح سے جو کہ ایک دم سے نکل کھڑا ہو انکی خرابیوں شان نہ تھا اعتقاد
پرست ہو کر نکل گئے یہ کیم الہ کا تھا حق امت کے حق میں عتاب ہے جب یونس علیہ السلام نے چمے دب کو
بکرا۔ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ - اور اپنی غلطی اعتراف کیا تو

پھلی کو کچھ جو اگر کارہ پر گرا بھی دے۔ اس نے گناہ پر اگر گرا بھی دیا صحیح مار پھر اپنی سابقہ سستی کی طرف واپس آگئے ہیں سے ناراض ہو کر نکلے گئے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور بیان کیجئے آپ ان سے پھلی والے کی کو قلعہ حب کر وہ اپنی قوم سے ایمان نہ لے کر جسے نافرمانی اور بغض ہو کر رہتی ہے چلے گئے۔ انہوں نے اپنے یوں ہی حق پرستوں کو شہر یمن کی طرف لوگوں کی طرف مینا جو موصی کے خیر میں سے ایک شہر ہے، یوں علیہ السلام نے انکو ان کی طرف دعوت دی اور کھانا بھیج کر انہوں نے نہ مانا اور اپنے گھر پر اڑے رہے۔ یوں علیہ السلام حضرت یمن کے ان کے ایمان سے نکل گئے اور اسی نکلنے میں وہی عواد بنی اور مکہ انہی کا انتظار نہ کیا اور ان سے یہ وعدہ کر کے چلے گئے کہ یمن دن کے بعد تم پر طرابلس آئے گا، جی جوش نہیں ہوتا۔ جب آثار عذاب کے شروع ہوئے تو گھبرا کر سب بستی سے باہر چلے گئے اور گریہ و زاری کی، اور کچھ دن سے قہر کی، طرابلس ملی گیا۔ بعد ازاں حضرت یونس علیہ السلام کی تلاش میں نکلے، اور حضرت علیہ السلام بستی سے نکل کر بحرِ روم پر پہنچے اور ایک جاہت کے ساتھ کشتی میں سوار ہو گئے۔ پس وہ غرقِ روانہ ہوئی لیکن خدا کی رحمت نے کشتی کا ٹکڑا سب کو حرق کا خوف لاحق ہوا، کشتی والوں نے جو کچھ دیکھ کر نہ کر سکے اسے ادا کیا کہ ایک آدمی کو پیچھے بھینک دیا جائے اس آدمی کے نصیب کے لیے قرعہ لگایا ہوئی اور دو تین مرتبہ ہوئی ہم تیرے قرعہ حضرت یونس کے نام پر نکل رہا۔ کما قال تعالیٰ فَكَانَ يَتُوقُ الْمَتْلُكَ خَاصِيًّا۔ یونس علیہ السلام سمجھ گئے کہ وہ جا کا ہوا طعام میں ہی ہوں جو اپنے آقا کے رتی کے بغیر اجازت کے بستی سے نکل آیا یہ دیکھ کر یونس علیہ السلام خود اور یمن کو دے پڑے۔ فوراً ایک بڑی پھلی نے آپ کا لہر مایا۔ انہوں نے پھلی کو کھنکھو دیا کہ چارے اس بندہ کی اپنے بیٹ میں حفاظت کرنا۔ یہ بندہ تیری روزی اور تیرا رزق نہیں مگر تیرے پیٹ کو ہم نے چند روز کے لیے اس کا قیر خانہ یا حفاظت خانہ اجازت غلام بنا لیا ہے۔ لہذا چند روز کے لیے انکو لکھ بند کرنا مقصود ہے اس کے گوشہ دوست میں سے کھانے کی چیز کما اجازت نہیں مہارنا نہ بغیر چارے حکم کے اپنی قوم سے ناراض ہو کر نکل گیا ہے اگرچہ اسکا یہ غصہ ہماری ہی وجہ سے نہیں اس کو دیکھتے تھا کہ ہمارے حکم کا انتظار کرتا۔ ہم حال یونس علیہ السلام کو کچھ چھوڑ کر بھی گئے اور چارہ رست اور ہمارے لطف و عنایت کی بنا پر یہ گمان کیا کہ ہم ان پر رحمی اور داور گریہ نہیں کریں گے، ابن عباسؓ اور مجاہدؓ اور ضحاکؓ اور قتادہؓ اور جن بعضی سے مروی ہے کہ اس رست میں کُنْ تَقْدِرُ عَلَیْکَہِ کے معنی اِن مَشِئْتِ عَلَیْہِہ کے ہیں یعنی یونس علیہ السلام نے یہ گمان کیا کہ ہم انکو تنبیہ اور آزمائش میں نہیں ڈالیں گے اور ان پر کوئی سختی نہیں کریں گے معاذ اللہ یہ معنی نہیں کہ یونس علیہ السلام نے یہ گمان کیا کہ معاذ اللہ خدا تعالیٰ ان پر قادر نہ ہو گا اور یہی قول چھوڑ مفسرین کا ہے اور اسی کو امام ابن جریرؒ نے اختیار فرمایا۔

یونس علیہ السلام کا یہ گمان اللہ کی رحمت اور عنایت کی بنا پر بطورِ ناز تھا جیسے کوئی غلام اپنے آقا کے لطف و کرم کی بنا پر بطورِ ناز کوئی نام اہم حکم کے عمل کر کر رہا ہے اور قدیر معنی لطیف لغت عرب میں اور قرآن کریم میں بکثرت آیا ہے۔ کما قال تعالیٰ وَحِیْنٌ تَقْدِرُ عَلَیْکَہِ وَذُقْنِہُ فَلَبِیْتُ بِمَعْنَا ۙ اِنَّکُمْ اِنَّکُمْ تَقْدِرُ لَعَلَّہُ اِنْشَاؤُہُ وَ تَقْدِرُ ۙ اِی یوسع و یضیق۔ وَ اَمَّا اِلَہَا مَا اَنْتَ کَا

فَقَدَّرَ عَلَيْكَ رِزْقَهُ الْإِنْسَانُ ضَعُفًا.

[illegible][illegible]

حضرت یونس علیہ السلام کو اپنی کھنکھاتی ہوئی انگلی کے ذریعہ فریاد کیا اور اپنی طرف نظر کی نسبت کو زانیہ کیا تھا جیسا کہ حضرت آدم علیہ السلام کے فقر میں سے دیکھا جاتا تھا۔ اور عجم کے صوفی تصوف اور کر کے میں جس کے مراتب اور درجات میں ایک عالم عظیم پر ہندو جہاد ایک ظلم و فساد پر بھی موزا ہے۔

قائدہ (۲۶) اور سرحد میں جو ایک ہے کوئٹہ کو پورس بن گئی یہ فیصلہ نہ دو سو اسی کے مراد ہے کہ

فیضیت زدہ کو حوالہ لے کر نصیحت کا باعث بنے کر نکاح کے حق میں استعداد صحت کا ہر واقعہ پیش آیا وہ ظاہر نہیں اگرچہ
عراق تھا مگر وہ حقیقت یہ معراج نزلت تھی۔ پچھلی کے پیش میں اور معراج کی تائید کی میں اثر تھا نے نے اپنی اہلیت
اور حال کا ان کو مشاہدہ کر دیا لیکن یہ مشاہدہ پہلی تھا اور ہر گز تیسری و غائب تھا اور مشرب معراج میں آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو جو مشاہدہ ہوا وہ مشاہدہ کا وہ ہوا کہ وہ ہوا کہ ظاہر کی طور پر تھا اور نہ کائنات الہی کے ساتھ مترادف تھا۔ اور
قرب کا اعلیٰ ترین مقام تھا۔ اور وہ حق معراج اور ازل تا آخر معراج عربی تھا جس سے قصہ و احادیث کا کام تھا وہ مقام یہ
الہیہاد و انطیاس اور کرم و اوقاف اور قرب کے یہی مخصوص تھا وہ ان کے کسی کی رسالت نہیں۔

وَذَكِّرْنَا إِذْ نَادَى رَبُّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَّ

اور ذکر کیا نے جب پکارا اپنے رب کو کہ وہ! نہ چھوڑ مجھ کو اکیلا۔ اور

أَنْتَ خَيْرُ الْوَرِثِينَ ۝ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا

تو تھے سب سے بہتر وارث۔ پھر ہم نے سن لے اس کی پکار اور بخشا اس

لَهُ يَحْيٰى وَاصْلَحْنَاهُ زَوْجَةً لَّهُمْ كَانُوا

کو بخنی۔ اور چلی کر دی، اس کی عورت۔ وہ - زوج

يَسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ۚ

دوڑتے تھے بخیراتوں پر۔ اور پکارتے تھے ہم کو ترغیب سے اور ترس سے

وَكَانُوا لَنَا خٰشِعِينَ ۝

اور تھے ہم سے آگے دہسے۔

(۹) قصۂ زکریا علیہ السلام

قال الله تعالى وَذَكِّرْنَا إِذْ نَادَى رَبُّهُ..... الخ..... وَكَانُوا لَنَا خٰشِعِينَ ۝
اور یہ، ان آیات میں نواں تھا حضرت زکریا اور یحییٰ علیہ السلام کا ذکر کرتے ہیں جس سے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی نامہ مالک کا نقش مشتمل ہے چنانچہ فرماتے ہیں ہمارے نبی زکریا علیہ السلام کا قصہ ذکر کیجیے

جبکہ اس نے اپنے پردہ گار کو بیکار کر کے میرے پردہ گزار سمجھ کر نہایتی لادارست اس سے اطلاع دینا چاہتا اور توسلے لائیں
سے بہتر وارث ہے یعنی ظاہری وارث سب لگا چکا ہے کہ صرف ایک تو ہی باقی رہے گا۔ پس ہم نے انکی دعا قبول کی
اور انکو یحییٰ بنی امیہ اور انکی لیلیٰ کی جو کہ انکو تھیں انکی اصطلاح کرنی چاہی انکے ہاتھ میں کو دور کر کے پتہ چھیننے کے قابل
بنادیا۔ یہ سختی میں کہ انکی بیوی کی بد نظمی کو خوش خلق سے بدل دیا۔ کہا جاتا ہے کہ انکی بیوی دہرائی تھیں منصفی قضا
سودھ کریم اللہ صرحہ اکی طران میں گزر چکا ہے۔

یہ تمام اذیتا و جکاساں صورت ہیں ذکر چوا، نیک کاموں میں دھڑلے سے لگا رہا میری ہم ادب و خوف درجہ اور
وہمیت اور خوف سے ہم کو بیکار تھے اور پورے مانتے یا زہری اور حاجی کرنے والے تھے۔ پس جس کو اللہ
کی رحمت میں داخل ہونے کی طبع ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ غلبہ اور جہت کے ساتھ اپنے پردہ گزار سے دعا کیا
کرے یا زہری کو اختیار کرے تا کہ وہ چھڑے۔

وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا

اور وہ عورت جس نے قد میں دیکھی اپنی فحشیت چھ پر کسکی کی نے اس عورت میں جان دے

وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۝۱۱

اور کیا اس کو اور اس کے بیٹے کو فرمان دلوں کو۔

(۱۰) قصہ حضرت عیسیٰ مریم علیہما السلام

قَالَ اللَّهُ قَدَانِي وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا... الخ... وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ...
یہ سوال تھے حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم کا ہے جس پر انبیاء کے قصہ کو ختم فرمایا اور اس سے پہلے حضرت
ذکر علیہ السلام کا قصہ مذکور ہوا۔ ان دو خواتین میں غایت درجہ ممانعت ہے کہ وہاں کوڑے مرد و عورتوں میں اند
بالجھ عورت سے پھر پیدا ہونے کا ذکر ہے اور وہاں کوڑی سے غیر شریک کے لڑکا پیدا ہونے کا ذکر ہے جو اس سے
زیادہ عجیب سے چیز تھی فرماتے ہیں اور اسے ہی اس عورت کا قصہ ذکر کیجئے جس نے اپنی ناکوس کی پیدائش اور کامل
طور پر حفاظت کی تو ہم نے اس عورت کے گریبان میں جبریل علیہ السلام کے واسطے سے اپنی ایک خاص دولت جمع
دی جس سے اسکو پھر شریک کے قتل نہ کیا اور اس میں سے تم کا ایک جو گروہ ہی جناب مسیح علیہ السلام پیدا ہوا اور
چھوٹے مریم کو اور اس کے بیٹے یحییٰ کو چھان دلوں کے لیے اپنے کمال قدرت کی ایک نشانی بنایا جس سے سب

مخلی دلوں کو معلوم ہوگا کہ خدا تعالیٰ میرا سب کے سب غور سے لکھ رہا ہے اگر تم پر تمنا ہے کہ فضلی بخشہ سورۃ مریم اور سورۃ آل عمران میں لکھ چکا ہے۔

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴿۱۱﴾

یہ لوگ ہیں تمہارے دین کے سب ایک دین ہے اور میں ہوں تمہارا سربراہ سو میری عبادت کرو۔

وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ﴿۱۲﴾ فَمَنْ

اور تم کوئے کوئے کاٹے بانٹ دیا تو تم نے اپنی اپنی دنیا کا سب بٹنے پس پھر آؤں گے۔ سو جو کوئی

يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ

کرتے ایک کام اور وہ یقین رکھتا ہو سو کفر سے نہ گریں گے

لِسَعِيدٍ ۚ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ﴿۱۳﴾

اسکی دوزخ اور ہم اس کو لکھتے ہیں۔

بیان اجماع انبیاء کرام بر توحید خداوند انام

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ۖ أَلَيْسَ إِلَىٰ قَرْنًا لَهُ كَاتِبُونَ ۚ

اور یہ ہیں تمہارا ایک امت ہے ایک امت ہے اس کا بار میں کسی کا اختلاف نہیں، اپنا نام کو پائیے توحید کے بار میں اختلاف نہ کرو اور صرف خدا کے ویدہ اور ایک لائی عبادت کہ پناہ فرماتے ہیں اسے تمہیں ہی توحید تھا، ہی امت ہے وہ آئینہ کوہ قسوت و احقر ہے جس پر تمام ایثار کرے اس میں کسی کو کچھ اختلاف نہیں توحید پر تمام ایثار کا اتفاق ہے خود میں تمہارا پروردگار میں پس تم سب میری ہی عبادت کرو، لوگوں کو پائیے تھا کہ سب طاعت اور برے طریقے تمام ایثار کا طریقہ ہے دیکھو جو وہ نصاریٰ اپنے دین کے بار میں متفق و مختلف ہو گئے اور انہوں نے اپنے دین کو کھینچ کر لیا اور ایک دوسرے پر لعنت کرنے لگے اور قوت سے مزبور کر دینا کی زندگی پر ہر دوسرے کر بیٹھے۔ سب ہمارے طرف ہوتے رہے میں ہم ان کو ان کے اٹالی کی سزا دیں گے میں جو شخص ایک علی کرے اور ایک دوسرے

ایمان والوں میں کھانا تو اس کی کوشش کرنا احمق فی نہیں کی جائے گی بلکہ اس کی سبب شکر ہوگی اور اسے تحقیق ہم اس کے اعلان کر گئے جاتے ہیں۔ ہمارے حکم سے کراؤ تاہین اس کے اعلان کو صحیحہ اعلان میں شریعت کرتے ہیں۔

وَحَرَّمَ عَلَىٰ قَرِيَّةٍ أَهْلَكْنَهَا أَنْتُمْ لَا

اور معبود جو دہا ہے ہر بستی ہر جس کو ہم نے کھا دیا کہ وہ نہیں

يَرْجِعُونَ ﴿۵۰﴾ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَجْؤُوكَ وَ

پہنچتے۔ یہاں تک کہ جب کھول دیں یا جوں

مَا جِئُوكَ وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿۵۱﴾ وَ

ما جوں کہ اور وہ ہر ایمان والوں کے چلتے آئیں۔ اور

اِقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَلَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ

نزدیک پہنچتے ہوا وعدہ پھر بھی اُپر لگ رہیں مکیوں کی

الَّذِينَ كَفَرُوا يُؤْيَلِنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا

آنکھیں۔ اسے غافل ہوتی ایمان ہے۔ ہے اس کے

بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۵۲﴾ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِّنْ دُونِ

ہمیں نہ ہم تم کے گواہ۔ تم اور جو کچھ پوجتے ہو اللہ کے سوا

اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرِدُونَ ﴿۵۳﴾ لَوْ كَانَ

جہنم کا ہے وراثت میں تم کو اس پر پہنچنا ہے۔ اگر ہوتے

هَؤُلَاءِ إِلَهًا مَّا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۵۴﴾

یہ لوگ تھا کہ نہ پہنچتے اس پر اور سارے اس میں رہتے رہیں گے۔

لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿۵۵﴾ إِنَّ

اُن کو وہاں جہنم ہے اور وہ اس میں بات نہیں سنتے۔ جن کو

الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا

آگے بھر چکی ہماری طرف سے نیکی۔ وہ اس سے دور

مَبْعُدُونَ ۝ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ۚ وَهُمْ فِي

رہیں گے، نہیں سنتے اس کی آہٹ۔ اور وہ اپنے جی

مَا أَشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خِلَدُونَ ۝ لَا يُخْزِنُهُمُ الْفَزَعُ

کے مزوں میں سدا رہیں۔ نہ تم ہو گا ان کو اس

الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ۖ هَٰذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي

بڑی گھبراہٹ میں اور پہلے آویں گے انکو فرشتے آج دن تمہارا ہے جس کا

كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ

تم سے وعدہ تھا۔ جس دن ہم پھیٹ لیں آسمان کو جیسے پھیلتے

السَّجِيلِ ۖ لِكُتِّبَ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَّعِيدُهُ وَعَدًا

میں طوار میں کاتر۔ جیسا ہم سے بدایا پہلی بار، پھر اس کو دہرائیں گے

عَلَيْنَا ۖ إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ۝

وعدہ ضرور ہو چکا ہے ہم پر ہم کو کرنا۔

بیان قریب قیامت و مخرج یا جوج و فناء عالم و بیان

ذلت و تنواری اہل غفلت و بیان عزت و کرامت اہل سعادت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ تَجَازَوْا عَلَىٰ قُرْبَىٰ ۖ أَفَلَا تَنفَعُكُمْ لَٰكُمُ الَّذِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ۖ إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ۖ

اور بڑے گھڑنے کی بات میں تو میرا اور عزت کا بیان تھا اب آگے معاذ اور

کھڑا رہ کر سب سے رجوع اور منہ یعنی اسی سے توبہ کرنا باطلی ممکن نہ رہے گا۔

اور خروج و رجوع کا بعد قیامت اور رجوع اور بعثت کا سجادہ قریب آجائے گا یعنی خروج باجوع کا رجوع کے بعد قیامت قریب آجائے گی اس کے بعد قیامت کے قائم ہونے میں کچھ دیر نہ ہوگی چنانچہ حضرت ابراہیم سے مروی ہے کہ اگر کوئی شخص خروج باجوع راہوں کے بعد کوئی کھیل چاہے گا تو اس پر سوار نہ ہو سکے گا کہ قیامت آجائے گی یہیں ناگاہ اس وقت نصیب یہ ہوگا کہ خوف اور وحشت کی وجہ سے ٹوڑیوں کی ٹکڑیاں ٹکڑی کی ٹکڑی اور پتھریں کی پتھریں رہ جائیں گی اور حسرت سے یہ کہیں گے کہ اُسکے باری صفتی اور برپاوی کہ ہم دنیا میں کس قیامت سے اور خدا کی طرف رجوع سے اور حساب و کتاب کے لیے صفائی سے غفلت میں پڑے ہوئے تھے مگر حقیقت یہ ہے کہ ہم نا اعلیٰ اور بے خبر تھے اسی لیے کہ ایمان اور ان کے داروں نے ہم کو ارادہ قیامت سے قیلا دیاتھا اور حساب غفلت سے ہم کو چکا دیاتھا اور ازل روز سے ہی ہم کما کس پر دنیا کی دلفریب واقف کر دیا تھا۔ لہذا پندار قیامت کو جھٹکا غفلت اور بے خبری کی بنا پر نہ تھا مگر خدا اور باری کی بنا پر تھا اور حقیقت یہ ہے کہ ہم کا رخ کائنات سے جان بوجھ کر ہم نے اپنی جانوں پر لٹو لیا ایسا اُسے تو ہم کو بیدار اور سوشل کر دیا تھا ہم نے خود ہی دوزخ و دوزخ حق کی تحریک کی تھی۔ کہ جو لوگ اللہ کی طرف رجوع کے قائل نہ تھے وہ قیامت کو کچھ کہہ کر رجوع اور بعثت کے قائل نہ ہو سکتے تھے مگر اس وقت کا قائل نہ ہونا اور یہ جو کہ اپنے ظلم اور جرم کا اقرار کرنا انکو سو مند نہ رہا گا اس لیے کہ اب فیصلہ کا وقت صبر پر آچکا ہے کہ تم تو دنیا میں کہنے کا تھا اور وہ اب تم پر ہو چکی اور وہ فیصلہ یہ ہو گا کہ تم میں کس شے پر توبہ کروں گے کہ تم کا اندام بنا دیتے جائیں گے اور اہل ایمان کو اور اذکار کرام اور اعلیٰ اسماں و انعام میں ہوں گے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ اسے مشرک کو تحقیق توبہ اور اہل غلاب ہے کہ تم اور تمہارے جہود میں کو تم اللہ کے سوا بوجھتے ہو سب اور ان کا اندام میں تم دونوں فریق عاد اور حمود پر توبہ کر کے لیے حاضر ہونے والے اور اس میں داخل ہونے والے ہیں اگر توبہ نہ کرو تو ہمیں دینی میں ٹھاکرے تو ہم میں داخل نہ ہو گے اور نہ داشت اور غوری انکو باقی نہ ہوئی کہ ہم کا اندام بننے شست توبہ حال تھوڑا وہ تو اندام بنانے کے لائق ہیں مگر توبہ کو چاہتا ہو دھنچھ سے بھی زیادہ تھوڑا ہے وہ اسی قائل ہے کہ تم کے ساتھ اس کو بھی دوزخ کا اندام بنا دیا جائے۔ جانا پناہ ہے کہ تم میں کو تم میں جانا اس لیے نہیں کہ انکو غلاب دیا جائے بلکہ اس لیے ہو گا کہ تم میں پر حقیقت قائم ہو جائے کہ توبہ نہ تھی نہ توبہ نہ تھی اور اس قائل توبہ ملازم ہیں کہ انکے میں سے کھلی ہیں نہیں سکتے اور ہر واحد یعنی عباد اور مہرود و لوہی ہی جو ہم میں پیر رہا ہیں گئے کسی اس سے نکلن نہ ہو گا اور ان میں کس کے لیے ہم میں پیر رہا اور پندار اور اس میں ہو گا جس سے ہم نکلے گئے توبہ اور وہاں ضرورت علی کی وجہ سے کچھ نہیں بھی سکتیں گے۔ بااں وجہ سے کہ وہاں جا کر رہے ہو جائیں گے جیسے وہ دنیا میں حق کے سننے سے ہرے تھے وہ تو اپنی شہادت کا حال جو اب اس کے اعجاز و عبادت کا ذکر کرتے ہیں۔ تحقیق ان لوگوں کے لیے باری خوف سے جھکی یعنی عبادت الہی مایل اور قدرت پر ہو چکی ہے اور عزت کا حکم ان کے لیے ملنا ہو چکا ہے وہ جو ہم سے اس قدر دور رکھ جائیں گے کہ ہم کی آہستہ اور آواز کو بھی نہیں سنیں گے ہمیں جو میں کافروں کے برابر ہیں جائیں گے ان کے سینے اور چلنے کی آواز بھی ان کے کان میں نہیں آئے گی کیونکہ وہ آواز مگر وہ بھی اندر میں نہیں کون کاشی چاہے اس میں وہ جیش و جیش رہیں گے یہ تو اپنی عبادت کی لغت اور راحت اور لذت کا چاہنا جو اب اس کے لیے تیار ہے

مگر انہوں نے اس خوف سے کہ وہ جہاد بھی شہادت کا چاہنا ہی نہیں کی ضرورت نہیں ہے۔ ۳۳

ہو گا کہ وہ قبر کی پریشانی اور گھبراہٹ سے بے امن اور مضطرب ہوں گے ان کو قیامت کے دن لڑائی اور گھبراہٹ ہی ظہور نہیں پائے گی کہ جب ان سے دعا کرو تو فرما کر اس سخت فکر سے اسے تم اور پریشانی نہ ہو گی اور جہنم سے واپس لوٹی پریشانی نہ ہو گی جس دن تمام مہاجرانی اور پریشانی میں مبتلا ہو گا اس دن یہ اپنی سعادت فرما کر کہے مضطرب ہوں گے اور قریب سے نکلے اور دھتے وقت لڑنے ان کا استقبال کریں گے اور ان کو شادت اور بہادریا دیں گے اور کہیں گے ہمارا وہ دن ہے جس کا تم سے وہاں میں وعدہ کیا جاتا تھا کہ تم کو دارالعتق میں یہ نصیب اور کراہتیں نہیں گی سورہ دن و بجا دل ہے جس میں کہا ہے ہر دو گنا سے تم سے انداز کا وعدہ کیا تھا یہ وعدہ حاصل ہے جس کے بعد قرآن میں یہ نکتہ غائب کا دن ہے جس کے بعد رکوعی بحساب ہے اور رکوعی غائب ہے۔

نیک و ایمان اور نفع

حشر آتھا وصال حشر میں

ہم ہر آیتا جمال کبریا

اسی اس کے بعد قیامت کے دن آسمانوں کے کنارے سے لڑاؤ کر دیا اس دن کو جب ہم لڑائی میں تھے باوجود ہم نکلنے کے وقت آسمانوں کو اس طرح ٹپٹ ڈال گئے جسے عوام میں مختلف کا قدر ٹپٹ دیتے ہیں خود انورانی زمان کا قضا سے جس کے میں دفتر ایسے کا نذر کے میں اور غلام یہ ہے کہ جس طرح دستاویز کا لیا کا قدر ٹپٹ کر دیکھ دیا جائے اسی طرح ہم آسمانوں کو ٹپٹ کر دیکھ دیں گے اسی سے تم ہادی قدرت اور عظمت کا اعجاز دیکھنا وہی طرح ہم نے اول بالقرآن کو کسی حمل اور مادہ کے پیدا کیا اسی طرح ہم دوبارہ پیدا کر دیں گے ہم نے دوبارہ پیدا کرنے کا وعدہ اپنے دفتر پر ہے ہم اپنے وعدہ کا وعدہ پورا کرنے والے ہیں یا یہ معنی میں کہ اللہ نے اپنے نیک بندوں سے جو نوب کا وعدہ کیا ہے وہ بہت بڑا وعدہ ہے اور اس وعدہ کی پوری علامت یہی آواز ان کا ہے کہ اس کی محنت ہے وہ وہ ظہور ہو چکی ہے کہ ان کی محنت ہوتا ہے جس کا ثمرہ میں اس کا ثمرہ اس لیے اب آئندہ آیات میں یہی تکرار مانا کیست کے ظہور اور لہر کی قدرت دیتے ہیں یعنی آئندہ آیت وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ قَبْلُ الذِّكْرَ الَّذِي كُنِيَ الْاَكْزَرُ يَوْمَ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ میں اس کا ذکر ہے۔

لطائف معارف

(۱) آیت مَكُونُوا عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَيْفَ تَعْلَمُونَ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ

پہلا قول یہ ہے کہ میں جیسی کو چاہے تمہارے برابر اور یا دوست کے ذریعہ یا غائب کے ذریعہ اس کو جاگ کر دیا تو یہ بالکل ہے کہ وہ حساب کتاب کے لیے غفلت کی طرف رجوع نہ کریں اس آیت سے متوجہ رہ کر ہر کار و کرنا مقصود ہے جو یہ کہے ہیں کہ اللہ کوئی چیز نہیں ہے جس کے بعد آدمی زمین میں اس کو جاگ جو ہا ہے اور دوست و اور ہوا ہے ہے اس قول کی بنا پر ہر حرف لا آیت میں اصل سے نام نہیں اور جو اس سے غفلت رجوع کرنا ہوا ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ میں جیسی کو چاہے تمہارے برابر اور یا دوست کے ذریعہ یا غائب کے ذریعہ اس کو جاگ کر دیا تو یہ بالکل ہے کہ وہ حساب کتاب کے لیے غفلت کی طرف رجوع نہ کریں اس آیت سے متوجہ رہ کر ہر کار و کرنا مقصود ہے جو یہ کہے ہیں کہ اللہ کوئی چیز نہیں ہے جس کے بعد آدمی زمین میں اس کو جاگ جو ہا ہے اور دوست و اور ہوا ہے ہے اس قول کی بنا پر ہر حرف لا آیت میں اصل سے نام نہیں اور جو اس سے غفلت رجوع کرنا ہوا ہے۔

تیسرا قول

یہ ہے کہ جو ج سے جو ثالی الزام اور ہے اور حرف لامابت میں لامابت اور مطلب یہ ہے کہ مرنے کے بعد
و دنیا میں دوبارہ ان کا لوٹ کر آنا ممکن ہے۔

مرزائے قادیان کا ایک استدلال

مرزائے قادیان اور اس کے متبعین اپنی مطلب دہائی اور لوگوں کو دھوکا دینے
کے لیے سب سے بڑی طور پر اس سے کہتے ہیں کہ اگر کوئی ہے، مرزائے قادیان نے

اقال نور و دعوئے پاک و سب سے بڑا دعوئے پاک ہے کہ میں اور حضرت مسیح کے لئے اور نیک کے بارے میں جو آیات اور احادیث متواترہ و دوم قی
ہیں ان میں طرف طرح سے تحریف کی۔ اور اس میں بظاہر لگاؤ نہیں مرزا صاحب بڑے پوشا اور رفیقا تھے، اس بات کو یہ خوف تھا
چونکہ عیسائی ملت اسلام کی وفات تسلیم کرنے کے بعد میں یہ اعمال وہ جانتے ہیں کہ ممکن ہے کہ کفرانِ حق کے انکو دوبارہ زندہ کر کے آسمان
سے زمین پر بھیج دے تو مرزا صاحب کی یہ سب سے بڑی غلط بات ہے اس لیے یہ دعویٰ کیا کہ ہر ایک کے لئے کافروں کا زندہ ہونا ممکن ہے اور ان کے
اور اس آیت بخیر لہ علی قلوبہ تعالٰی الخلفہ لا یزیدہم فی کفرہم سے استدلال کیا کہ مرنے کے بعد زندہ ہو کر دوبارہ دنیا میں آنا
ممکن ہے جو خداوند الامام صاحب الان اوامہ ص ۵۹ میں لکھتے ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ اس بات کے ثابت ہونے کے بعد کہ وہ جنت میں ہیں اور اسی طرح ہی فوت ہو گئے ہیں ہر ایک
مسلمان کو ماننا ہے کہ اگر فوت شدہ ہی ہرگز دنیا میں دوبارہ نہیں ملے گا کہ نیکو قرآن اور حدیث و دلائل و احوال اس بات پر ثابت
ہیں کہ جو شخص مرنے کے بعد دوبارہ دنیا میں ہرگز نہیں آئے گا اور قرآن کریم الخلفہ لا یزیدہم فی کفرہم سے کہہ کر یہ سب سے بڑی غلط بات ہے کہ ان کو جنت
مرزائے قادیان کا یہ استدلال کہ کافروں کا دوبارہ زندہ ہونا قطعاً غلط ہے جسے تسلیم کیا کہ اس بات کی تصریح

جواب

میں لکھی گئی ہے اگر آیت میں جو ج سے جو ثالی اور مرزا دیا جانتے ہیں کہ پہلے قول میں ذکر ہوا تو یہ سب صاحب
یہ ہم کو کہیں سب سے بڑی بات ہے کہ اگر ان کے لیے یہ بات حرام ہو کر نہ رہے کہ وہ قیامت کے دن حساب و کتاب کے لیے
ہماری طرف نہ لوں ہم ان کے اقبال کچھ دے دیں اگر وہ میں جانتے ہیں کہ ہماری طرف انکو لوٹنا اور ہماری ضرورت میں سامنے ہونا ضروری
ہے اس درمیان کو ان کے اقبال کا وہ دروازہ جانا کہ آیت کے یہ معنی۔ آیت کے ایزالہم لا یزیدہم فی کفرہم سے کہہ کر یہ سب سے بڑی غلط بات ہے کہ ان کو جنت
میں ہونا قطعاً غلط ہے قرآن لہ علی قلوبہ تعالٰی الخلفہ لا یزیدہم فی کفرہم سے کہہ کر یہ سب سے بڑی غلط بات ہے کہ ان کو جنت
قادیان کے جو ج سے جو ثالی آیت کو کوئی حق نہیں اس لیے کہ اس آیت میں بخیر کی طرف جو ج کرنے کا بیان ہے مرنے کے بعد
دنیا میں دوبارہ جو ج کا کوئی بیان نہیں اور اگر آیت میں جو ج سے جو ثالی کی طرف اور دوبارہ زندہ ہونا اور دوبارہ دنیا میں مرزا صاحب
کے لیے قزو و مارشید نہیں اس لیے کہ آیت کو مطلب یہ ہے کہ آدمی نے پس اور عاجز ہے۔ بات اس کی قدرت میں نہیں کہ
مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہو کر دوبارہ دنیا میں آسکے تاکہ اپنی گزشتہ باتوں کا کفار و کفر کے اندر فائدہ اٹھائی کہ تعلیم کی نالی کرے۔
یہ بات اولیٰ کی قدرت میں نہیں جیسا کہ دوسری جگہ اشارہ ہے۔ فَمَا یُزِیدُہُمْ فِی کُفْرِهِمْ سِوَا مَا کَانُوا فِی کُفْرِهِمْ یَزِیدُہُمْ فِی کُفْرِهِمْ
مطلب یہ ہے کہ کافروں کا دوبارہ زندہ ہونا جو ج سے جو ثالی کی طرف جو ج نہیں کر سکتا۔

معانی لغت میں مرزا صاحب نے لکھا ہے کہ اگر خدا ہی کسی کو زندہ کرنا چاہتا ہے تو وہیں کر سکتے ہیں قرآن کریم میں متعدد دھوکے ہیں
اسی وارد کیا ہے کہ وہ دوبارہ زندہ کرنا خدا کر سکتے اس مسئلہ میں لامی میں چند واقعات ہیں خدمتِ جبر۔

پہلا واقعہ

حق حمل شانائے قرآن کریم میں مردوں کے دوبارہ زندہ ہونے کے واقعات منکرین حشر کی تردید کے لیے ذکر فرماتے ہیں۔
 مگر معلوم کریں کہ مردوں کو زندہ کرنا خدا تعالیٰ کی قدرت سے خارج نہیں اور یقین کریں کہ کمال سے جو قیامت قائم ہونے کی
 خبر دی ہے وہ حق ہے خدا تعالیٰ قادر مطلق ہے جب چاہے زندہ کرے اور جب چاہے کسی کو موت دے اور
 ہمارے عاجزانور سے لیں ہیں۔ بندوں میں یہ طاقت نہیں کہ مرے کے بعد وہ خود کو زندہ کر لیاں اور وہ اسکی۔ اللہ جل شانہ زندہ کرے
 جس کو دوبارہ دنیا میں لانا چاہیں تو اسے ہیں اور خداوند تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے وقت اور قیامت سے پہلے کسی کو
 زندہ کرنا کمال ہے لہذا تم یہاں موتی کو حلال سمجھ کر قیامت کا انکار نہ کرو ہم ہر طرح سے قادر ہیں۔ کوئی زندہ بنا دی قدرت
 سے عاجز رہ سکتا ہے اور نہ کوئی مردہ۔ ہم جس زندہ کو مردہ کر دیں تو وہ از خود زندہ نہیں ہو سکتا اور جس مردہ کو زندہ کرنا
 چاہیں تو اس کی جہاں نہیں کہ جاسے ارادہ اور شہادت سے مرثیٰ کی کٹکے۔ مرنے کے بعد زندہ از خود دنیا کی طرف دوبارہ نہیں
 لوٹ سکتا البتہ اگر خدا تعالیٰ چاہے تو وہ مردہ کو دوبارہ دنیا کی طرف لوٹا سکتا ہے۔

حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں چند مردوں کے زندہ کرنے کا حال بیان فرمایا اور عقلی علم ہی کو حق ہے کہ خدا تعالیٰ
 قادر مطلق ہے اور ہم اس کی خدا تعالیٰ کے شہر دی ہے وہ اس کی قدرت سے عاجز رہ سکتا ہیں۔ اس سب سے اپنی قدرت
 کا اعلان فرمادہ ہے کہ جو چیز ہمیں حال کو کھائی دیتی ہے ہم نے اپنی قدرت سے خارج کر دیا مگر مردانہ اور زانی احباب موتی کو حلال
 سمجھتے ہیں اور جن آیات میں مردوں کے دوبارہ زندہ ہونے کا حال مذکور ہے طرح طرح سے ان کی تادیب کرتے ہیں۔ یہی
 کہتے ہیں کہ ان میں موت کا لفظ آیا ہے اس کے معنی پریشانی یا تینہ کے ہیں اور امید کے معنی جگلس اور بچاں بلکہ یہی اور بھی کہتے ہیں کہ مرد
 حمل تھا۔ یہاں اشارہ کیا خوب تاویل ہے کیا کوئی ادنیٰ عقل والا یہ کہہ سکتا ہے کہ حق حمل شانائے سورۃ یٰسین میں ہزاروں
 لوگوں کے گھر سے ہٹا کر جانے اور جانے کا اور پھر ان کے زندہ ہونے کا واقعہ ذکر کیا ہے۔ کیا وہ منہ اندر ہونے سے چھٹے
 تھے مگر خدا تعالیٰ نے قرآن سن کر دیا اور پھر ان کو جگا دیا اور خدا تعالیٰ نے ان پر پڑا ہی فضل فرمایا کہ ان کو زندہ سے جگا دیا معلوم
 نہیں کہ عید رسی کیا مصیبت کی چیز تھی جس کے ڈر سے ہزاروں آدمی گھر بار چھوڑ کر ہٹا کر اپنے پورا خدا تعالیٰ نے ان کو جگا
 دیا یا چوبیس گھنٹے کے بعد ان کو جوش دے دیا اور کیا عظیم علیہ الصلوٰۃ کا واقعہ علی غریب ہیں کا واقعہ تھا کہ وہ سو سال تک
 رہے مگر خدا تعالیٰ نے ان کے پاس انکی سواری کا گھر حاجی سوار پا۔ اشارے سو سال کے بعد دونوں کو حساب سے بیدار کیا۔

تیسرا واقعہ

حق حمل شانائے قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حیاتِ موت کے واقعات احادیث سے ہم ثابت ہیں مگر مزاحیہ کلمے
 فرمایا اور ان کے حیاتِ موت کے واقعات احادیث سے ہم ثابت ہیں مگر مزاحیہ کلمے
 یہ ہے کہ ان میں سے کوئی واقعہ صحیح نہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حق تعالیٰ سے مردہ کو زندہ نہیں کیا وہ دراصل قریب الموت
 آدمی تھے مگر زندہ کے حق سے چند منٹ کے لیے ان میں گرہی پہنچا دیتے تھے۔ اور وہ حرکت کرنے لگتے تھے۔
 جس کا مطلب یہ ہوا کہ لوگوں باطنی عیسیٰ علیہ السلام ایک موتی جاوڑ گئے جو سمیر میں مبتلا تھے اور قریب الموت
 بیماروں کا سمیر ہی ہے حرکت دے دیتے تھے جس سے دنیا کو دھوکہ دیا مقصد تھا کہ لوگ یہ دیکھ کر ان کے معتقد ہو
 جائیں کہ یہ مردوں کو زندہ کرتے ہیں اور طرفہ کہ خدا تعالیٰ نے ان کے سمیر ہی حق کو بطور مدح اور ثبوت قرآن میں
 بیان کیا اور ان کے معجزات میں اسکا ذکر کیا اور ایسے الفاظ میں اس کو بیان کیا کہ لوگ سمجھیں کہ ان کا ایمان دعوت حضرت عیسیٰ

مکمل طرح کرامت اولیاء اللہ سے بھی ایسا ہوا۔ اہمیت ثابت ہے سچے و رواۃ میں تاریکی ہیں اور کتب معتبرہ میں مذکور ہیں
ہذا ان کا اظہار میں کیا جا سکتا ہے حال مرثیائے قادریان کے تذکرہ اور دیگر کے لیے کافی اور دعائی ہیں اور مرثیہ اور دعائی
اس بارہ میں ایک حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں وہ حدیث یہ ہے کہ حضرت جابرؓ کے والدہ حضرت عبیدہؓ نے
شہید ہو جانے کے بعد اتر آتے تھے کہ وہ روستا کی گنجھ کو کھجور دینا میں رجوع کی اجازت ہو تاکہ وہ لایا میں جا کر دیا جائے تو یہی حال
میں جاؤ و قتال کروں اور پھر نہ ہی راہ میں مارا جاؤں اور شہادت حاصل کروں اس پر ارشاد ہوا اے خدیجہ! اللہ
کی برحق عورت اور ایک روایت میں ہے کہ قد سبق الفول علی اللہم لا یرجعون حتی میں پہنچے یہ لفظ کر
چکا ہوں کہ مرنے کے بعد لوگ دوبارہ دنیا کی طرف نہ لوٹیں گے۔

جواب یہ ہے کہ اسکا مطلب وہی ہے کہ جو پہلے بیان کر چکے کہ اگر کوئی شخص دنیا میں دوبارہ جتنے کی تہذیب کرے گا دنیا میں دوبارہ وہی اثرات حاصل کر سکیں اور درحالت مالک کے حصول کا سامان کر سکیں قوی و آزاد پوری نہ ہو گا۔ بارگاہ خدادادی کا عام قانون اور عام کا دعویٰ بھی اسی بنا پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی درخواست منظور نہ ہوئی لیکن اسکا مطلب نہیں کہ وہ قلعے کو یہ قیمت بھی نہیں کر دے بظرف خرقی عادت کسی مرد کو زکوٰۃ کر سکے، خاص کر جب کہ خدا نے خود اپنے کام میں خبر سے وہی ہے کہ ہم نے بہت سے مردوں کو دنیا میں دوبارہ زکوٰۃ دینا کیا کہ مسکین کی حق کو سمجھ جائیں کسی طرح ملے جاتے تھے نہ کسی میں مردوں کو زکوٰۃ کرنے پر قادر ہے۔

مرزائیوں سے ایک سوال

بالطریق اگر یہ مسلم کر لیا جائے کہ عیسیٰ علیہ السلام وفات پا چکے ہیں اور یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ مرنے کے بعد ان کا دھرم اور جو کچھ کر دیا میں آفاقی ہے اور ان میں ہے تو سوال یہ ہے کہ آپ کو حضرت عیسیٰ کی موت اور حیات سے کیا بحث مرزا صاحب اپنی بیعت کے دینی ہیں، انکو جاننے کے اپنی بیعت کو دہل سے ثابت کر ہی نہیں گئے وفات پا جانے سے مرزا صاحب کی اپنی اور قسوت بیعت کیسے ثابت ہو سکتی ہے یہ تو صوبہ کو معلوم ہے کہ مرزا صاحب کو بھی اسکا قرعہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات سنہ ۳۳ میں نہیں کی یہ کہا جائے کہ حضرت عیسیٰ کے مرنے میں مرزا صاحب ان کے غلط اور خالص ہو گئے بلکہ اس سے انکار دو سال پہلے ہو چکی ہے تو اب مرزا صاحب تقاضا کریں کہ وہ سن وفات سے حجت پیش کر کے غلط اور خالص بن گئے اور یہ تقاضا کریں کہ یہ امر کس سے ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے دہل وفات کے انکار دو سال بعد تھا تو ان میں انکار بیعت اور خالص پیدا ہو گا اور یہ تقاضا کریں کہ عیسیٰ کے مرنے کے بعد دو سوسے عیسیٰ کے پیغمبر بن گئے اس قدر حجت نہیں بلکہ وہاں ہے ان تمام باتوں کو دہل سے ثابت کر لیں اور میں دہلی کے ساتھ کہتا ہوں کہ ساری امت مرزا زید بھی جانتے تھے کہ ان باتوں کو ثابت نہیں کر سکتی غرض یہ کہ صوبہ مرزا صاحب دہلی میرٹ میں تو بیعت کرانے جیسویت کو منع نظر آتا اور لوازیم کے ثابت کرنا ان کے ذمہ ہے میں کوئی ضرورت نہیں کہ جو حیات عیسیٰ کے مستند پر گفتگو کر لیں۔ ہمارے نزدیک یہ مستند قرآن اور حدیث اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ آپ اپنی جیسویت کے دہلی

لائے والوں کا خودی بشارت انجوٹھری کا ذکر تھا اب اس وقت میں ایک عظیم نوعی بشارت کا ذکر فرشتے ہی میں آیا اور اوقات زمین کی جوٹھری کا ذکر ہے کہ ہم مغرب دنیا میں اپنے ایک بندوں کو بھی صحابہ کرام کو زمین کا دارت بتائیں گے اور زمین کی حکومت اور سلطنت اور زمین پر طبر اور اوقات راہی ان کو خطا درگرمی جس سے اشارہ عطا کرنا شروع ہے اور وہی اس عنوان سے کہ اس بشارت انجوٹھری کو ہم اگلی کتابوں میں لکھ چکے ہیں اور بخاری بارگاہ سے صحابہ کے لئے درشت زمین کا حکم جاری ہو چکے ہے اور یہ بارگاہی اور قطعی وعدہ ہے کہ جس کی برتری ہو سکی ہے اور تمام ایمان کے مصیبتوں میں اسکا امداد ہو چکے ہے کہ مغرب قیصر و کسری کی سلطنت صحابہ کرام کے قیصر میں آئے گی پھر اس بشارت کے بعد یہ فرمایا کہ **قَدْ خَلَقْنَا قَوْمًا يَكْفُرُونَ** یعنی اس کوٹھری میں جنابت گزاردے گئے اب عجیب اظہار ہے جس سے قیصر تمام حجت ہے کہ اہل اعراب اور اہل ملت برائت کی حجت پوری ہو گئی کوئی آخرت کا مبعوث ہو گئے اور یہ کتاب درست کامل کردی گئی ہو گئی اور شانی ہے اور اکر ایسی حجتی وعدہ ہے کہ اس کی آخرت زمان کے صحابہ زمین تمام اور زمین پر ان کے دولت ہو گئے اور زمین پر غالب ہو گئے۔

[illegible]

(در بطوریکه اگر از آن آیت که ما آوکل میخوانی بپسندید و عذرا علیها انما حکما فاعلم)

یہ فرمایا تھا کہ نبی کی ہر بات دربارِ غلو کی نوید کہنے کا دعوہ بنائے اور جسے اب آخرت میں یہ فرماتے ہیں کہ وہ قیامت کی علامتوں کا گنبدِ شہر بن گیا کہ نبی آخر الزماں مبعوث ہو گئے اور آخری امت میں ظاہر ہو گئے ہیں سمجھ لو کہ قیامت قریب ہو رہی ہے اعلیٰ اور اعلیٰ سے باز آنا اور اس نبی آخر الزماں سے ملنا یہ حتمی وعدہ ہے کہ اس کے صحابہ میں یہ غالب ہو گئے چنانچہ فرماتے ہیں اور ابنِ حنفیہ سے ہے کہ قیامت کے بعد یارِ غلو کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام کی قبر میں داخل ہوا۔ سابقین کے پیچوں اور نوشتوں میں گدھا لپکے گا کعبۃ قرآن کے بائیں میں تمام اور بائیں کے درمیان میں ایک گدھے سے ہو گئے یعنی زمین کے اڑنا اور فرمانروا ہو گئے اور اور خود او کا طاقت اور طاقت کے سلطان اور تقویٰ کے لباس سے آراستہ ہو گئے اس آیت میں جس وقت اور میر کی ابتداء دی گئی اس میں خلافت راشدہ کی طرف اشارہ ہے حکمِ نبیؐ پر ایمان لایا اور بتلا گیا کہ یہ یقین ہو گیا کہ ایسی عقل اور وحی ہے کہ اس کو نہ الیٰ قیادہ اور وسوسہ نہ کچھ کہ جس کی تمام ایما کے پیچوں میں درجہ کی ہو رہی ہے اور سب جگہ کے انداز پر پیکار ہے جس میں شک اور شبہ کوئی نہ ہو جس میں۔

اور یہ بات اور یہ حوالہ قرآن کریم کی متعدد آیتوں میں مذکور ہے ملاحظہ کے ایک آیت استغفار ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الْفَارِثَ اَمْنًا مِنْكُمْ وَرَعِيْلًا اَصْلَحْتُمْ اَيْتُهَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِي الْاَرْضِ حَكْمًا
اَشْكَلُكَ الْاَرْضَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَتَبَيَّنَا لَكَ تَحْتَهُ وَتَبَيَّنَا لَكَ تَحْتَهُ اَرْضَقْنِي لِقَاءَهُ اَرْضَقْنِي لِقَاءَهُ
نَارُ كَايَ اِشَارَ ذَهَبُ مُمْلِكُكُمْ فِي السُّوْدَانِ وَتَحْتَهُ لِقَاءَهُ اَيْتُهَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِي الْاَرْضِ حَكْمًا
اس آیت میں زبور سے یا حضرت داؤد علیہ السلام کی کتاب میں لایا جانے والا ہے اور نوشتے
مراویہ جائز جوشہ حدیث نے انبیاء و راسخین پر آسان ہے کہ کہ خلا زبور کے معنی داؤد کے نوشتے
فرشتہ کی لکھی ہوئی چیز کے ہیں آیت میں ان دونوں معنی ہیں سکتے ہیں۔

ذکر کے معنی نعت میں نصیحت کے ہیں اور میں جنگ ذکر سے تو بہت کے معنی مراد ہیں اور بعض کہتے
ہیں کہ ذکر سے اور محنت کے معنی مراد ہیں اور مطلب یہ ہے کہ تو بہت کے معنی مراد ہیں
یہ لکھ دیا ہے کہ زمین کے دست پر سے ایک بندہ ہو گئے۔

الارض (زمین)
برقی کے معنی زمین کے ہیں اس بارہ میں حضرت کی یہ قول ہیں اقول اولاً یہ کہ زمین
میں ملک شام کی زمین مراد ہے۔ اقول دوم یہ کہ زمین سے دوم اور وہاں کی زمین
مراد ہے۔ اقول سوم یہ کہ ارض سے مراد ہے ارض مراد ہے ارض مراد ہے۔

میں اللہ عز وجل قول اقول اول دوم ہے اور میرے قول کا مراد یہ ہے کہ زمین مراد ہے۔ یہ ہے کہ شام اور
کی زمین میں فتح ہو چکی اور دیکھا کہ جو دینی سلطانین ہیں یعنی ایران اور وہ اسلام کے زیرِ نگیں آئیں گی اور تمام سرحد ارض
پر اسلام کو اقتدار ملے گا۔ اقول اول دوم یہ ہے۔ اور سابق و سابق کے خلاف ہے۔ یہ مراد آیت میں
زمین سے دنیا کی زمین مراد ہے اور یہ تمام زمینیں یعنی شام اور ایران کی زمین حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے زمانہ
خلافت میں مفت ہو چکی ہیں اور روزِ مدح میں ان کی حرا و ملک و دولتوں حضرت کی نعمت خدا کے اس دورہ کے مطابق تھیں اور
وہ دوران کے رفقاء و حاضر و حاضر تھے۔

پھر حضرت آیت میں اسلام کے بعد اور ظہر کی حدیث انا ہے اور مخالفین کے یہ ہے کہ وہ ہے کہ یہ زمین کا
سب جائیداد اگر آیت میں "الارض" سے مراد ہے مقتدر و مدبر کو لایا کہ کتاب کو قبول ہو گیا کہ تبار قدر مقترب سلطان کے زیرِ نگیں
آئیں گے اور وہ احمد کے ملک اور دولت ہو گئے اور مقترب مقترب و مدبر کے سلطنت ملک شام سے فتح ہو جانے کی اور سلطان اس
پر قابض ہو جائیں گے۔

اور یہ زمینیں حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں خواہ کی میں تہہ ہر سے فتح ہو گئی
معلوم ہوا کہ عطاء و نادرین و شہر و دار صافین کا صدق تھے۔ جن کی خلافت قرآن سے ہے تو بہت اور زبور میں لکھی
جائیں گی۔

چنانچہ یہ معنی اب بھی موجود ہیں ان کے زمانہ میں لکھ دیا ہے جلد آئیں چوتھا ان کے سنے ہیں۔

۹۔ لیکن جن کی خداوند کی اس ہے ملک کے وارث ہو گئے۔

۱۰۔ جو ہم ہیں ملک کے وارث ہو گئے جن کو وہ برکت و ستا ہے وہ زمین کے وارث ہو گئے۔ دیکھو جوہر بائیں

جو رنگ بستے ہوئے ہیں گھانا اور پھینسا اور افسانہ اور شینا اور بونا اور کھنکھڑاتا صبا انگریزی و غیرہ اور اسلام اور مسلمانوں سے ان لوگوں کو کوئی پھر دی نہیں اس قسم کے نام کے مسلمانوں سے انتہائی سے انتہائی اور اسیہ اور زمین کی دولت کا کوئی وعدہ نہیں فرمایا کہ وہ قتلے آج بھی دے رہے زمین کے مسلمانوں کی بہت سی ملتیں ہیں اور ان کی دولت سے ان مالان میں منکر اسلام کے رنگ سے عالمی ہیں اگر ملتوں کے ناموں کے طریقہ پر نہیں تو پھر وہی طریقہ حاصل ہو سکتا ہے اللہ کا وعدہ اپنی جگہ پر حق اور عدل ہے سارا شہر ہوتا ہی ہے۔

هنوز آق ابرو دخت وراقشان است

للمرء والمعلم والمهمل والمهملان است

حق علی شانہ کار شدہ ہے اذکر بعهدتی اذکر بعهد حکمرانے بند تو میرے امیر کو چاہا کہ میں قرآن
میں کو ہر حال کا۔

إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ عِبِيدِينَ ﴿١١٩﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ

اس میں مطلب کو پہنچنے میں ایک وقت ہندگی دے۔ اور سمجھ کو جو ہم نے سمجھا

إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا

میرزا کو جہان کے لوگوں پر تو کبہ فوج کو تو کچھ بھی آج ہے کہ صاحب تبار

إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٨﴾ فَإِنْ

ایک صاحب ہے پھر پوچھ تم حکم برداری کرتے۔ پھر

تَوَلَّوْا فَقُلْ اذْنُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ وَاِنْ اَدْرٰى اَقْرَبُ

میں نے پھر کوئی تم کو دوسری طرف بڑھادیں ابھی جانا لڑکی

أَمْرٌ بَعِيدٌ مَّا تَوَعَّدُونَ ﴿١٠٩﴾ إِنَّكَ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنْ

یہاں سے ہم کو دھرم ملے۔ وہ رب بنانا ہے بھلائی کی بات اور

لَقَوْلٍ وَيَعْلَمَ مَا تَكْتُمُونَ ۝ وَإِنْ أَدْرَىٰ لَعَلَّهٗ

اور میں انہیں جاننا چاہتا ہوں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَفْسِيرُ سُورَةِ الْحَجَّةِ

سورہ حج مدنی ہے اور میں کمال پوری مگوہار آیتیں ہیں کہ کما اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلًا وَلَا يَخْفَى
لَكَ عَذَابُهُ بَلْ هِيَ غَفْلَةٌ كُنتَ لَا تَعْلَمُ اس سورہ میں حاج کے کلام کا ذکر ہے۔ ہذا سورہ اچ کے نام سے مشہور ہوئی
اس میں اُحمر آیتیں اور دوسرے رکوع ہیں اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ سورہ توحید ہے مگر جو آیتیں هٰذَا اِنْ كَفَرْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ اِلَّا
فِي زَيْلٍ سے جسے اِلَّا الخیرہ کہ مدنی ہیں اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہمارے علماء کے نزدیک یہ سورہ تعلق ہے بعض
آیتیں اس کی ہیں اور بعض مدنی ہیں اور یہی تو اربع اور اربع ہے۔

مسند احمد اور مسلم ابی داؤد و ترمذی میں فقیر بن مامر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورہ
حج کو دوسری سورتوں پر اس لیے تعلیقات دی گئی کہ اس میں اور محمد سے ہیں امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی
سند قوی نہیں۔

صحابہ کرام کی ایک جماعت سے یہی منقول ہے کہ اس سورہ میں دو جہوں سے ہیں اور وہ دونوں مبارک اور امام باقی
اور امام احمد اور مسلم ابی داؤد و ترمذی میں راویوں کا بھی یہی مذہب ہے اور بعض صحابہ اس طرف گئے ہیں کہ اس سورہ میں صرف ایک ہی جہ
ہے یعنی صرف پہلا جہ اور امام ابو سفیانہ اور عثمان غنی اور علماء کو کہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ اس سورہ میں ایک
جہ ہے صرف پہلا جہ۔ تعلیقات کے لیے شرط بخاری اور ابی داؤد وغیرہ ہیں۔

آيَاتُهَا ۸ ۲۲ : سُورَةُ الْحَجِّ مَدَنِيَّةٌ : ۱۰۳ : رُكُوعَاتُهَا ۱۰

سورہ حج مدنی ہے اس کی اُحمر آیتیں اور دوسرے رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو مہربان ہے بڑا رحم والا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ

لوگ اٹھو اپنے رب سے۔ بیشک بھرپور قیامت کا ایک بڑی

شے عَظِيمٌ ① يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ

بجتر ہے۔ جس دن اس کو دیکھو گے، بھول جائے گی دودھ پلانے والی

عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَ

اپنے پلانے کو اور ڈال دے گی ہر بیٹ والی اپنا بیٹ اور

تَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ

تو دیکھے لوگوں پر نشہ اور ان پر نشہ نہیں پر آفت

عَذَابِ اللَّهِ شَدِيدٌ ۝۱۰

اللہ کی سختی ہے۔

آغاز موت بحکم تقویٰ کہ آں بہترین زاد آخرت است و تخویف از
زلزلہ قیامت کہ ذکر آں غفلت است

قَالَ اللَّهُ تَالِي يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ سُكِّرُوا بِكُمْ... ۱۰... وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ۔

ادبیت پہلی سورت یعنی سورۃ الانبیاء کا آغاز بھی قیامت کے حساب و کتاب سے ہوا تھا۔ اس سورت کا آغاز بھی قیامت کے ہولناک زلزلہ سے فرمایا اور سب سے پہلے تقویٰ کا حکم دیا۔ اس لیے کہ تقویٰ بہترین زاد آخرت ہے کما قال تعالیٰ وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ۝۱۰ اِنَّمَا يُنذِرُ الْاَكْثَرَ الْاَلْسِنَۃِ۔

اور جو کچھ تقویٰ اور خوف خداوندی پر سب سے زیادہ براگھٹ کر نے والی چیز قیامت کے ہولناک اعمال اور اعمال ہیں۔ اس لیے سورت کا آغاز قیامت کے اعمال اور اعمال سے فرمایا اور سب سے پہلے اپنے سے ڈرنے کا حکم دیا اور اس کے بعد قیامت کے ہولناک واقعات کا بیان شروع کیا کہ اگر اس دنیا ایک سخت زلزلہ آجنگے تاکہ اس سے مناسبت کی تیاری کروا دے اور جان لو کہ سخت وقت ہیں انسان کو تقویٰ ہی کام دے گا۔ چنانچہ فرماتے ہیں اے لوگو! اپنے پروردگار سے ڈرو اور اس کی انفرادی سے جو مہربانیاں اس کی نافرمانی میں مبتلا ہو کر اس کے تہر کے مستحق ہو۔ یہ ملک قیامت کا پہلو پکانا بڑی سخت چیز ہے۔ جس سے دنیا میں ہونے والے ہر کام کو چھوڑ کر غریب و غریب کا ہونا چاہیے۔ بڑھ کر کوئی عذر نہیں اور ایسی پہلی پہلی کو جس سے بڑھ کر کوئی پہلی نہیں اور جس کے اور ک سے تھیں تمام ہیں۔ زلزلہ کے معنی لغت میں

لے اشارہ اس حرف ہے کہ تقویٰ کے دو معنی ہیں (۱) ڈرنے کے اور (۲) بچنے کے۔ آیت میں ہر معنی کا لفظ لیا درست ہے۔

موجود ہے۔ اور جو تفسیر

قول چارم

”جہ کہ آیت میں مذکور ہے روز قیامت کے بعد اس اور حضرت ابوبکرؓ میں ملا کر حضرت ابوبکرؓ کو اٹھایا جائے۔“

ابن جریرؒ نے اس آیت میں قرآن مجید کی تفسیر کی ہے کہ یہ آیت اس کے بعد کہ آیت میں مذکور ہے روز قیامت کے بعد اس اور حضرت ابوبکرؓ میں ملا کر حضرت ابوبکرؓ کو اٹھایا جائے۔

اور اگر میں یہ قیامت کے وقت یا قیامت کے بعد کا زمانہ مراد نہ تو دو احوال ہیں ایک تو کہ حضرت ابوبکرؓ میں ملا کر حضرت ابوبکرؓ کو اٹھایا جائے۔ اور دوسرا یہ کہ حضرت ابوبکرؓ میں ملا کر حضرت ابوبکرؓ کو اٹھایا جائے۔ اور اگر میں یہ قیامت کے وقت یا قیامت کے بعد کا زمانہ مراد نہ تو دو احوال ہیں ایک تو کہ حضرت ابوبکرؓ میں ملا کر حضرت ابوبکرؓ کو اٹھایا جائے۔ اور دوسرا یہ کہ حضرت ابوبکرؓ میں ملا کر حضرت ابوبکرؓ کو اٹھایا جائے۔

ابن کثیر ص ۳۸۰

اسی طرح سے دو آیتیں معلوم ہوئیں ایک تو یہ کفار کو قیامت کے دن جو گا۔ دوم یہ کہ یہ دونوں آیتیں معلوم ہوتی
اصطلاح سے وہی ہیں اولیٰ جو قرآن معلوم ہو کہ یہ آیتیں وہی ہیں۔



وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ

اور بعض شخص ہے جو جھگڑتا ہے اللہ کی بات میں کس خیر

عِلْمٍ وَ يَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ ۝ كُتِبَ

اور ساتھ پکڑتا ہے ہر شیطان کے حکم کا۔ جن کی قسمت

عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنَ تَوَلَّاهُ ۝ فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ

میں لکھا ہے، کہ جو کوئی اس کا رفیق ہو سو وہ اس کو بہکا دے اور

إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي

اے مجاہد عذاب میں دروزش کے۔ تو اگر تم کو دھوکہ (دک) ہے جی

رَيْبٌ مِّنَ الْبُعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ

اچھٹے میں تو ہم نے تم کو بنا دیا مٹی سے پھر

مِّنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ

نطفہ سے پھر پھلکی سے پھر لوتی سے لقمہ

مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي

مٹی اور مٹی میں لقمہ بنی اس واسطے کہ تم کو کھول سزاؤں اور شجر

الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ

دکھتے ہیں ہم پیمت میں جو کچھ چاہیں ایک شجر سے جو دوسرے شجر سے پھر نکالتے

طِفْلًا ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَقَّى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اس کی تائید کے لئے کہ اور کوئی تم میں بڑا جہاں اور کوئی تم میں

وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ

بِشَيْءٍ مِّنْ بَعْدِ عِلْمِ شَيْءٍ وَتَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً

بَعْدَ عِلْمِ شَيْءٍ وَتَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً

فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ

مِنْ كُلِّ ذَوْجٍ بِهَيْئَةٍ ذَٰلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ

وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

وَأَن السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ

مَنْ فِي الْقُبُورِ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ

فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ

مُنِيرٍ ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ

مُنِيرٍ ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ

مُنِيرٍ ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ

پھر میرا ہونے کے لیے ایک وقت ضرور ہے اور اس کا نام تو یہ کہ بعد از مرگ کسی نے بھی ایک وقت ضرور ہے۔
جہاں تک وہی دلائل پر مبنی ہو، مثلاً آیت میں ان دونوں دلائل کا تفسیر کر فرماتے ہیں۔ امداد و باہنگ
توکلین۔

[illegible]

احسن) اور یہ کہ وہ بلاشبہ سچے عزیز و ناکارہ ہے۔ اگر تقدیرت مبرکہ لاہ میں کے ساتھ حضور نبیوں وہ تمام ملکوتی برکات کا دار ہے۔

۱۔ چاروں آدمی کو باقیہ فیصحت آتی تھی اس زورنگی کے بعد دوسری زورنگی آئے والی ہے جس میں کچھ سنگ تھیں۔

[illegible]

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ

اور بعضا شخص سچے کہ بندگی کرتا ہے اللہ کی نصیحت پر

فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ لِّطَمَآنٍ بِهِ ۖ وَإِنْ

پھر اگر مل گئی اسکو بھائی چہن پکڑا اس پر اور اگر

أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ يَنْقَلِبْ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرٌ

مل گئی اسکو مایہ (الٹاس) پھر گیا الا اپنے منہ پر۔ گزرائی

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ۚ ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانُ

دنیا اور آخرت بھی ہے کوٹا

الْمُبِينُ ۝ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ

صریح - پکارنا ہے اللہ کے سوا ایس چیز کوٹکا

وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ۚ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝

بڑا نہیں کرتی اور ایسی کوٹکا بھلا نہیں کرتی۔ سہی ہے دور پڑنا بھول کر۔

يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ۚ لَيْسَ

پکارے بتا ہے البتہ جسکا ضرر پہلے پہنچے نفع سے۔ بیشک بُرا

الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ۝

دوست ہے اور بُرا رفیق۔

خدمت مذہب دین و ترقی دین و دہرہ دین متین

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَ مِنَ النَّاسِ مَن يُعِزُّهُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ ۖ وَ كَيْفَ يُعِزُّهُ

(ارسطو) گزشتہ آیات میں مذکور اور مجاہدین کی خدمت تھی۔ جو کھلم کھلا اور سر پر خور پر قیامت کے منکر تھے۔ اب

ان آیات میں مذہب دین اور دہرہ دین کی خدمت بیان کرتے ہیں جو بعض دنیاوی جمع پر اسلام لے آئے ہیں مگر ان کے دل میں ابھی

تک تڑپ رہی ہے ان جاسوس رسمی اشخاص سے مروی ہے کہ عرب میں کچھ لوگ آئے اور اسلام لے آئے پس اگر انہیں وہاں

ہاں اور اوروں کی ترقی معلوم ہوتی تو کچھ دین اسلام اچھا دین ہے اور اگر کچھ اس کے خلاف ہوتا تو کہنے کو اسلام کچھ اچھا دین

جہیں۔ اس پر یہ قیامت اُٹھائی ہوئی۔ جس میں ستر لڑائی اور ستر ذب لڑائی کا حال بیان کیا گیا جیسے لوگ دنیا دار غرور انسانوں میں تھے ہیں۔ میں لوگوں کے نزدیک منافقت کا سمبار دنیا دار منافقت ہے۔ پس جو اسلام میں نبوی تعظمت پر مبنی ہو وہ اسلام کا قریب میں ستر نہیں سمجھیں۔ اس پر آئندہ قیامت میں وہی جہنم کا دھانی طلاق کا حال بیان کرتے ہیں اور لوگوں میں سے کوئی ایسا بھی ہے کہ ستر کی بدنامی میں لوگ کہہ سکتے ہیں کہ وہ ایک گناہ پر کھڑا ہے۔ میں دلی ہمارے کہ ستر کی بدنامی نہیں کرتا۔ شاہ دہلوی نے کہا کہ اس پر ہے۔ اللہ کے وعدہ اور میر کا مس کو نہیں نہیں سو میں کوئی دنیا دار بدنامی بدنامی پر مبنی ہے۔ جیسے صحت اور فخری تو جس قدر اور بدنامی کی وجہ سے اس کو نہیں یہ کہ اچھا ہے اور اگر اس کو کوئی دنیا دار دیکھتا ہے تو جیسے جہنم کی آواز سنائی دیتی ہے۔ تو میر نے اپنے گھر پر لٹ جائے ہے یعنی وہی اسلام سے رتھ ہو جائے ہے تو ایسے شخص کا کیا ہو جس نے دنیا میں گناہ کیا اور آخرت میں گناہ کیا۔ یہی تو کھلے ہوا خدا اور نقصان ہے کہ دنیا میں گناہ کیا۔ دنیا کا خدا تو یہ ہوا کہ وہ کوئی جہنم کا خدا آخرت کا خدا ہے ہوا کہ اس نے اٹالی حضرت دنیا پر جو گناہ ہے اس نے دین اسلام کو دنیا کی فرائض حاصل کرنے کے لیے قید کیا۔ دین کا قطع و قطعان ہر حال میں انسان کے ساتھ دینا ہوتا ہے ہر ایک اہل اسلام کے اہل کے نقصان سے محفوظ نہیں ہو جاتا۔ یہ ستر اور ستر کا ستر کے ساتھ ہو کر چلا کر آج کے لوگوں کو اس کو نہ چھوڑے تو وہ اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ اور اگر کسی کی عبادت کرتے تو اس کو حق نہیں پہنچا سکتا۔ اس کو تو یہ کہے اور جسے کہہ رہے ہیں۔ اس سے بہت دور ہے ایک مائل بالغ آدمی کا ایسی چیز سے روزی اور روزانہ کو مہیا کیے کہ وہ ان سے پہلے اس کے گھر کوئی ہے۔ یہ نادان کی سی چیز کہ بگاڑ کے بھی کہہ مصلحت نہ سمجھتے ہیں کہ وہی حق کے خلاف ہے کہ بہت زیادہ قریب ہے۔ آخرت کا ستر تو بعد میں ہو گا۔ بہت برستی کا جو ستر ہیں زیادہ اس کے سامنے ہے کہ ایک بے جان چیز کے ہوتے کہ وہ بے دماغ ہیں امتی اور کائنات شکر اور اللہ تعالیٰ ایسا کا سارا بھی بہت بڑا اور ایسا بھی نہیں بہت بڑا۔ جو کہ کئی کام نہ آوے۔ سو فی سے نہ بہت ہے جس کو وہ اللہ کے ساتھ لگا رہا ہے اور وہی ہے اس کا ستر کے ساتھ کر کے خدا اور داد و دگر ہوا ہے جو شب و روز اس کے ساتھ لگا دیکھا ہے اور اس کو کفر و شرک بڑا وہ کر کے خدا قتلے تک پہنچنے کا دین ایسا دراصل منظم میں مہیا کر آئندہ قیامت میں اس کو دکھ ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا

اللہ دلی کر ہے گا ان کو جو اللہ کے لئے اللہ کے

الصَّالِحَاتِ جَنَّتْ تَجَرُّ مِنْ تَحْتِهَا

جہنمیاں باغوں میں ابھی پہنچے ان کے کے ہر ایک۔

الْأَنْهَرُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ

اللہ کرتا ہے جو چاہے۔

اور یہی آگاہی ہے کہ قرآن واضح اور روشن آیتیں جو میں کوئی شک و اوہام نہیں جو شخص ان میں میں فہم کرے اس پر صاف صاف حق واضح ہو جائے اور حقیقت ہے کہ کثرتِ شریعت و حرمت و ناسا ہے جس کو چاہے مطلب ہے جسے کہ دلائل حوا و کتب ہی واضح اور روشن کریں نہ چونکہ حرمتِ شریعت کے بعد میں ہے جسے وہ کچھ دے دی جاتا ہے۔



إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا

جو لوگ مسلمان ہیں اور جو یہود

وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ

اور صابئین اور نصاریٰ اور مجوس اور جو

أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

شرک کرتے ہیں اور فیصلہ کرے گا ان میں قیامت کے دن

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝۱۴ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ

اللہ کے سامنے ہے ہر چیز پر تو نے نہ دیکھا کہ اللہ

يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالْ

کہ سجدہ کرتے ہیں جو کوئی آسمان میں ہے اور جو کوئی زمین میں

الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ

ہے اور سورج اور چاند اور ستارے اور پہاڑ اور درخت

وَالذَّوَابُ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ

اور جانور اور بہت آدمی اور بہت ہیں کہ ان پر عذاب

الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ ۝۱۵

جس کو ذلیل کرے اللہ تو اسے کوئی نہیں عزت دے والا

إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝۱۸ هَذِهِ خَصْمِنِ

اللہ کرتا ہے جو چاہے ۱۸۔ دو دشمن ہیں

اِخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ۚ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ

جھگڑے ہیں اپنے رب پر جو کفر ہوئے ان کے واسطے

ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يُّصْبُّ مِّنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمْ

جوتے کپڑے ہیں کپڑے آگ کے ڈالتے ہیں ان کے سر پر برتا

الْحَمِيمُ ۝۱۹ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ

جالی۔ بھڑکا ہے اس سے جو ان کے پیٹ میں ہے۔ لپکھ

وَلَهُمْ مَّقَامِعٌ مِّنْ حَدِيدٍ ۝۲۰ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ

جلیں۔ اور ان کے واسطے موگڑیاں ہیں لوہے کی۔ جس ار چاہا کہ نکل

يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا

بڑی اس سے غمٹنے کے مارے۔ پھر ڈال دیئے اندر۔ اور چھٹنے رہو

عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝۲۱ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا

جہنم کی مار۔ اللہ داخل کرے گا ان کو جو یقین لائے

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

اور کہیں بھلائیوں باطنوں میں، جہنم ان کے نیچے نہیں۔

يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَ

ہوں چاندیوں گے ان کو وہاں نکلیں سونے کے اور موتی اور

لِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۝۲۲ وَهَذَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ

ان کی پوشاک ہے وہاں ریشم کی۔ اور لڑا ہوا پانی انہوں نے ستری

بنا اور یہاں نے کیا نہ سنتا ابھام دی کہ اس کے صلہ میں اس کو ہفتی معاف ہوگی۔

مسئلہ

آیت سجدہ کی ہے کس کے پڑھنے والے اور سننے والے پر مجبور واجب ہے۔

قریش آیات میں اکثر تعلے نے اپنی حق اور اپنی باطل کے فیصلہ کا ذکر فرمایا اور تفصیل کے ساتھ اپنی باطل کی الماریہ واقسام کو بیان فرمایا لیکن یہ تمام فرستے ہیں کہ اور کی آیت میں ذکر ہوا حق اور باطل جوئے کی حیثیت سے دو فریق ہیں۔ اس لیے فرستے ہیں۔ وہ تو فی سنی نہیں اور کافر اور اپنی اطاعت اور اپنی معصیت دو جھگڑنے والے فریق ہیں۔ ایک فریق مسلمانوں کے ہے اور دوسرے فریق کافروں کا ہے جس میں یہود اور نصاریٰ اور مجوسی اور صابین اور مشرکین سب داخل ہیں اس لیے کہ ہر تمام کفر غفلت و غلطی میں۔ ہدایت و انی اور گمراہی آسمانی کے نہ قبول کرنے میں سب خریک ہیں اور ایک ہیں۔ مگر یہ کہ یہ دو فریق ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کے بارہیں جھگڑا کیا مسلمانوں کے اندر کے دین کو قبول کیا اور باقی پانچ مذکورہ فرقوں نے یعنی یہود اور نصاریٰ اور مجوسی اور صابین اور مشرکین نے دین اسلام قبول کرنے سے انکار کیا۔ اور ہر جنگ و جدال اور قتل و قحالی کا سلسلہ شروع ہوا جس کا آغاز مہرگزار سے ہوا۔ چنانچہ بدر کے میدان میں حضرت علیؑ اور حضرت حمزہؑ اور حضرت علیہ السلام رضی اللہ عنہم شہید اور شہید اور ربیعہ کے مقابلہ پر نکلے۔ انھوں نے مسلمانوں کو عزت دی اور کافروں کو ذلیل کیا۔ اب آگے دو فریق فریق کے اخروی انجام کو نکلتے ہیں۔ سو جن لوگوں نے کفر کیا سو اول کو ان کے لیے ان کے جہنم کے مطابق آگ کے پڑے قلعے کی جائیں گے یعنی جہنم آگ کا لباس ہو گا جو ان کی معصیت کا سامان اور ان کی گنہگار کی ذلت کا نشان ہو گا اور دوسرے ان کے سروں کے اوپر سے کھولتا ہوا ہانی والا جالنگا جس سے ان کے ٹھونکیں اور ہڈی اور ہڈی کاٹھنیں جھل جھل جائیں گی اور جہنم کو دیا جائیگا جیسے پہلے تھے۔ **ثُمَّ لَنَقْبَعَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جُثُوفًا مُّطَهَّرَةً وَلَنَجْجِجُكُنَّ فِي الْكُفْرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنَقْبَعَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جُثُوفًا مُّطَهَّرَةً** اور سوم ان کے دانت کے لیے جو کسے بڑے بھاری گرز ہوں گے جو ان کے سروں پر مارے جائیں گے اور جس کی معصیت سے ان کو نجات نہ ہوئی، چنانچہ جب بھی شدت ظلم کی وجہ سے اس آگ سے باہر نکل جائیں گے تو پھر اس میں لوٹا دیئے جائیں گے اور فرشتے ان سے کہیں گے کہ پہلے کے عذاب کا مزہ چکھو جس کی تم دنیا میں گدیب کیا کرتے تھے۔

یہاں تک اندر نکلتے ہے ایک فریق تمام یعنی فریق کفار کا حال بیان فرمایا اب آئندہ آیات میں دوسرے فریق تمام یعنی فریق مؤمنین کا حال بیان فرماتے ہیں کہ یہ لوگ آخرت میں نایت درجہ کا نور و نعمت اور عیش و عشرت میں ہوں گے اسی آیت میں اہل ایمان کی یاد دہانی کا ذکر فرمایا چنانچہ فرماتے ہیں۔

(۱) **يَتَجَمَّعُونَ فِي مَقَامٍ مُّطَهَّرٍ ثُمَّ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِمْ مِنْ تَحْتِ الْاَرْنَاءِ** اور ایک کام کیے ایسے باطن میں جن کے نیچے نہر بنی ہوئی ہوگی وہاں ان کو سونے کے اور موتوں کے سنگسار بنائے جائیں گے۔ امام قرطبی نے فرماتے ہیں کہ رحمت میں عوایں کو نہیں شہدہ کھلی پہنائے جائیں گے ایک کنگھ سونے کا اور ایک پانڈی کا اور ایک موتی کا۔ سونے اور موتی کے کنگھ کا ذکر تو اس آیت میں ہے اور پانڈی کے کنگھ کا دوسری آیت میں ہے۔ **وَلَنَجْجِجُكُنَّ فِي الْكُفْرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** اور ان کا لباس دہل و عیش ہو گا۔ اہل جہنم کے ثواب النار کے مقابلہ میں ان کا لباس حریر کی ہو گا۔ **وَلَنَجْجِجُكُنَّ**

لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۝۲۷ وَاذِّنْ

خوان گزینوں کے لیے اور کھڑے رہنے والوں کے لیے اور رُکوع و سجدہ والوں کے لیے۔ اور پکار دے

فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ

لوگوں میں حج کے واسطے کہ آدرا تیری طرف پاؤں چلتے اور سوار ہو کر ڈھلے ڈھلے

يَأْتِيَتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ۝۲۸ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ

اونٹوں پر چلتے آتے ناہموں دور سے۔ کہ پہنچیں اپنے محلے کی جگہوں

لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ

پر اور پڑھیں اللہ کا نام کئی دن جو معلوم ہیں ذبح پر

مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَاكُلُوا مِنْهَا

جو پالیوں عواقی کے جو اس نے دیتے ہیں ان کو اسو کھاؤ اس

وَاطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ۝۲۹ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ

میں سے اور کھلاؤ بڑے حال محتاج کو۔ پھر چاہیے بیٹریں اپنا میل بیل

وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝۳۰

اور پوری کریں اپنی منگیں اور عواقی کریں اسی قدیم گھر کا۔

ذَٰلِكَ ۚ وَمَنْ يُعْظَمِ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ

ۛ۔ جسے بچے اور جو کوئی بڑائی دیکھے اللہ کے اہم کی سو وہ بہتر ہے اسکو

عِنْدَ رَبِّهِ ۖ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ

اپنے رب کے پاس۔ اور حلال ہیں تم کو جو پاسے مگر جو تم کو ساتے

عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْتَانِ ۚ وَاجْتَنِبُوا

ہاں سو بچتے رہو جنوں کی گندگی سے اور بچتے رہو جموں بات سے

قَوْلَ الزُّورِ ۝ حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ ۝

ایک اللہ کی طرف کے ہو کر نہ اس کیساتھ ساجی بنا کر اللہ

مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ

جس نے شریک بنایا اللہ کا سو جیسے گر پڑا آسمان سے پھر اچھٹے

الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ۝

وہیں اڑے گا یا اسے ڈالے گا اس کو ہاونے کسی دور مکان میں۔

ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ شَعَابًا لِلَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَىٰ

یہ عملی ہے اور جو کوئی لوگوں کو اللہ کے نام کی چیزوں کا۔ سو وہ دل کی

الْقُلُوبِ ۝ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى

پر مقرر ہوا ہے۔ تم کو جو چیزیں ہیں ان کے لیے وہ ایک عرصے کے لیے۔

ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَىٰ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ

پھر ان کو پہنچا اس قدیم گھر تک۔ اللہ ہر قوم کو ہم نے

جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّئَذَّكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ

تخلی دی ہے قرآن کہ یاد کریں نام اللہ کا۔ سو جب

مِّنْ بְهِيمَةٍ الْأَنْعَامِ فَالْيَهُكُمُ اللَّهُ ۝ وَاحِدٌ فَلَهُ

جو چیزوں کے جو ان کو دیئے۔ سو اللہ تمہارا ایک اللہ ہے سو اسی

أَسْلِمُوا ۝ وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ

کے حکم میں رہے۔ اور خوشی سنا جائی کر ان لوگوں کو۔ وہ کہ جب نام اللہ کی

وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ

تو جاہل ان کے دل، اللہ پہنچے والے جو ان پر بڑے اور

وَالْمُقِيْمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿۲۹﴾

کھڑی رکھنے والے نماز کے۔ اور ہمارا دیا کچھ خرچ کرتے ہیں۔

وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۖ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ۚ

اور کبھے کے چڑھانے کے اوتھ، چھڑتے ہیں ہم نے تمہارے واسطے نشانِ اللہ کے

فِيهَا خَيْرٌ ۚ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ۚ

نام کی تمہارا اسمیں بھلا ہے۔ سو بڑھوان پر نام اللہ کا

فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَاَطَعُوا

پھر جب رگ بڑھے ان کی گردن تو کھاؤ اُس میں سے اور کھلاؤ

الْقَانِعِ وَالْمُعْتَرِ ۚ كَذٰلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ

صبر سے پہنچنے کو اور بھاری کرتے کو اسی طرح تمہارے بس میں دیتے ہیں نے وہ جانور اللہ

تَشْكُرُونَ ﴿۳۰﴾ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ فُجُورُهَا وَاَلَمْ يَنَالَ اللَّهُ فُجُورُهَا

تم احسان ناز۔ انہ کو نہیں پہنچتے اُن کے فوجت اور نہ ہوا، یس

وَلٰكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوٰى مِنْكُمْ ۚ كَذٰلِكَ سَخَّرَهَا

اُس کو پہنچتا ہے تمہارے دل کا الپ۔ اسی طرح ان کو بس میں دیا

لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدٰكُمْ ۚ وَبَشِّرِ

تمہارے کہ اللہ کی بڑائی بڑھو اُس پر کہ تم کو راہ بھائی اور خوشی

الْمَحْسِنِينَ ﴿۳۱﴾ اِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

سنا احسان کرنے والوں کو۔ اللہ دشمنوں کو ہٹا دینگے ایمان والوں سے۔

اِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُوْرٍ ﴿۳۲﴾

اللہ کو خوش نہیں آتا کوئی دغا باز ناشکر۔



نہیں رہ سکتا اور اس قدر جلدی سے گرنے کے بعد زندہ نہیں رہ سکتا۔ اسی طرح جس نے ترک کیا وہ آسمان تو میری جلدی سے ترک کی پستی کی ذلت گرا اور راز عوار پر خودی کی حریت نفسانی خواہشوں نے اس کی بوٹیاں توپ میں یا دوسرے شیطانی کی تند اور تیز ہولت سے سکھنے جا کر کسی ولایت میں چھلیک دیا جس سے اس کی تمام پرائیں اور سیلانی انگ انگ چوگیں۔ حاصل کام یہ کہ ترک کرنے والا اس طرح ہلاک ہوتا ہے کہ پھر نجات کی کوئی امید باقی نہیں رہتی۔ اور کچھ تفسیر کبریٰ ص ۱۹۲

یہ بات تو ظہر ہوئی اب دوسری بات مسطورہ دوسری بات یہ ہے کہ جو شخص اللہ کی یادگاروں یعنی اس کے دین کی نشانیوں، علامتوں اور اس کی نامزد چیزوں کی تہنیم کرے گا تو اس میں تنگ ہیں کہ شاعرانہ اندکی تعلیم دلوں کی پرستش جاری ہے پیدا ہوئی اسے کلب میں جس درجہ کا تقویٰ اور خدا تعالیٰ کی عظمت چوکی اسی وجہ کی حکیم اس سے مرہذ ہوئی، تقویٰ اور جو کہ اصل غشا اور ضعیف غلوب ہیں اور اعضا عمار ہری ان کے آثار کے مظہر ہیں۔ اندر ان اعضا پر تمام ہو گئے۔ مطلب یہ ہے کہ شاعرانہ اندکی تعلیم ترک نہیں بلکہ تقویٰ کی علامت ہے اور آثار تو جہ میں سے ہے اس لیے کہ غماض کی شان یہ ہے کہ جو چیز اسکے محبوب کی طرف منسوب ہو یا اس کی نامزد ہو یا اس کے دین کی نشانی ہو۔ دل و جان سے اس کی تہنیم کرے

شعائر جمع شیعہ یا شعارۃ کی ہے جس کے معنی علامت اور نشانی کے ہیں اس میں جگہ شاعرانہ اثر سے مناسک مع اور قرآنی کے جانور ملا ہیں جیسا کہ آئندہ آیت سے معلوم ہو گئے اور تبار سے لے کر ان کا تودہ بنا رہی ہیں تو تم نے اللہ کے لیے نامزد کیا ہے جیسے قربانی کے جانور۔ ان میں تبار سے لے کر ایک وقت متبرکہ تک بہت سے فاعل سے ہیں کہ بحالت غیبت یا بحالت اضطراب ان پر سواری کرنا بھی جائز ہے۔ امام شافعی کے نزدیک قربانی کے جانور پر بحالت غیبت سواری جائز ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اضطراب اور قایت وزیر کی مجبوری کی حالت میں جائز ہے ورنہ یہیں تا تعلیل کے یہ شرط دیا یہ اور شرط بخاری و یحییٰ البیہ قرآنی کے بعد ان کے گوشت اور کھان سے طبع انہما تا جائز ہے

پھر ان دہا یا یعنی قربانی کے جانوروں کی طالی ہونے کی جگہ تقویم گھر کے قریب ہے یعنی مہی اور حدود حرم کے اندر اسی کو خوراک ام پرورش کیا ہوتے۔ حدود حرم سے باہر فرج جائز نہیں باقی مسائل حمان آیات سے ماخوذ ہیں وہ کتب فقہ میں دیکھے جائیں۔

اور آیت سے ہے جسے ہر امت کے لیے قربانی کا طریقہ اور مکان میں اور مکان کی تھا تاکہ ان جو داؤں پر ہر امت کے اچھا دیتے ہیں۔ فرج کر کے وقت اللہ کا نام ہیں اللہ کے نام پر قربانی کرنے کا حکم تمام شریعتوں میں رہا ہے کہ فرج کرتے وقت اسی خواہش کے ساتھ کہ لا کا نام ہیں جس سے نعمت عطا کی۔ خدا کے سوا کسی کے نام پر فرج کرنا اور اس کی نذر دینا۔ ہر امت میں تنگ رہا ہے جس بخیر کہ تمہارا مہو و مہی ایک ہی تھا ہے۔ سو تم اپنے آپ کو کسی ایک خواہش کے ساتھ اور یہ کہ دو اور شخص اسی کی اطاعت کرو اور اسی کی اطاعت پر ہے۔ چہرہ اور اسے ہی تو قربانی

ہے اِنَّا الْكَافِرُونَ ﴿۱۸﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِ عَلَامِهِ مَكِيدَاتِهِ هُمُ الْمُتَّقِينَ ﴿۱۹﴾ اَلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۲۰﴾

اُذِنُ لِلَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِاَنفُسِهِمْ ظَلَمُوا ﴿۲۱﴾

مگر ہر ان کو جن سے لگہ لگتے ہیں اس واسطے کہ وہ بد عمل ہوں

وَاِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿۲۲﴾

اور اللہ انکی مدد کرنے پر قادر ہے ۔

اَلَّذِينَ اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ يَغْيَرُ ﴿۲۳﴾

وہ جن کو مکہ سے اُن کے گھروں سے اور کچھ

حَقٌّ اِلَّا اَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ

دعویٰ نہیں مرنے اس کے کہہ دیتے ہیں ہلاک اللہ اور اگر نہ ہوتا تو اللہ

النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَّهْمًا مَّتَّ صَوَامِعُ وَ

گھروں کو، ایک کو ایک سے تر ڈھانے جاتے تھے اور در سے اللہ

بِيعَ وَصَلَوْتُ وَمَسْجِدُ يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمُ

جہاد خانے اور مسجد میں میں نام پڑھا جاتا ہے اللہ

اللَّهُ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ اِنَّ

اللہ بہت اور اللہ ضرور مدد کرے گا اس کو جو مدد کرے گا اس کی

اللَّهُ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿۲۴﴾ اَلَّذِينَ اِنْ مَكَتُمْ فِي

بیک اللہ زبردست پروردگار ۲۴۔ وہ کہ اگر چہ ان کو مقصور رہی مگر

اَلْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا

میں کہ نماز کریں نماز اور دین زکوٰۃ اور حکم کریں

كَانَ نَكِيرٌ ۝ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَ

ہوا میرا انکار؟ سو کتنی بستیوں پر نے کہا دی اور وہ

هِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَ

گناہ گار تھیں اب وہ ڈسے پڑی ہیں اپنی جھٹوں پر اور

بِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ ۝ أَفَلَمْ يَسِيرُوا

کتنے کومیں تھے پڑے اور کتے محل پر گھبرائی گئے۔ کیا پھر سے نہیں جات

فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا

میں ا جو ان کو دل ہوتے ہیں سے نہ سمجھتے یا

أَوْ أَذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْيَى الْأَبْصَارُ

کان ہوتے ہیں سے سنتے یا سو کچھ آنکھیں ادھی ہیں

وَلَكِنْ تَعْيَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۝ وَ

ہرگز نہ ادھی ہوتے ہیں دل جو سینوں میں ہیں۔ اور

يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ

تجھ سے بلدی ناگجے ہیں عذاب اور اللہ ہرگز نہ کلمے کا اپنا وعدہ

وَأَنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۝

اور ایک دن میرے رب کے ہاں ہزار برس کے برابر ہے۔

وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ

تم گنتے ہو اور کتنی بستیوں میں کہ میں نے انکو دھیل دی اور وہ گناہ گار تھیں

ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا

پھر ان کو پکڑا اور میری طرف پھر آجئے۔ تو کہہ لوگو میں

یہ سچی باتیں کہیں لوگوں نے نہ کوشش کر سکیں کہ ان کو کلمہ کی اور خدا ذکر کے اہل بن کر وہ سر کر دیں کہ وہی جو
 زماں میں طلب ہے کہ صاحبی سے کہ میں اس میں سر دیں جو وہوں کو دیکھ اس میں اہل بنے سے وہ دیکھنے
 پس انیسویں قسطی مشہور ۱۵۱۰ کا جواب ہے کہ ان کو کلمہ سن سے کہ وہ کلمہ مانگا تو ایسے لوگ ہیں ان کا نام بھی نہ
 ان کے لیے مغفرت ہے اور ان کی کرم ہے

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ

اور جو رسول بھیجا ہم نے تو سے پہلے

وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَتَّى أَتَقَى

سو جب آئے خیال ہمارے سے

الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسُو اللَّهَ

نے بلا دیا اس کے خیال میں پھر اللہ بھلا ہے

مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحَكِّمُ اللَّهُ أَيْتَهُ وَاللَّهُ

شیطان کہ دیا پھر کی کرتا ہے ایتہ میں اور اللہ

عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۵۱ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ

سب قرآن میں لکھ دے۔ ایتہ دیکھ کہ اس شیطان کے دیکھے سے

فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ

جانے ان کو جس کے دل میں مریض ہے اور جس کے دل

قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝۵۲

سمت میں۔ اور عداوت کی تو ہیں ظالمین میں دور پڑے۔

وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ

اور اس دیکھ کہ عداوت کریں جنکو عداوت ہے کہ یہ حق ہے

ہمیشہ آیات خداوندی کے ابطال کی سعی میں اور دین حق کی تخریب کی کوشش میں لگے رہتے ہیں۔ اب آئندہ آیات میں یہ جملہ ہے ابطال آیات کی سعی اور اس میں بددعاؤں، جادوؤں اور جادوؤں کی تدبیر عادت ہے اور اس سلسلہ میں شیطان جتنے طرح کے نقشے پر کاربند رہتا ہے اور لوگوں کے دلوں میں طرح طرح کے شبہ ڈالتا رہتا ہے جو کافرین اور ضعیف ایمان لوگوں کے لئے فتنہ بن جاتے ہیں۔ اسے نبی آپؐ میں قسم کے نقشے سے بخبردار رکھیں نہ ہوں۔ یہ نبی اور رسول کے زمانہ میں اسی قسم کا فتنہ پیش آیا ہے جب کبھی کسی نبی اور رسول نے اللہ کی آیتوں کو بڑھ کر لوگوں کو سنا تو شیطان نے آیات الہیہ میں طرح طرح کے شبہات ڈالنے کے دلوں میں ڈال دیئے جس سے لوگ شبہات کے دلدل میں بیٹھ گئے بعد میں انہیں فتنے آیتاں نکالتا کہ ان کی کتاب ہے جس سے تمام شیطانوں کو کفر کی روک ٹوک مانی ہے اور جو کفر انہیں ایسا منافق اور واضح ہو جائے گا کہ اس میں کسی شک اور شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی یہ سب شیطان کا فتنہ ہے جس سے اللہ کا مقصد و مقصود اور مانتین کا امتحان اور آزمائش سے ہوا ہے نبی آپؐ اس قسم کے فتنہ کو دیکھ کر بخبردار ہوئے اور ملوث نہ ہوئے۔

شان نزول

اس آیت کے شان نزول میں ایک قصہ ذکر کر کے جو اشکال کا سبب بنا ہے اس کا سبب معلوم ہو سکے کہ آیت کی تفسیر سے پہلے اس قصہ کو ذکر کر دیا جائے وہ قصہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سورہ نجم ایک مجلس میں پڑھی جس میں آخر میں مکہ میں حاضر تھے جب آپؐ اس آیت میں آئے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْاَلَدَةِ الْاَعْمٰی اَلْاَلَدَةِ الْاَعْمٰی۔ یہ پہلے تو شیطان نے اس کے ساتھ آپؐ کی طرف سے یہ الفاظ پڑھ دیئے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْاَلَدَةِ الْاَعْمٰی۔ وان ۱۰ یہ شہبازا بہت اڑتے جلد پرواز اور عظیم و عزم
تسعا عتق ۱۱ فتر لحنی۔ ۱۲ ہمارا کی معافش قبل کرنے کی امید کی جاتی ہے

شیطان نے یہ دعوت آپؐ کے پیچھے میں آپؐ کے کلام کے ساتھ اس طرح جا کر پڑھی جس سے لوگوں نے یہ سمجھا کہ یہ الفاظ آپؐ کی زبان سے نکلے ہیں، کافران الفاظ کو سن کر بہت خوش ہوئے اور کہنے لگے کہ آج محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے کو حق کی تعریف میں آپؐ کی زبان سے یہ الفاظ نکلے اور اس قدر خوش ہوئے کہ جب مسلمانوں نے اس دعوت کے شمع پر سجدہ کیا تو مشرکین نے بھی سجدہ کیا اور کافروں میں کوئی ایسا نہ رہا جس نے سجدہ نہ کیا جو سوائے اہل میں سجدہ کے اس نے سجدہ نہ کیا اور ایک منہی مسکرتوں کی بھر لی اور اس پر سجدہ کیا۔ مسکرتوں میں جب یہ خبر مشہور ہوئی تو فریشتہ بہت خوش ہوئے اور کہنے لگے کہ اب کافر نے اپنے آئی و ان کی طرف رجوع کیا ہے اور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب سکھامو تو آپؐ بہت دلچسپ ہوئے کہ میری آواز کا وہ نہ میں وہ میری بڑھادی گئی جو اللہ کی طرف سے میرے پر نازل ہوئی تھی اور خوف زدہ اور پریشان ہو گئے، اس پر آپؐ کی تسلی کے لیے یہ آیتیں نازل ہوئیں۔

یہ فقیر خدا سے ملنا میں دیر سے مروی ہے جس کو امام قرطبی اور حافظ ابن کثیرؒ اور قتادہ بن سعیدؒ نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔

اس قصہ کے بارہ میں علماء کے دو گروہ

جو کہ یہ قصہ بظاہر منصب نبوت اور شان عصمت کے خلاف معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کو نبوت حاصل ہو جائے کہ نبی کی انشاء خلافت میں اپنی مشترک سے کوئی امتیاز نہ کر سکے اس لیے اس قصہ کی روایت کے بارہ میں علماء کے دو گروہ ہو گئے۔ علماء ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ یہ قصہ بالکل باطل اور بے اصل اور مفسر علیہ اور علماء کی دوسری جماعت یہ کہتی ہے کہ یہ قصہ بالکل بے اصل نہیں بلکہ نبی، محمد کسی درجہ میں اس کا ثبوت قبیح ہے جس کو روایت کی تفصیل دیکھنا منظور ہو وہ قصہ درمختصر کو دیکھئے۔

بہر حال اس قصہ کی روایت کے بارہ میں علماء کے دو گروہ ہو گئے اور ہر گروہ نے اپنے اپنے مسک کی بنا پر بات کی اس طرح تفسیر کی کہ جو منصب نبوت اور عصمت کے خلاف نہ ہو کہ جو عصمت انبیاء کا منکر دین کے اصول مسلمہ میں سے ہے جس پر تمام امت کے علماء کا اتفاق ہے۔ علماء کا جو گروہ کسی درجہ میں نبی، محمد اس قصہ کے ثبوت کا قائل ہے عصمت انبیاء کے بنیادی مسئلہ سے وہ بھی غافل نہیں یہ گروہ کثرت طرق اور تعدد اسانید سے مجبور ہو کر اس قصہ کو نبی، محمد ثابت کرنے کے بعد آیت کی ایسی تفسیر کرتا ہے کہ جو عصمت نبوت کے معافی نہ رہے جیسا کہ مفسر صوب انشاء اور مفسر جامع ہو جائے گا۔

امام بیہقی اور امام ابن خزیمہ اور تفسیر عیاض اور امام ذہبی اور امام بزار اور امام ابو نعیمہ اور ترمذی وغیرہ وغیرہ و غیرہ امام احمد اور دیگر حضرات محققین یہ فرماتے ہیں کہ یہ قصہ بالکل باطل ہے اور حادہ اور زنا و زنا و زنا ہے دین کو ان کا مانا ہو اور گھڑا ہوا ہے۔

امام ذہبی اور ترمذی اور بیہقی وغیرہ تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اس قصہ کا موضوع اور باطل ہونا اور کلی تفسیر اور بزرگین علیہ سے ثابت ہے۔

۱۱) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَوْنُ لَعْنَتِي عَلَيْكَ كَيْفَ كُنْتَ لَعْنًا قَائِلًا
فَاَحْذَرْنَا وَنَحْنُ بِالْبَيْتِ شَعْرَةً فَهَلْ كُنَّا رَحِمًا
الْقَبِيلِ

معلوم ہوا کہ نبی کی زبان سے خدا کی لعنت لفظ بات کو نکالنا محال ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس بقول (انصار) کا صیغہ نقل فرمایا ہے جو محال بات اور ناممکنات کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔

۱۲) قُلْ مَا يَكُونُ لِيْ بِمَا يَفْعَلُونَ اَنْ اَكُوْنُ اَوْ
يَكُوْنُ لِيْ بِمَا يَفْعَلُوْنَ اِنْ اَرَادْتُمْ اِلَّا
مَّا يُؤْتِيْهِ اِيَّاهُ

جس میں خدا کے کلام میں ایک توہمہ کا کلی تلبہ و تبدل نہیں کر سکتا۔

۱۳) قُلْ خَالِيْكُمْ مِنْ ذٰلِكَ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللَّهَ

روح کو جانور قرار دے دیا۔ بلاشبہ کارفرمے، یعنی کی تمام تر سعی اور جدوجہد شریک اور بہت پرستی کے مناسطے کیے جاتے ہیں۔ کوئی بھی حوت اور تعلیم کے لیے (۱۶۰) سوچا اور اس وجہ سے نکال دیا کہ کائنات وحی اور انورہ طبعیہ میں جس سے پیدا اور سبکیا اور خلقت کا اصول، انھیں اور انھیں سے حق نکالنے کا کارنامہ ہے۔

سَمْعُكَ لَمْ يَكُنْ كَلْفُكَ
إِلَّا خَالَةً لَكَ

ہم آپ کو یہ قرآن پڑھا رہے ہیں آپ اس میں سے کوئی حرف نہیں بولیں گے مگر یہ کو خدا تعالیٰ ہی کی حکمت اور صفات سے اس انداز کو بانی نہ دیکھا جائے۔

یہی ہے کہ جب بنی یمن دی یکرانے تو حضورؐ کو بھی جبر بن کے ساتھ ساتھ پڑھنے کو کہیں کوئی حرف
 ہاں اس پر آیت مال بنی یمن کے لئے ہے۔ **لَا تَجْعَلُ يَمِينَكَ حُكْمًا**۔ یعنی جب بنی یمن دی یکرانے کے ساتھ ساتھ بنی یمن کا
 ساتھ ساتھ دیکھا کہ بنی یمن کا دوسرے نہیں۔ قرآن کا آیت کے لئے میں تمام دیکھ کر دیا اور اس کا
 راجعہ اس آیت کے لئے ہے قرآن کا کوئی آیت قبول نہیں کرتے۔

خضیہ کو کائنات وحی اور وحشت و تخلیق میں بھی کہ سپرد و سببان کو پیش آجائے گا تاہم اس کا اہم اور اعلیٰ حصہ اپنے نبی کریم ﷺ میں ہے۔ تاہم یہ سبب و سببان کا اہم حصہ ہوا تاہم اس کے بعد کا نفاذ قرآن میں آپ ﷺ نے جو سے دور کثرت و سلام بھیر دیا اور بعد از اسے شیعہ سبب و سببان میں کثرت و وسعت نہ رہی تھا جس سے سبب و سبب کی تشریح کی کہ اگر ناسخ میں سبب و سبب کو کثرت کو کہا جائے اور لفظ التعلیل میں جو حضور پر نور ﷺ کی ناز و غرور تھی تو اس بار ناسخ کی تشریح متصور تھی کہ اگر جو سے سے ناسخ تھا تو جو سے تو کس طرح اس کی تفصیل کی جائے کہ یہ سبب و سببان جو آپ ﷺ اس کا لفظ رسالت اور تخلیق و شریعت سے کوئی تعلق نہ تھا۔

(۳۱) اور یہ بھی ممکن ہیں کہ شیطان جبر و قہر کسی بیادہ یا دلو کو کہے، آپ کی زبان مبارک سے اس قسم کے الفاظ نکلوا دیے اس لیے کوئی عمل شام کا اور شاد ہے۔ اِن عجیب و غریب کلمات کی نکتہ چینی ہے شیطان نے اسے شیطان میں سے خاص بندوں پر تیز کر دیا اور دوزخ میں اور دوسری جگہ شادی ہے۔ اِنَّهُ يَكْسِرُ لَكَ شَيْطَانًا مِّنَ الدَّيْتِ اَمَّا وَاَعْلٰی كَيْدُهُمْ يَقْوَاهُمْ اِنَّهُمْ شَاعِرٌ عَلٰی اَللّٰهِ يَتَوَكَّلُوْنَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُوْنَ اور شیطان کا دوزخ امر ہے اِنَّ عَذَابَكَ اَلْغَلِيْبُ ہے۔ اس پر دوسرا جبر و قہر امر اخلاقیہ ہے عذاب غلبہ میں پر نہیں چلی سکتا تھا اور آخرت میں ملے دوزخ میں دوسرا جبر و قہر امر اخلاقیہ ہے۔ آپ پر شیطان کی کسی دوزخ اور دوزخ و قہر میں نہیں ہو سکتا۔ کہ دوزخ میں بلا اختیار انہی زبان مبارک پر اسے کھڑک کے الفاظ جاری کر کے اگر خدا تعالیٰ شیطان کو یہ قدرت دے جو تو کوئی علم غیبی آپ کی زبان سے جاری نہ ہوئے یا پھر یہ کہ جب شیطان کو آپ پر یہ قدرت حاصل ہو گئی تو خود کے خاص اور غلبہ سے کوئی بین جن پر شیطان کو تو قدرت اور علم نہیں، ہمارا خدا تعالیٰ اور اس پر بھی شیطان کا دوزخ ملے کے جو غیبی اور علم غیبی میں فرق ہو کر رہا۔ نیز زوال دہی کے وقت ارتقا کا یہ وہاں سے اس وقت شیطان کی عامل ہیں کہ وہاں کوئی پرہیز کے واسطے کہ اس کے

قریب سے گزرنے کے عیاں اور عین میں ہے۔ اَلَمْ یَکُنِ مِنْ رَسُوْلِیْ فَاِذَا شَاءَ یَسْخَرُ مِنْهُ مَنِّیْ یَسْخَرُ مِنْ حُكْمِهِ کَذِبًا اَلَمْ یَکُنْ اَنْ قَدْ اَنْتَلُوْا رَسُوْلَتِیْ کَرِهْتُمْ اَخَاطَۃً یَسَآءُ لَکُمْ فِیْہِمْ۔ یعنی حب وہی اپنی کا نزول میں لمبے تو ہم طرف سے فرشتوں کا پہرہ جو تمہارے اور وہی اپنی کی مخالفت کے پر دست انکلمات ہوتے ہیں کو کوئی شخص ان قریب یا بعد سے وہی راہی میں کوئی العار نہ کر کے اور مقصود یہ ہے کہ اگر کارسائی کے عیاں کا جو کوئی نہایت بدوں تک پہنچا دے پس اگر عی العار شیطان سے محفوظ نہ رہے تو پھر فرشتوں کی رضا و امان کے بہرہوں کا کیا فائدہ! دیکھو درج العالی ص ۱۶۳ ج ۱۴ و ص ۱۶۴ ج ۱۴

نیز قرآنی کرم میں ہے۔ وَ اِذَا شَآءَ یُخَذِّبُ عَزِیْزٌ مَّا یَآتِیْہِمْ اَلْبَاسُ اَمِنْ حُنٍّ مَّنِّیْ یَسْخَرُ مِنْ حُکْمِہِمْ کَیْفَ یَہْدِیْ قَبْلَ حُجَّتِہِمْ حَکِیْمٌ۔ یعنی اس کتاب عزیز کی مخالفت کا حق تھا تو خدا نے اس کے کسی اپنی کی راہی میں کہ وہ تو تھے یا چاہے سے وہاں ان کے بعد ازل سے کا تختہ صلی سلطہ و سلطانی کے العار سے کسی چیز کا تحفظ کر دیں اور اگر العار شیطان اور وہی جبریلی میں اور قرآن اور طے قرآن میں تھیں نہ اور عار ان کے کی زبان سے تو ان میں کوئی حرف اور کوئی لفظ نہ آوے جو ان کے آیت پر نازل نہیں کیا اور شیطان وہی خداوند میں کوئی آمیزش نہ کر دے اور آیت کو اس پر تفسیر نہ ہو اور آیت نہ نہ کچھ سکین کہ وہی راہی تو یہ ہے اور یہ عزیر العار شیطان ہے غرض یہ کہ یا مگر ان کے ہے کوئی کوئی اور وہی میں کوئی التہاہ لاحق ہو جائے۔ اشتباہ کا واقعہ جو مخالفت ہے نفرت البیت کی اور اللہ کو اپنی اس سے پاک اور نہ رہے۔

۱۶) نیز اگر اس واقعہ صحیح مان لیا جائے تو ملاحظہ اسی کے کرے کہ قرآن آیات مذکورہ کے خلاف ہے ایک غزالی یہ نام آئے گی کہ قرآن کریم اور وہی جس سے رتق اور اتحاد و تھ جائیگا اور امان اور ایمان ناسی ہو جائے گا، اس لیے کہ اس واقعہ کی طرح دوسری جگہ میں العار شیطان سے وہی اپنی اور یہ تمام خداوندی میں کی اور راہی کا جواز اور امکان بھی آئے گا کہ جس سے کہ دوسرے سے رتق بھی العار شیطان سے سکرام البیہ اور مخالفت خداوندی میں اس قسم کی کہی اور راہی اور تفسیر اور تبدل پیش آیا ہو اور راہی نہ لائے گا کہ سب حکم خداوندی یَاٰیٰہِکُمُ الرِّسُوْلُ مَا اَنْزَلَ اَنْتَلْتَ وَفِیْ قُرْآنِکَ۔ اس کا معنی خداوندی کی پوری پوری اور صحیح تحلیف نہ ہوئی ہو ایسی صورت میں وہی اپنی پر یقین نہیں رہ سکتا کہ البتہ یہ پوری اور صحیح وہی ہے اور البتہ یہاں وہی ہے جو ان کی طرف سے نازل ہوئی ہے جس سے کہ العار شیطان کی وجہ سے اس میں طے وہی کی آمیزش ہو گئی ہو غرض یہ کہ ایسی صورت میں وہی اپنی پر اتحاد اور یقین نہیں رہتا بلکہ وہی اپنی مشکوک اور متشکک رہ جاتی ہے۔ ۱۷) کچھ تفسیر ص ۱۶۴ ج ۱۴ و درج العالی ص ۱۶۳ ج ۱۴

۱۸) نیز ایک غزالی یہ نام آئے گی کہ لفظ قرآنی بام متضاد اور متناقض اور متکلف ہو جائے گی اس لیے کہ تھو پویشہ اللہ تعالیٰ وَالْعَزِیْزُ الخ۔ سے توجہ کی خدمت مقصود ہے اور تعلق العزائم العزائم۔ سے توجہ کی مدت مقصود ہے تو سوال یہ ہے کہ ایسی صورت حال اور واقعہ متناقض و متضاد ماننے میں جس پر اور خاص کر یہی کرم مسئلہ طے و سلم پر کیے غلطی رہا یہ نام کی ہے کہ صاحب نبوت پر یہ اختلاف اور تضاد معنی ہے۔

۱۹) نیز ایک غزالی یہ نام آئے گی کہ تعلق العزائم العزائم ایک معمولی عبارت ہے اور لفظ قرآنی مواظمانہ بھی

ہے اور شیطان کو جو اس اللہ پر بندت دی اس میں اللہ کی مکتبیں اور مصلحتیں ہیں اس کا یہ کچھ اور ہر کام حق کو مانے اور مکتبوں پر مبنی ہوتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے شیطان کو اس اللہ کی اس لیے قوت دے رکھی ہے تاکہ اگر خصلتے شیطان کی افسار کو وہ چیز کو ان لوگوں کے لیے ایک فتنہ اور آزمائش بنائے جس کے دلوں میں شک اور ارتقا کی بیماری ہے اور درد اور اضطراب کی دلدل میں پھنسے ہوئے ہیں اور نیز ان لوگوں کے لیے یہ آزمائش بنائے جن کے دل بالکل ہی سخت ہیں پس حکم کمال فرمیں اور اپنے کمر پر چٹائی کے تاقین اللہ تعالیٰ نے اس عالم کو دارا امتداد اور احسان بنا لیا ہے۔ شیطان کے ذریعہ لوگوں کو استحقاق کرانے اور اللہ تعالیٰ کے بندوں کے استغفار اور ان کی آزمائش کے لیے کہے۔ **الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرِيضَةٌ** سے وہ لوگ مراد ہیں جو ایمان شک اور شبہ میں پڑے ہوئے ہیں جیسے منافقین اور غیروہ ہیں جو انما جہنم حیرت میں پڑے ہوئے ہیں اور **وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرِيضَةٌ** سے وہ سخت دل اور مرگ دل لوگ مراد ہیں جو باطن میں بے ہوش ہیں اور ان کے دل بالکل سیاہ تکی کی طرح سخت ہو چکے ہیں۔ سو اللہ تعالیٰ کا یہ نعمت اور دلوں کو جو ان کی آزمائش کے لیے ہے تاکہ نہایت غریب ایک دوسرے سے امتداد اور مدد جو باطن اور حق اور باطن کا فرق واضح ہو جائے۔ اور **خَافِرِينَ** (دوئل مذکورہ کرو ۱۱) منافقین کو دل کے بیمار ہیں اور (۲۰) کفار مجاہدین جو مرگ دل ہیں۔ حاشیہ: یہ دونوں نظام کروہ جو درجہ کی مخالفت میں ہیں جو حق سے بہت دور و دراز کھلے ہیں تمام اسباب میں حق کی مخالفت ان کی اپنی بہت اچھے سے اور اسی طرح اللہ تعالیٰ میں ایک حکمت ہے کہ تاکہ وہ لوگ جو کچھ میں جانب اللہ صبیح علم اور صحیح فہم کے لیے لگائے ہیں اس بات کو مان لیں اور یقین کر لیں کہ وہ حق ہے جو میرے پروردگار کی طرف سے آئی ہے اور کچھ جتنی مقدار میں انہوں نے آپ کی زبان مبارک سے سنا ہے اور اور صحابہ صرف انسانی حق ہے اور اس کے ساتھ کچھ بھی ہے وہ حسب غلط ہے جس کو جی سے نہیں اور سمجھیں اس پر ایمان لائیں اور اسی کو حق جانیں۔ ایمان تو پہلے ہی سے تھا۔ مراد ہے کہ ان کا ایمان اور مضبوط ہو جاتے پھر نبی نے جو انکو پڑھ کر سنا ہے اس کے ساتھ اس کے دل شک جاتیں اور دل و جان سے اس کے حکم کی تعمیل کر دی پس اس اللہ تعالیٰ شیطان اور اس کے ازار کا ایک فائدہ ہے جو کہ اہل ایمان کا ایمان اور ایمان پہلے سے زیادہ محکم اور مضبوط ہو گیا اور یہی صراط مستقیم ہے جو نہایت بارگاہ ہے اور اس پر قائم رہنا بہت مشکل ہے۔ اور یہی شک اللہ تعالیٰ نے سیدھی راہ پر انہیں ہندوں کو چلا کر ہے اور اس کی باتوں کو ماننے ہیں اور اس پر یقین رکھتے۔ اس آیت میں اہل ایمان کی مراد مستقیم کی مشابہت کرنے سے ان کی استقامت اور مخالفت مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ ان میں حق کو ہدایت فرمے پڑھو اور مستقیم رکھنا ہے اور مدد میں اور مدد میں اور مساعزیں کو اپنی توفیق سے سرگزار ہیں کرنا۔

[illegible]

اسی نظریہ کو اختیار کیا ہے۔

آیت کی دوسری تفسیر

اور اگر امت میں غشقی کے معنی پہلے نہ پڑھنے کے دل سے تمنا ہو تو اگر کوئی کہے کہ یہ باتیں اور الفاظ سے معنی الفاظ مراد لیا جائے تو غیر ہمت کی بات ہے۔ کتب التفسیر دوسری پہلی کی کو حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ اور حضرت شاہ عبداللہ درویشی قدس سرہما سے اختیار فرمایا ہے جسے کو اب پیر پور کے ناظرین کرتے ہیں۔

حضرت شاہ عبدالقادر عظمیٰ علیہ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس کو ہم فراموشی کا کلمہ یاد ہو جائے اور وہ اسے کبھی نہ کہے اور نہ ہی اسے کبھی یاد آئے تو اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی عذاب نہیں پہنچاتا۔
 کچھ عہدہ اندیش کی بات ہو تو ہے اور ایک ہی کی طرف سے اس کے دل کا جیسی میلان اور خیال ہو جائے۔ اور اس کی ذرا ذرا سی بات یاد آئے تو اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی عذاب نہیں پہنچاتا۔
 ہے کبھی شکیبازی کا ہے اور کبھی صبر کا ہے اور کبھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی عذاب نہیں پہنچاتا۔
 ہے اس میں اس کی طرف سے کوئی عذاب نہیں پہنچاتا۔

مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ آپ مکتے سے مدینہ شریف لے گئے اور قہر کیا خطاب تو عرب اسی قدر تھا جس میں کسی وقت کا ذکر نہ تھا مگر وہی آواز اور روشنی کی بنا پر یہ خیالی آیا کہ شاید اسی سال اس جا پہنچے۔ اسی کا رد اور بیان کی بنا پر یہ کہ یہ حدیث سے محض کا سفر اختیار فرمایا مگر کس سال آپ مدینہ نہ کر سکے۔ اور واپس آ گئے۔ اگلے سال حجۃ التیمم ہوئی ہوئی۔

یا شکاً اشرطے تے تے ہے۔ دھو لڑا کہ آپ کو کافروں پر غلبہ دے گا۔ کچھ خیال آیا کہ شاید اسی وادی میں ایک بڑی مکمل سلاخی میں آپ کو غلبہ دے گا۔

طرحی یہ کہ اس طرٹ گاہ بگاہ اصل و مدہ ایسی کے ساتھ بخائی کے خیال اور آرزو کی تیز ترس ہو مافی سے اور لوگوں کے لیے فخر بنی بانی جس سے ملک شہر میں پڑ جاتے ہیں کہ کئی سے جو بگاہ و عمارتوں اور زمینوں پر اعلیٰ کردہ بخائی کی آرزو تھی وہ اگر پوری نہ ہو تو اس سے فخرت میں کوئی ملل نہیں پڑتا تو جب ملک کی آرزو پوری نہ ہو سکے تو جسے فخرت میں ملتا ہو جاتے ہیں اور شہر میں پڑ جاتے ہیں تو انہیں اس تیز ترس کی طرف کو دور کو دیکھنا ہے اور بتادہ جانا ہے کہ انہیں کو کھنکھار اور اندر کا مدہ صرف اس قدر عمارتوں کا باقی ہے، اس میں نہ صرف ان کے عمارت نہیں اور اس قدر ترس میں ہی کا آرزو خیال اور فی آرزو تھی۔ لی سے کسی چیز کی خبر نہیں دی تھی اور فی کی آرزو اور اس کے حسنی خیال میں طرفی بھی سکتا ہے کہ پورا نہ ہو مافی سے کہ جب اس قسم کا کوئی مشہر چشم آ جا لے جسے تو انہیں فخرت کے مدہ و عمارتوں کے ساتھ دیکھ کر کہتا ہے کہ اصل حکم، فی اور اصل و مدہ و عمارتوں صرف اس قدر عمارتوں کے مدہ و عمارتوں کی ہی تھی اور آرزو تھی جو اس کے ساتھ ملتی تھی کوئی چیز اور زمین کوئی چیز اور اندر کا مدہ و عمارتوں کا مالک کہ لے اصل و مدہ اور اصل حکم کوئی کی مافی آرزو سے بگاہ اور اندر کا مدہ و عمارتوں کے ساتھ دیکھ کر کہتا ہے کہ اصل حکم، فی اور اصل و مدہ و عمارتوں کا مالک کہ لے اندر کی بات کی ضرورتی نہایت ہو مافی سے کہ وہ جو پوری ہو اور ملکہ اندر کی بات ضرورتی ہو کہ کہ جی سے اندر کی

جہاں اور کسی اندر کسی ایک معنی کی طرف مائل جاتا ہے تو ان تمام معنی کے متلاویہ ہوتے ہیں کہ اصل معنی اور متعلیٰ سے ہماری مراد نکلے معنی ہیں۔ سو یہ کوئی خطہ ہے اور نہ کوئی غلطی ہے اور نہ ثبوت اور نصرت کے منافی ہے۔

غلامانہ کلام یہ کہ اگر متن سے پہلے معنی یعنی پڑھنے کے معنی مراد لے جائیں اور الفاظ سے باعتبار معنی کے الفاظ مراد ہو تو آیت کی وہ تفسیر ہوگی جس کو سب سے پہلے ہم نے جوہر عصر میں سے نقل کیا اور اگر متن سے آواز وادویٰ تو ہمیشہ کے معنی مراد ہوں تو آیت کی وہ تفسیر ہوگی جو ہم نے شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالقادر سے نقل کی اور یہ دوسری تفسیر کسی اور تفسیر ایک تفسیری تفسیر بھی ہے وہ یہ ہے۔

تیسری تفسیر

بہن علما یہ کہتے ہیں کہ آیت میں تفسیر سے اپنی قوم کے ایمان کی حرص اور ندامت اور بے یقینی پر نبی اپنی قوم کے ایمان اور جاہلیت کی نشان دہانی ہے مگر شیطان اپنے دوستوں کے دلوں میں طعن و تشنیع کے شے ڈال دیتا ہے تو شرط تفسیر الیٰہی شہادت کا اقرار فرمادیتے ہیں۔

آیت ہذا کی تفسیر میں علما کا دوسرا گروہ ابتدا و کلام میں ہم یہ بتا چکے ہیں کہ تفسیر قرآنی معنی کے بارہ میں مناسب اس کے دو گروہ ہیں ایک گروہ وہ ہے جو اس قدر کو باطنی اور موضوع قرار دیتا ہے جوہر علما کا یہی مسلک ہے اور گروہ میں تفسیر کی اسی قول پر جنہیں ہم گزشتہ دو گروہ علما کا وہ ہے جو کہتا ہے کہ یہ تفسیر اگرچہ بڑا صحیح معنی میں مگر بالکل باطل اور بے اصل نہیں بلکہ فی الحقیقت رکت ہے۔ حالانکہ علما اور جلال الدین سیوطی کا میلان اسی طرف ہے اس لیے کہ یہ تفسیر متعدد اسانید سے منقول ہے اگرچہ ان میں سے بعض مدعی ہیں اور بعض منقطع ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ کی کچھ نہ کچھ اصل یہ اس گروہ کے نزدیک بھی آیت ہذا کی تفسیر میں مختلف اقوال ہو گئے ہیں جن کو امام قرطبی نے اپنی تفسیر میں ذکر فرمایا ہے جو اس میں فرماتے ہیں کہ اگر کسی درجہ میں یہ تفسیر کو ثابت دانا چاہے تو یہ تقدیر ثبوت آیت کی تفسیر میں صعب سے بہتر قول یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ مجلس میں سورہ بقرہ پڑھی تو وہاں جسکی انسان شیطان بھی حاضر تھا اس آیت پڑھتے پڑھتے عتقاۃ اللہ لکھنے لگا **الْأَخْسَرُ** یہ پہلے تو آیت نے صعب طاعت سکوت فرمایا تھا پھر کہ آجی مامت یہ لکھی کہ آیت تفسیر کر چکا کرتے تھے شیطان نے جبکہ اس دفعہ کو منعت اور نصرت مانا تو آیت کی آواز میں آواز طراوت آیت کی قنارت کے متصل ان الفاظ کو یعنی **تَلَفَّتْ الْعَوَالِقُ كَوْزِدًا** تیز تر کہی کہ یہ طرہ تھا جب آیت قرآن پڑھتے تو بہت شور و غل مچاتے تاکہ آیت کی قنارت کسی کو سنائی نہ دے پس ایسی

لَقَدْ قَالَ اللَّهُمَّ الْمَظْلُومِ وَأَمَّا الْمَظْلُومِ الْيَتَامَى فَهَوَّيْ عَلَى تَسْلِيحِ الْحَدِيثِ لَوْحِي... اِی قَوْلِهِ وَهَذَا
لِلنَّاسِ وَالْعَسَى مَا قَبِلَ فِي هَذَا (القرطبی ص ۳۳۷ ج ۱۰)

حالت میں شیطان نے بھی آواز بگایا اور اٹھا پڑھ دیتے جو گناہ اور منکر ہیں شیطان کے قریب تھے انہوں نے ان الفاظ کو سنا اور گمان کیا کہ یہ الفاظ حضور ہی کے ہیں اور حضور پر تو نے اسی طرح بڑھا ہے مشرکین ان الفاظ کو سن کر خوش ہو گئے کہ آج تو بہتے ہیں کی تعریف کی گئی اور تمام مکہ میں اس کو منہور کر دیا اور شیطان کی یہ آواز صرف ان چند گناہوں سے ہی شیطان کے قریب تھے باقی مسلمانوں نے صرف اسی قدر سنا جو آپ نے انکو بڑھ کر سنا یا اس کے ہوا کہ وہ نہیں سنا۔ مشرکین کی انہور کردہ خبر کو جب یہاں لوگوں نے سنا تو تعجب اور حیرت میں پڑ گئے کہ ہم نے تو یہ الفاظ حضور کی زبان سے نہیں سنے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اس خبر سے علم ہوا کہ میں آپ کے متعلق یہ منہور ہے کہ آیت آپ نے اسی طرح بڑھا ہے تو آپ بہت رنجیدہ اور یقین ہوئے اسی پر اور غصے نے آپ کی تسلی کے لیے یہ آیتیں نازل کیں کہ اسے ہی کہ یہ کوئی حق بات نہیں ہے جسے آپ سے پہلے کسی پیغمبر کو نہیں بھیجا مگر اس کے ساتھ اسی قسم کا واقعہ میں آیا کہ جب اللہ کے پیغمبر نے خدا کی طرف سے کوئی بات بیان کی تو شیطان نے موقع پا کر وہی اپنی کے ساتھ اپنی طرف سے کوئی بات طاری اور اپنی جانب سے اس میں کچھ الفاظ کا اضافہ کر دیا تاکہ اس کے ذریعہ لوگوں کو گمراہ کر دے مگر شیطان کا یہ فتنہ وقتی اور عارضی ہوا جسے جب یہیں اس قدر پیش آیا ہے تو اثر اٹکتے اس الفاظ شیطان کی حیرت و ابھار کو دیکھتا ہے یہی اپنے بعد میں یہ ظاہر ہو گیا ہے کہ انشا جنتہ الفاظ شیطان ہی ہے اور انسا جنتہ ہی زبانی اور الفاظ آسمانی ہے پس اس طرح وحی زبانی۔ الفاظ شیطان سے جھڑا اور سزا ہو گئی ہے اور دونوں کا فرق لوگوں پر واضح ہو جائے گا کہ اس وحی غلط ملط اور عارضی آجیر کس سے جو اشتباہ ہوا تھا وہ دور ہو جائے۔ ۱۔ انکو تفسیر بخاری ص ۳۳۳ ۶۴

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جہنم میں سورہ فجر پڑھی تو شیطان نے موقع پا کر آج کی آواز میں آواز اٹھا کر اس قسم کا کام ان مشرکین کے کانوں میں ڈالا جو اس کے قریب تھے جس سے انہوں نے یہ خیال کیا کہ یہ کلام بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے نکلتے ہے حالانکہ نفس الامر میں ایسا نہ تھا بلکہ وہ شیطان کی کاریگری تھی۔ اور شیطان کی طاقت ہے کہ وہ اس قسم کے جھوٹ کے لیے موقع کا مستفاد بھی رہتا ہے اور انسان کی صورت میں ظاہر ہو کر گناہ کی مجال میں حاضر ہو لے۔ اور انکو مشورے دیتا ہے۔ مثلاً مشرکین دارالحدود میں حضور پر توڑ کے قتل کے مشورہ کے لیے بھیجے ہوئے تو شیطان شیخ اندلی کی صورت میں ظاہر ہوا اور انکو مشورہ دیا۔ اور اسی طرح جب قریش جنگ بدر میں جاتے کا ارادہ کر رہے تھے تو اس موقع پر شیطان سرائق میں مالک کی

لے قَالَ النَّاسُ ثَنَاوُ اللَّهِ الْعَالِي عِلْمِي قَالَ يَعْظُمُونَ إِنَّ الرُّسُولَ لَشَرُّ بَشَرٍ أَوْ وَلَا يَسْمَعُونَ اصْحَابِهِ وَ لَكِنَّ الشَّيْطَانَ الْقَتْلَى خَالِكٌ فِي قِرَاوَتِهِ فِي اِسْمَاعِ الشُّرُوكِ فَعَلِ الشُّرُوكُ اِنَّ الرُّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ وَ اُجْزَى عَلَى لِسَانِهِ... وَ هُوَ يَحْلُ بِالْوُثُوقِ بِالْقُرْآنِ قُلْنَا قَدْ تَكُنَّ اللَّهُ الْوُثُوقُ لِقَوْلِهِ فَيَسْجُ اللَّهُ مَا بِالْقِي الشَّيْطَانِ اِي يَسْطُرُهُ وَ يَظْهَرُ عَلَى النَّاسِ اِنَّهُمْ هِيَ اَقْدَامُ الشَّيْطَانِ ثُمَّ يَحْكُمُ اللَّهُ اِيَّاهُ اِي يَحْكُمُهُ اَوْ يَحْكُمُهُ مِنْ لِقَوِّ الزَّوَادَةِ مِنَ الشَّيْطَانِ (اكتافى التفسير المظهر ص ۳۳۳ ۶۴)

سورت میں تاج پر جو اور انکو لہرا رہا کہانی کا بیان دلایا گیا کہ اے اللہ تعالیٰ ولا ترحم لہم الشیطان اُستغفر اللہ
وَلَا تَمْلِكْ اَعْلٰیہ. لَکُمُ الْیَعْلٰوُ مِنَ الشَّیْطٰنِ وَ اِلٰی جَاہِلِیَّتِکُمْ فَلَمَّا تَرَ اَیْمٰنَ الْفِتٰنِیْنَ لَمَلُوْا
کَافِیْ حِیْثُہٗ وَقَالَ اِنِّیْ سَیَرْتُ فِیْہِمْ کُفُوْا تَوٰسِیْ عِزَّہٗ میں کسی سے کوئی کلمہ نہیں میں ہی قدرت کے ذلت
شیطان کسی انسان کی محبت میں تاج پر جو اور وہاں مجھ کو یہ الفاظ پڑھے ہوں۔ و کجگو حافیہ بخبردار علی تفسیر البیضاوی

[illegible]

حاضر مرقوم یہ کہ اس تربیت کی تعلیم میں علماء کے دو مسلک ہیں ایک مسلک تو مشہور علماء کا ہے وہ یہ ہے کہ یہ تفسیر
تکونہ بالکلی بالکل ہے۔ اذنی کی ہیں تعبیر اس مسلک میں بھی ہیں۔ اور دوسرا مسلک یہ ہے کہ یہ تفسیر بالحق ہے صلی نہیں بلکہ
بالجموعہ کسی درجہ میں کہ اصلیت اور حیرت انگیز ہے۔ اس دوسرے مسلک کی بنیاد برعزت ایک تفسیر ہے جس کو قاضی
جو بکر بن عرفی اور حنفی اور فاضل صیفا وحی نے اس حق سے ذکر کیا کہ اگر بالفرض والتقدیر کثرت طرق اور اسالیب پر نظر
کر کے اس واقعہ کو کسی درجہ میں ثابت مان لیا جائے تو یہ تربیت کی تعلیم اس طرح کی جائے جو میں اس مذہب سے نقل کر کے ہیں
اس تفسیر سے اگرچہ جسے مشکلات دور نہ ہوں گے مگر اشتداد مشغولہ کی اکثر اشکالات تو فہرہ دور ہو جائیں گے اور لہذا مرقوم حنفی
اور فاضل جو بکر بن عرفی نے یہی فرمایا ہے کہ اگر بالفرض والتقدیر اس تفسیر کو کسی درجہ میں ثابت مان لیا جائے تو تربیت کی
اس طرح تعلیم کی جائے کہ اگر کوئی اشکال لازم نہ آئے۔

سَلَّمَ قَدْرَ الْبُضَائِي وَهَوَّارِي مَادَوِي عَنْ قِسَّةِ الْغُلَامِي (سورة مدثر) عَلَى الْمُحَقِّقِينَ وَأَنْ مَحِي قَابِلًا لِمَا
يَتَعَيَّنُ فِيهِ الثَّانِي عَلَى الْإِيمَانِ مِنَ الْمُعْتَرِزِ فِيهِ وَ قَدْ بَيَّنَّ الشَّيْخُ وَالْفَقَاهُ أَنَّ مَبْنَى الصَّحَّةِ أَنَّ
يَتَكَلَّمُ فِيهِ الشَّيْطَانُ عِنْدَ مَكُونِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ قَوْلُهُ وَمَعَاةُ الثَّالِثَةِ الْآخِرَى قَائِلًا أَقْرَبَ الْإِيمَانِ
الْمَذْهُوبَةِ إِلَى الصَّحَّةِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى مَا مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ قَبْلَكَ الْأَمَكْنَا الشَّيْطَانُ أَنْ يُلْقِيَ فِي قُرْآنِهِمْ
مَثَرًا مَا لَقِيَ فِي خِرَاتِكَ حَتَّى مَا تَعَيَّنَتْ ذَلِكُمْ لِيُفْهَمَ لِذَلِكَ فَمَا تَحْتَمِلُ ذَلِكَ فَضْلًا قَوْمَهُ وَهَذِهِ أَنْبَرِي
بِغْنِ الثَّانِي عَلَى الْإِيمَانِ وَالْمُعْتَرِزِ فِيهِ أَتَيْتُ كُلَّهُمْ شَيْخًا إِدْعَى حَامِشِيَّةَ الْبُضَائِي -

دوسری اور تیسری تفسیر

جن لوگوں نے اس فقرہ کو درجہ پوری کسی درجہ میں ثابت مانا تو بعض نے اس فقرہ کی تہذیب کی پسے کے مطابق ملی سے مل کر مقرر میں ملاوہی۔ بہت ملاوہیوں اور بعض نے یہ کہہ دیا کہ یہاں حرف استفہام مقدم ہے اور مطلب یہ ہے کہ اسے قرین کیا یہ طریق جو ہمنا سے نزدیک بڑے عالی مرتبہ میں کہاں سے کسی شہادت کی امید کی جا سکتی ہے۔ ہرگز نہیں اگر یہ دونوں کو ہی برابر محکم میں جن سے طلب مطہر نہیں ہوگا (واللہ سواہ و نفعنا لعلم)

تتمہ بیان سابق

اب اس کے بعد آئندہ آیات بیان سابق کا تتمہ میں جن میں یہ بتلائے ہیں کہ کفار باطلین اور معاہذین ہمیشہ آیت کی نوبت اور سات میں شک کہتے رہیں گے اور اچھے بناد کر کہتے رہیں گے اور ابطال آیات کی سعی کرتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ قیامت آجائے گا انکو موت آجائے اس لیے (راتے ہیں اور پھر جسے دہرایا گئے وہ لوگ جو ایمان نہیں لائے قرآن کی طرف سے پانچا اٹھیلان کی وجہ سے محکم اور شریعی ہیں۔ یا پھر جلال و مقام میں لگے رہیں گے یہاں تک کہ آپہنچے ان پر بالہائی قیامت گہری یا قیامت صوفی یعنی ان پر موت آجائے یا آپہنچے ان پر ایک شخص دن کی آفت نفوس دن سے جنگ ہو گا دن ملاوہی باطل کا زمانہ ملاوہی عظیم اس چیز کو کہتے ہیں کہ میں کوئی غیر نہ ہو۔ گو یا کہ وہ دن یا پھر عہدوں کی طرح ہے جو کسی خبر اور بھلائی کو نہیں دے گا۔ مطلب یہ ہے کہ معاہذین اور معاہذین اپنے کفر اور عہد اور ہول و مقام پر سختی سے جھے ہوئے ہیں۔ بغیر مشاہدہ مذہب کے کفر اور عہد سے باز نہ آئیں گے مگر اس وقت کا بار آنا ملے نہ دے گا۔ اس دن یعنی قیامت کے دن بادشاہی اللہ ہی کی ہوگی یعنی آج تو بادشاہوں کو اپنی مملکت اور بادشاہت کا دعویٰ ہے مگر اس روز سوائے خدا کی بادشاہت اور حکومت کے کسی کی حکومت کا ظاہر ہی اور مجازی طور پر بھی نام و نشان نہ رہے گا۔ اور بادشاہ حقیقی کی حکومت صوبہ پر ظاہر ہو جائے گی۔ اس دن وہ بادشاہ حقیقی ان کے درمیان فیصلہ کرے گا اور وہ فیصلہ ان دو فرق کے حق میں ہوگا۔ جن کی تفصیل آئندہ آیت میں ہے سو جو لوگ ایمان لائے اور اپنیوں نے ایک کام کیے وہ نصرت کے باطن میں آرام سے ہو گئے اور انہوں نے کوئی اور پڑائی آج کو حشر یا تو ان کے لیے ذلت و غاری کا مذہب ہوگا۔ اس روز لوگوں کے درمیان اس طرح فیصلہ کر دیا جائے گا کہ جن منکرین کے اختیار کا متاثر کیا سوان کے اسکا دیکے متاثر میں انکو ذلت و غاری کا مذہب دیا جائے گا۔ حق اور باطل حق کے ذیل کرنے والے اس میں ذلیل اور سوا ہو گئے۔

لہذا انہا اس طرف بہا کو پڑنے لگے وہ بھی آتے ہیں ایک لاک اور عرب کے اور دوسرے ممتراہ اور عہد کے یعنی ملاوہ اور نصرت کے تھے ہی۔ آیت میں یہ بھی آج اندر دست ہے۔ ۱۰ واللہ اعلم

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ

اور جو لوگ گھر چھوڑ آئے اللہ کی راہ میں / پھر

قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَ

مارے گئے یا مر گئے پھر اللہ انکو دے گا اللہ روزی غامی - اور

إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿۵۵﴾ لِيُدْخِلَنَّهُم

اللہ ہے سب سے بہتر روزی دینا - البتہ بیجا دے گا انکو

مُدَّ خَلَاءِ يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿۵۶﴾

ایک جگہ جس کو وہ پسند کریں گے اور اللہ سب جانتا ہے بخشنے والا -

ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ

یہ مثل پکے / اور جس نے بدلا دیا جیسا اس سے کیا تھا / پھر اس پر کوئی زیادتی

عَلَيْهِ لَيَنْصُرْهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴿۵۷﴾

کسے تو اللہ اسکی مدد کرے گا - بیشک اللہ درگزر کرتا ہے بخشتا -

ذَلِكَ يَأْنِ اللَّهُ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ

یہ اسی لئے کہ اللہ بیجا / داخل کرتا ہے رات کو دن میں اور دن

النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿۵۸﴾ ذَلِكَ

کو ثابت ہے اور اللہ سنا دیکھتا ہے دیکھتا - یہ اس

يَأْنِ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ

دعائے کہ اللہ وہی ہے سچ اور جس کو پکارتے ہیں اس کے سوا

هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿۵۹﴾

وہی ہے غلط / اور اللہ وہی ہے اعلیٰ بڑا ۔

ظہور ہو کر گناہ اور اس کی بدنامی کو گزشتہ کی طرف منتقل کر دے گا اس لیے کہ یہ ظہور پہلی بار ہی معلوم تھا اور اب دوبارہ ہم معلوم ہوا۔ اور اس سے انتقام لینے میں کوئی علم اور زیادتی نہ کی گئی تو اس قدر اعلیٰ سے اس ظہور ہو کر دے گا اور ایسی ہو کر کہ لاکھوں سالوں کے عذاب کے قابل نہ رہے گا۔

بلیک انڈیائیوں سے برا صاف کر کے دلاؤ گئے والا ہے یعنی ظہور کو ظالم سے انتقام لینے کی جو اہمیت دی گئی تھی اس میں مخالفت کی تبدیلی نہیں لیکن بعض اوقات باوجود حسی اذیتوں کو کوشش کے انتقام میں مخالفت نہیں رہی بلکہ سہرا اور لہذا لکھ کر اپنی کسی ہونائی سے تو اس قدر حالے اسکو صاف کر کے دلاؤ گئے والا ہے ایسی عظمت پر اللہ کی طرف سے مواخذہ نہیں اور نہ اسکی وجہ سے امداد نصرت میں کوئی تزلزل ہے ایسی کو تا ہی صاف ہے۔

یہ ظہور کی حد اس وجہ سے ہے کہ اللہ جیسے برکات اور سے اور بھلائی کی قدرت کے یہ ہے کہ وہ رات کو دن میں داخل کر دیتا ہے اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے حالانکہ وہ ایک دوسرے کی ضد ہیں ہیں وہ اپنی قدرت سے کسی کو نظیر دیتا ہے اور کسی کو نصرت کرنا ہے میں اسی طرف وہ اس پر ہی قادر ہے کہ بندوں میں سے جن کو چاہے اور روز پر کرے اور بے شک اللہ سننے والا اور دیکھنے والا ہے وہ سب کی آواز میں سن سکتا ہے اور کوئی حال اس سے پوشیدہ نہیں۔ ظالم اور مظلوم سب اسکی نظروں کے سامنے ہیں یہ سب اسکی وجہ سے ہے کہ اللہ اعلیٰ تو خدائے برحق ہی ہے کسی میں یہ قدرت نہیں کہ اس کی قدرت اور نصرت میں مزاحمت کر سکے اور یہ بے عمل ہیں کو کیا کرے ہیں وہی باطل ہیں ہیں جن کو یہ دیکھ کر کہ میں وہ سب عطا ہے وہ کسی کو نقصان پہنچا سکتے ہیں اور نہ نفع اور سزا دے گی ہے جو بلند اور آرزو ہے اور سب اس کے سامنے ذلیل اور حقیر ہیں وہ جن کو چاہے ملے کرے اور جن کو چاہے بہت کرے یہ ان تو اس پر ہی کی ہے جن میں یہ قدرت نہیں ہے اور اس پر قادر ہے کہ حق کو جلد کرے اور باطل کو نصرت کرے۔

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَخْضِبُ

تو لے نہیں دیکھا کہ اللہ نے آسمان سے پانی پھر بیج کو

الْاَرْضُ مُخْضَرَّةً ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿۱۶﴾ لَہ

زمین پر پانی ہے سبز۔ بلیک انڈیائیوں کو پانی ملتا ہے خبردار وہی

مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۗ وَاِنَّ اللّٰهَ

کا ہے جو کچھ آسمان و زمین میں ہے۔ اور اللہ وہی ہے

لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿۱۷﴾ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ

جسے پیدا سب نعمتوں سزا۔ تو نے نہ دیکھا کہ اللہ نے جس میں دیا



مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ

ماتے اور جو ہے زمین میں اور کائنات بھی دریا میں اس کے حکم سے ۔

وَيُحْيِيكَ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَّ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ

اور تمام رکھتا ہے آسمان کو اس سے کہ گر پڑے اس پر ۔ مگر اس کے حکم سے

إِنَّ اللَّهَ بِالْكَافِرِينَ لَشَرُّوفٌ رَحِيمٌ ۝۱۰ وَهُوَ الَّذِي

مقرر فرماتا ہے کفر کو سزا ہے ۔ اور جس نے کفر کو

أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ

بلاوا و بھلا جاتا ہے ۔ پھر مارتا ہے ۔ پھر زندہ کرتا ہے ۔ انسان

لَكُفُورٌ ۝۱۱

نکرت ہے ۔

بیان بعض لآل کمال قدرت و حکمت بالغہ کمال تغیر

قَالَ اللَّهُ تَبٰی اَنۡ اَكۡفُرُوۡنَ اِنَّ عَلٰی اَنۡفُسِكُمۡ مِنَ السَّمَآءِ نٰزِلٌ ۙ ذِیۡۤ اَنۡۡۢۛۤسَیۡنَ لَّكُمۡ فِیۡہِۤنَّ

اور یہ لکھنا کہ اگر تم کفر کرو گے تو تم پر آسمان سے نازل ہوگا جس میں تم کے لئے سزا ہے ۔ اور کمال حکمت اور کمال تغیر کے کمال دلیل ملے گی

دلیل اول

اَنۡۢۛۤسَیۡنَ لَّكُمۡ فِیۡہِۤنَّ اَلۡاَنۡۢۛۤسَیۡنَ لَّكُمۡ فِیۡہِۤنَّ اَلۡاَنۡۢۛۤسَیۡنَ لَّكُمۡ فِیۡہِۤنَّ اَلۡاَنۡۢۛۤسَیۡنَ لَّكُمۡ فِیۡہِۤنَّ

اسے ہی کہتے ہیں کہ تم کو اس میں سے سزا ہے ۔ اور کمال حکمت اور کمال تغیر کے کمال دلیل ملے گی

کہ وہ میں ہے نہ کہ خدا کا خدا کی نسبت سے بلکہ، اپنے میں کسی کا کچھ دخل نہیں۔ ہیں اس سے تم سب کی معرفت حاصل کرو۔

دلیل دوم

لَا تَمَارِقُ الشَّعْوَ حَتَّىٰ تَكُنَ بِحَاظِي الْأَقْبَىٰ قَرَارًا ۖ اللَّهُ لَقَوْلُ الْبَقَىٰ الْغَيْبُ
اور مہربانی کیلئے جو کچھ خداوند میں ہے اور جو کچھ میں کسی سے سببِ احمیٰ کی ملک ہے اور سببِ احمیٰ کے فتنہ
تسلیت میں ہونا اور سحر میں اور سبب سے اندر ہیں اندر سے حرکت دینے سے جو کچھ میں اور اس کے حاکم
رکھنے سے اس میں اور جو کچھ خداوند سبب سے بلکہ کیا ہے اس کے کسی کی وجہ ہیں اور سبب کے لہذا میں اور
ہم ملنا میں اور یہاں میں وہی شخص سحر سے تعلق ہے اسے دیتے وہ منزل کی طرف راہ اور۔ مگر غیب و یا کیا ممکن ہے۔

دلیل سوم

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمَا فِي الْأَرْضِ
اے سحر نوید کو کہ تو نے نہیں دیکھا کہ اُمّی نے تبار سے سحر کر دیا ہے جو کچھ زمین میں ہے کہ جس طرح چاہا
اس میں تسخیر کر دیا اور اس سے ساقی و مسل کر دیا کہ زمین ہمسایہ زمین کو اپنی لڑائی میں اور سحر میں میں انصاف کر دیا
کی صورت اور خاص لہذا میں میں دست سے اس کر دیا اور میں تو خدا سے اس کر دیا ہی ہندو ہے۔

دلیل چہارم

وَاللَّيْلُ يُجْعِلُ فِي رَأْيِ الْخَلْقِ بَلْغُورًا
اور اس قدر ہے کہ سحر کو تبار سے بلکہ سحر کر دیا اور اس کے کچھ سے اور میں میں ہے نہیں اس کی نعمت ہے
اور اس کی توبہ سے کار خیر ہوتا ہے۔

دلیل پنجم

ذِكْرُكَ الشَّعْوَ أَنَّ لَقَّةً عَنِ الْأَرْضِ ۖ أَلَمْ يَلْزِمُوا إِلَهُ الشَّعْوَ بِلَا سِحْرٍ ۖ رُحْمُ غَرَّةٍ
اور تجھ کو دہش قدرت کے وجہ سے کہ وہ سحر سے ظہور کرتا ہے کہ جسے اللہ زمین پر کرنے سے۔ مگر وہ
ہوئے ہیں اس کی نسبت سے وہ اپنے تبار پر ہاتھ ہے۔ میں پر گناہ میں سحر کر دیا اور اس کے کچھ سے اور اس کی توبہ سے

اور ہم سے پاک ہر مائیں، دیکھو یہ اللہ کی رحمت ہے۔ بیشک اللہ جسے بد دل پر بڑا شفیع اللہ ہر مائیں ہے۔ قیامت کے دن یہ زمین و آسمان سببِ پیوستہ و سببہ ہائیں گئے۔

دلیل ششم

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرًّا مِّنْهَا تَمَثَّلْنَ خَافِئَاتٍ ۚ إِنَّكَ لَا تَأْمُرُهُمْ بِالْإِيمَانِ إِلَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۚ

اور وہ ہے جس نے تم کو از نطفہ ایک اور ہم کے بعد نکودہ جو عطا کیا اور تم میں جانِ علیٰ ہر سببِ تہائی ہیں
ہفتے کی از نطفہ کوست و جگہ اور دن سات تم اسکا مشاہدہ کرتے رہتے ہو کہ اس عالم میں سب کوئی آزاد ہے اور کوئی جا رہا
ہے ہر قیامت میں تم سب کو جو اسطر تک ہے و نہ کہ کوئی جا رہا ہے و نہ کہ کوئی جا رہا ہے و نہ کہ کوئی جا رہا ہے
پس اسکا قہر و قہر کر و اور جہالت اور طاقت سے قیامت کا انکار نہ کرو۔ جسے ملک انسان و انسان کو اسکا ہے کہ
اس کو اس قدر کچھ جس کی میں مگر وہ نہیں مگر اسکا نہیں کرتا اور ہمارا انسان نہیں مانا اور ہمارا ہی ہو سیت اور
وہ طاقت کا تمام نہیں ہوتا۔



يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لِّعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۚ

ہر اسے کو ہم نے نطفہ دی ہے ایک راہ بندگی کی کردہ اسطر

فَلَا يَنۢبَغِيۤا زَعُوكَ فِي الْأَمْرِ وَاذۡعُرۡ إِلَىٰ ذِكۡرِكَ ۚ إِنَّكَ

کرتے ہیں بندگی، سوچو پچھو سے عطا کرنا کرنا اس کام میں اور قہر سے جائے یا اپنے رب کی طرف چک

لَعَلَّٰ هٰذِهِۦ مَسۡتَقِيمٌ ۚ ۝۱۰ وَإِنۡ جَدَلْتَهُمْ فَيَقُولُ

تر ہے سیدھی راہ سوجھا۔ اللہ اگر جھگڑنے نہیں تو تو کہہ : اللہ

إِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۚ ۝۱۱ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ

جنتر جتنا ہے جو تم کرتے ہو۔ اللہ جوتی کرے تم میں

يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۚ ۝۱۲ أَلَمْ

قیامت کے دن جس جنتر میں تم کئی راہ گئے۔ کیا تم

تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۖ

کہ سلام نہیں اگر لکھ جاتا ہے جو کچھ ہے آسمان و زمین میں۔

إِنَّ ذَٰلِكَ فِي كِتَابٍ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝

یہ ہے لکھا کتاب میں۔ اور ہر آسان ہے۔

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ

اور پوجتے ہیں اور کے سوا جس کی طرف نہیں اتاری

سُلْطَانًا ۚ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ ۚ وَمَا

اس کے۔ اور جس کی خبر نہیں ان کو۔ اور

لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝ وَإِذَا تَنَادَىٰ عَلَيْهِمْ

جہ اندازوں کا کوئی ہیں مددگار۔ اور جب مناجاتے ان کو

أَيُّنَا بِآيَاتِنَا تَعْرِفُ ۖ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا

ہمارے آئینے میں تو پہچانے سکوں گے نہ

الْمُنْكَرُ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَسْتَلُونَ

نکر۔ نزدیک ہوتے ہیں کہ درج بزرگ اللہ پر جو پڑھتے

عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ قُلْ أَفَأَنْتُمْ بِشِرْكِكُمْ بَشَرٌ مِّنْ

جس انکے پاس ہلکی آئینیں تو کہہ، میں تم کو بتاؤں ایک چیز جس

ذِكْمُ النَّارِ ۚ وَعَذَابُ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَ

سے بڑی۔ وہ آگ ہے۔ اسکا درد دلا ہے اُسے سکوں کو۔ اور

بَشَرٌ مِّنْ النَّارِ ۚ

بہشت بڑی ہے پھر جانے کی جگہ۔



تہدید مجاہدین در بارہ احکام شریعت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَسُوكُمْ أُمَّةٌ جَعَلْنَا مُنْكَسَرًا ... لَقَدْ كَرِهَ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ ۝

و (عظام گزشتہ آیات میں وہابی غریبت کو بیان کیا۔ اب ان آیات میں یہ بتاتے ہیں کہ قرآن باغی میں ہر امت کو ایک خاص شریعت عطا کی گئی جو اس زمانے کے مناسب تھی اور اب اخیر میں آج کے شریعت عطا کی گئی تمام شریعتیں اپنے اپنے وقت میں حق تین اور واجب الائمہ تھیں اب اخیر زمانہ میں یہ شریعت کلام ہے جو غریبی شریعت ہے سب پر اسکا اہل واجب ہے کسی کو اس میں ہمارا نہ اور سازاغت کا حق نہیں چنانچہ فرماتے ہیں: ہر امت کے لیے ہم نے ایک شریعت اور بنوئی کی ایک دھم کر دی ہیں پر وہ جانتے ہیں اسی طرح ہم نے آج ایک شریعت عطا کی ہیں لوگوں کو چاہیے کہ ان کی کسی بات میں آپ سے جھگڑا نہ کریں اور اس طرح میں نہ کریں کہ آپ کو اپنی طرف باغی ہیں اور اپنی جگہ سے آگ برہن اور آپ سے سازاغت کرنے والے باغی ہوں۔ پس آپ اپنے حق پر قائم رہتے اور اس پر چھوڑ دیتے اور لوگوں کو اپنے بارے میں وہ دھم دے دیں کہ وہ اپنی طرف طاقت اور قری کے ساتھ دولت دیتے رہیں۔ اور اپنی سازاغت کی طرف توجہ نہ کیجیے، بیشک آپ میری راہ پر ہیں جس میں کسی حق کی گئی نہیں توحید اور اصول دین میں تمام اہل امت متفق رہے۔ البتہ ہر امت کے لیے عبادت اور بنوئی کے طریقے بدلتے رہے۔ اسی طرح اگر خدا نے آج ایک خاص شریعت عطا کی ہے جس کی پروری قیامت تک مناسب رہا۔ اور اب ہمیں اصول دین و توحید ایک ہی رہا۔ اگر ایک لشکر کی عبادت کریں اور ابھی سب میں راہ ہے جس میں کسی کا اختلاف نہیں اور آپ لوگوں کو سبکی دلائی دے رہے ہیں پھر لوگ ثابت سے کھینچ کر لے گئے ہیں۔ توحید تو ایک سطر ہے جس میں کسی کا اختلاف نہیں اور اسکا حق ہم نا روز روز کسی کی طرف واضح ہے اور اگر باوجود اس کے وہ آپ سے جھگڑا کریں تو آپ ان کے خلاف آنا کہہ دیجئے کہ اگر وہ باغی ہے جو تم کرتے ہو۔ وہ تم کو تباہی کی طرف دلا رہے ہیں اور ان کے توحید کے دن تباہی سے درمیان ان باتوں کا فیصلہ کر دے گا جس میں اختلاف کرتے ہو اس روز نہیں معصم ہو رہا بلکہ لوگوں میں حق پر ہے اور ان کا اہل ہے۔

اہم ذاتی فرماتے ہیں کہ کسی آیت میں خشک سے شریعت اور مذاق یعنی طبع عبادت کے معنی مراد ہیں لہذا خشک خشک سے مانا ہے جس کے معنی عبادت کے ہیں اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ خشک سے ذوق اور ذوق الہی کے معنی مراد ہیں مگر اگر قرآن ہی ہے کہ خشک سے شریعت اور طبع طبع عبادت مراد ہے جس کے غرض میں ذوالطبع اہل دین ہیں۔

(ابو یوسف وغیرہ رحمہ اللہ ج ۱۰ اور روح المعانی ص ۱۵۰ ج ۱۰)

اب آئندہ آیات میں اثبات توحید اور ابطال شرک کے لیے ایسے کئی علوم بیان کرتے ہیں کہ اگر کسی علم آسمان اور زمین کی تمام چیزوں کو محیط ہے چنانچہ فرماتے ہیں اسے کلاسیب کہا گئے ہیں چنانچہ آسمان اور زمین میں ہے اور یہ سب کو محیط ہے جس کو کھنڈ ہوا جو وہ ہے جس سے کہ جس آسمان اور زمین کی تمام چیزوں کا ماحول اور انور سے علم

انکا انکار کا اور بوجھ علم و اس کا کثرت کرنا بشر بہت ہی آسان ہے۔ اللہ کا علم اور اس کی قدرت غیر محدود و متناہی ہوتا ہے وہ ان کیسے وقت اور شہادت کا کوئی امکان ہی نہیں دے گا۔ مگر کئی کی حیثیت اور طاقت کو بیان کرتے ہیں جہاں فرشتے ہیں اور یہ کہ لوگ اللہ کے ہوا میں ہیں اور جہت میں جتنے سمجھ سکتے ہیں اللہ کے کوئی دلیل نہیں دلا سکتے۔ یہ دلیل انکو پڑھتے ہیں اور اس میں کئی عبادت کرتے ہیں میں کی باہمت انکو کوئی علم نہیں یعنی نفس حیثیت کی بنا پر انکی عبادت کرتے ہیں کسی عقلی یا فطری دلیل کی بنا پر نہیں کرتے مگر یہ کہ میں تو ان کو انہوں نے معبود بتایا ہے اس لیے ان کے پاس نہ کوئی عقلی دلیل ہے اور نہ کوئی عقلی دلیل ہے۔

اور ایسے عقائد کا کوئی دوا کا نہیں کر جو کیا سمجھتے تھے وہ انکو مزاج سے بچا سکے یا چھڑا سکے اور ان عقائد کے علم اور مذاکا ممالیہ ہے جسے ان پر جمادی سوائے اور جمادی نہیں پڑھی جاتی ہیں جو مکی الوہیت اور وحدانیت کی بدستور دلیل ہوئی ہیں تو اسے دیکھنے والے کو اس وقت ان کا دل ان کے چہروں میں ناگوار کی طرح پھیلا دے گا کہ اس قسم کی آیات و نبیات کو کتنے ہی انکے تہذیبوں میں ماننے والے ہیں اور ناگوار اور ترش روئی سے بڑھاتے تھے ہیں اور کمال لغت سے حال یہ ہے کہ قریب ہر کتاب ہے ان کو ان پر لکھا کر بیٹھیں جو ان پر جمادی نہیں پڑھتے ہیں مکی طلاق و طلاق میں ان کو اس کے قریب ہو جاتے ہیں کہ پھر پڑا ہوا برادر آیت کے معنی میں پر محکوموں اور ان کی طاقت، انکی حیثیت کی واضح دلیل ہے۔ اسے ہی آپ ان سے یہ کہہ دیتے کہ کیا میں تم کو اس سے کوئی اور ناگوار چیز کی خبر نہ دوں، وہ آگ ہے جسکا اللہ نے کافروں سے وعدہ کیا ہے اور وہ بہت ہی جگہ ہے تو اس قرآن سے کیا ناخوش ہو گئے ہو۔ ناگوار اور ناخوش کی چیز تو وہ آگ ہے جو تمہارے لیے مہیا ہے، اس ناگوار کی کہ لکھو اور اس کو کہ قرآن تمہارے حق میں زیادہ بڑا ہے یا وہ آگ زیادہ بڑی ہے۔



يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبَ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا

لوگو! ایک کہادت کہی ہے اس کو کان نہ کیو۔

لَهُ ۥ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ

جن کو تم بلا جتنے ہو اللہ کے

اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ۥ وَ

سوائے۔ ہرگز نہ بنا سکیں ایک مکئی اگرچہ ملے جتن ہوں۔ اور

إِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ

اگر کو جھین لے ان سے کہیں، چھڑا نہ سکیں وہ اس سے۔

ضَعُفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ ۝ مَا قَدَرُوا

پورا ہے ۲ ہے حالہ اور میں کر چاہتا ہے۔ اللہ کی قدر نہیں

اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝

مجھ میں اسکی قدر ہے۔ ایک اللہ قدر اور ہے زبردست۔

اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ

اللہ جھانٹ لیتا ہے فرشتوں میں پیغام پہنچانے والے اور

النَّاسِ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ يَعْلَمُ مَا

انہوں میں۔ اللہ سنا ہے دیکھتا۔ جانتا ہے جو

بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۚ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ

کے سامنے اور جو ان کے پیچھے اور اللہ تک پہنچتا ہے

الْأُمُورُ ۝

جو کام کی۔

بیان مثال معبودات باطلہ برائے ابطال شرک

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُذِّبْتُ مَنَافِيَ فَاسْتَوْعِلُوا لَكُمْ... اَللّٰهُ تَعَالٰی تَرْجِعُ الْاُمُورَ اِلَیْهِ۔
(دریغ) اگر آخرت میں عذاب کی وجہ سے کوہان کی کہیں چیزوں کی۔ لوگ پرسش کرتے ہیں کہ اس
امین کی کوئی دلیل، درسد نہیں، یہ ان بات میں فکر کی تسامت اور قیامت کو آخرت میں کی امت کو ایک مثال کے
ذریعہ دیکھ کر کہیں چیزوں کو معبود نہ بنائے جوئے ہیں وہ چیزیں قابل عبادت نہیں۔ عبادت کے وہی تو وہ
بات ہے کہ جو نادر عقل جو اور یہ بہت قریب مطلق ہیں۔ ان میں کسی میر کے پروا کرنے کی عبادت نہیں یہ تو اللہ
عزیز ہیں کہ اپنے جوئے سے بھی دل نہ کرے کی ہی قدرت نہیں رکھتے، چاہے فرمائے ہیں اسے اللہ! تمہارے
بہننے کے لیے ایک مثال میں کی جاتی ہے تو اس مثال کو اس کو حل کر دے سو۔ نتیجہ میں جوئی کو تم

[illegible]

یے شک ابتر تھائے کہ اہل کونستند و لا ادر تہیہ ہے افعال کو دیکھنے والا ہے مبادا کوئی جان اس سے بخیر و
 اہیں اور وہ کچھ دیکھ کر خوب باتا ہے جان کہ وہ بدادہ مانتے ہے اور ان کے گریں بکشت اور دیکھے ہے یعنی ابتر
 عالمی فتنوں و اذیتوں اور تمام احوالی سے اور دیکھے یعنی اور طاع اور استغفار سے جدا ہوا باخبر ہے۔ اسی کو اختیار ہے
 کہ وہی کو چاہے وہی دراست کے لیے خوب کرے کھڑا کھڑا حقیقت کیجھن کر دیکھتا ہے۔ اور تمام امور کا
 مرجع ابتر جاننا اہستہ ابتر کاتہ ہے۔ ہر چیز کا اختیار اسی کو ہے۔ شے کے ہوا اختیار رکھی کہ نہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا

۱۔ ایمان : رکوع رکوع اور سورہ سورہ

وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ

۴۴۰۔ ہندو کی آجی دھرم کی اور بھائی گورو شاہ

تَفْلِحُونَ ﴿۴۴﴾ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ۖ

مکمل پاؤ۔ اور محنت کرو اللہ کے واسطے جو چاہئے اکی محنت

هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ

اس نے تم کو پسند کیا اور نہیں رکھی تم پر دین میں

حَرَجٍ ۖ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ۖ هُوَ سَمَّاكُمُ

بچہ شکن۔ دین تمہارے باپ ابراہیم کا۔ اس نے نام رکھا

الْمُسْلِمِينَ ۚ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ

تمہارا مسلمان حکم دار۔ پہلے سے اور اس قرآن میں تا رسول پر

الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ

بنائے والا تم پر اور تم ہو بنائے والے لوگوں

عَلَى النَّاسِ ۖ فَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ

پہ۔ سو کھڑی رکھو نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ

وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ

اور تمہارے پکڑو اللہ کو وہ تمہارا صاحب ہے سو خوب صاحب

وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿۴۵﴾

ہے اور خوب مددگار۔

خاتمہ سورت بزرغیب اعلیٰ و تاکید اعتصام بملت اسلام

قُلْ اللَّهُ تَعَالَىٰ يَٰ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاسْتَجِدُوا إِلَٰهِي... وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۚ

(وہی وہی آیت میں لکھ کا ابطال اور توحید و رسالت کا اثبات فرمایا اب ان آیات میں مسلمانوں کو

ادعال خیر کی ترقیب اور وہ اسلام پر ضبوطی کے ساتھ قائم رہنے کی تاکید اکید فرماتے ہیں جو نہایت اور نجات کا ذریعہ ہیں اور اعلیٰ خیر میں تمام خیرات و صدقات اور مکالمات اہل حق اور مومن اہل حق سب داخل ہیں بعد ازاں اشرقتا لے لے جہاد کا حکم دیا اعلیٰ خیر میں ایک بہترین اور افضل ترین فعل ہے اور ساتھ ساتھ یہ بتلایا کہ وہاں اسلام بہت آسانا وہاں ہے اس پر عمل کرنا کوئی مشکل نہیں بلکہ قائم کرنا چاہئے کہ وہاں دلت ہر گز نہ جہاد نہ ہو۔ اور حضرت ابراہیمؑ پر قائم دوام نہ ہو اور اللہ کی رتی کو ضبوط نہ کرے۔ چونکہ مولائے برحق کی حمایت اور نصرت ہمارے ساتھ ہے اور حضرت ابراہیمؑ اور ملت مسلمان تمام اصول و فروع کے طور پر قائم رہے اس پر قائم رہنے کا مطلب یہ ہے کہ وہاں اسلام پر ضبوطی کے ساتھ قائم ہو۔ اس سے منہ جانی ہے اس صورت کے صحابین کو سخت ابراہیمؑ کے اتباع کے حکم پر حتم فرمایا چنانچہ فرماتے ہیں اسے مسلمان ہو ایمان والی ہدایت سے جاری باطل بر ایمان لائے اگر تم ہماری رضا اور خوشنودی حاصل کرنا چاہتے ہو ہماری ہدایت اور ندرت کو اختیار کرو۔ کوئی کہہ کر اور مسجد کرو اور دن رات ایسے پردہ لاد کی بنیادیں گے جو اور غلطی کے علاوہ ہر چیز اور بھی کام کرنا جو اللہ کے نزدیک نیکی اور جہاد ہے اسے اہم ہے کہ تم نجات پاؤ گے۔ اسی نسبت پر امام شافعیؒ کے نزدیک جہاد ہے اسی صورت میں جو بسا سیدہ گزرا وہ تو مشتق طبع ہے اور یہ دوسرا سیدہ مختلف فہم ہے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ سورۃ یٰس میں دو حکم ہیں جیسا کہ تفری اور ابو داؤد کی ایک حدیث میں ہے کہ غزوہ بنی مکنہ سے اُفطرت مسلمی علیٰ طبع و سلم سے عرض کیا یا رسول اللہ کیا سورۃ یٰس میں دو حکم ہیں آپ نے فرمایا ہاں اور جو شخص دو حکم سے نکرے وہ اس آیت کو نہ پڑھے۔

اور امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ اسی آیت پر جہاد نہیں۔ کیونکہ اس سیدہ کا ذکر کوئی کے ساتھ چاہے ہو یہ سیدہ غار کا ہے۔ طاہر کا نہیں۔

اور اگر تم قرب اور خدا کے خدمت میں پرہیزنا چاہتے ہو تو اللہ کی راہ میں جہاد کرو جو حق ہے اس کے جہاد کا۔ لہذا یہی وہی فرقان اور مشرکوں سے بھی جہاد کرو اور باطنی و ظہری یعنی نفس نامہ اور نفسانی خواہشوں کے لشکر سے لڑنا جہاد کے سکر کے بھی جہاد کرو اور ایسا جہاد کرو کہ جہاد کا حق ادا ہو جائے۔ خلافت برحق کے نام کو اپنی حریمیت اور اپنے حق کی حریمت کے لیے تحریک کیا ہے اور اس کے لیے تم کو منتخب کیا ہے کہ تم اپنی حریمیت اور اس کے حق کی حریمت میں اپنی جان و مال اور جہاد جہاد کی قربت بہادری اور خدا کے ظاہری اور باطنی دشمنوں کو مہاجر کرو اور وہاں کے باوجود اللہ کے نام پر کوئی حق اور سچی چیز نہیں رہی۔ لہذا تم کو کوئی حکم ایسا نہیں دیا کہ تم کو تمہاری حاکمیت سے باہر جہاد نصرت کے وقت تم کو نصیحتیں دیا گئیں جسے سحر میں نماز کا قصر کرنا اور جاری کی رحمت محمدؐ کرنا اور سفر اور بدعتی کی وجہ سے دھڑکنا خاص یہ کہ حدیث قرآن اور واجبات میں قرب قرب کی نصیحتیں اور یہ نہیں دیکھی ہیں جیسا کہ حدیث محمدؐ میں آیا ہے اللہ بنی اسرائیل میں انعام بہت آسان ہے لہذا تمہارے آپ ابراہیمؑ کی رحمت کو لازم چڑھاؤ نہایت آسان ہے اور حدیث میں ہے

لے شہادہ اس وقت سے کہ علامہ ایک مکتوب صحیح الاصل اور صحیح الثبوت و موافقہ کا مضمون ہے اور زبانت کہتے ہیں کہ مضمون یہ ہیں اصول احادیث و مکتوبات ابراہیمؑ اور زبانت کہتے ہیں کہ مکتوب و مضمون الخ الخ الخ ہے جس کی کلمۃ ایک سوا اور لیس و طوطی و قیو

وَالَّذِينَ هُمْ يَلْزَمُونَ ۖ فَعِلُوا ۝ وَالَّذِينَ هُمْ

یہ وہ ہیں جن سے لڑائی کرتے ہیں ۔ اور جو ان کی بات
یفرورجہم حفظون ۝۴۱ اِلاَّ عَلَىٰ اَمْرٍ وَّارِجِهِمْ اَوْ

شیرت کی بگڑ جانے ہیں ۔ مگر اپنی طرفوں پر ۔
مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَارْتَمَهُمْ غَيْرَ مُلَوِّمِينَ ۝۴۲ فَمِنْ

اپنے ائمہ کے مال پر جو ان پر ہیں اُلٹنا ۔ پھر جو
اَبْتَغَىٰ وَرَاءَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝۴۳ وَ

مکہ دھرم سے ان کے سوا وہی ہیں جو سے اُن سے اُن سے ۔ اور
الَّذِينَ هُمْ لَا مَوٰثِقَ لَهُمْ وَعَهْدُهُمْ رَعُونَ ۝۴۴ وَ

جو اپنی دانتوں سے اور اپنے اُترار سے خبردار ہیں ۔ اور
الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَواتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۝۴۵ اُولٰٓئِكَ هُمُ

جو اپنی ناز سے خبردار ہیں ۔ وہی ہیں
الْوَرٰثُونَ ۝۴۶ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا

میراث ملے دانے ۔ جو میراث پاری گئے ۔ انا محمدی مہمانوں کے ۔ وہ اسی میں

خِلْدُونَ ۝۴۷

وہ پڑے

صفات مومنین مفلحین

قال تعالى: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ لَئِي هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
اور لفظ اگر مشنہ سورت کے اخیر میں حال غیر کا حکم اور نعرہ کی امید کا ذکر تھا۔ اب الہامیات میں

مؤمنین صحابہ کے لیے وقوع فلاح کی خبر دیتے ہیں کہ وہ غیبہ و صفا کا مناسب مہمہ جس میں پرستار صفتیں
 پائی جائیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ تین نواح یا اہل ایمان کے حق کی پہنچ ہی سنہ الہی پکان کو اُمید اور وقوع حق
 اہل ایمان سے الہی تصدیق اعجاز اعلیٰ پکان ملو۔ یہ سب بشارات کے بعد ان مؤمنین کی صفات بیان
 کی جاتی ہیں۔

افل صفت شروع

ان میں سے پہلی صفت یہ ہے جو اپنی نماز میں خشوع اور خضوع اور مجاہد و زوری کرنے والے ہیں یعنی ان
 کے دل میں اللہ کی عظمت اور عبادت اور اس کو ادب الیہ صفت کر جس کا اثر ظاہر ہو کر نماز یا جو تہجد کہ جب نماز
 پڑھتے ہیں تو نزل اور کمرساں ہو جاتے ہیں گویا کہ سب خدا کو دیکھ رہے ہیں۔

دوسری صفت اعراض عن اللغو

اور دوسری صفت یہ ہے کہ یہ مسلمان اور اہل ایمان لغو یعنی بیکار باتوں سے اعراض کرنے والے اور سُر
 بھرے والے ہیں یعنی جس چیز کو خدا صفا سے تعلق نہ ہو اور آخرت میں کام نہ آئے اس سے صفا اعراض کرنے
 والے ہیں۔

تیسری صفت اداء زکوٰۃ

اور تیسری صفت یہ ہے کہ وہ زکوٰۃ ادا کرنے والے ہیں یعنی اہل حق کی ادائیگی میں کوتاہی نہیں کرتے
 اہل زکوٰۃ کہ کوئی چیز مستحق نہیں ہوگی۔ البتہ زکوٰۃ کی مقدار اور نصب کی تعیین ہر مہینہ پیچ کر ہوتی۔

چوتھی صفت عفت و عصمت

چوتھی صفت یہ ہے کہ وہ اپنی شرمگاہوں کی تابانی و شہوت رانی سے حفاظت کیلئے دسے میں سوائے
 اپنی انکسار نہ ہو کہ کوئی مال کسی اور شہر اپنی شرمگاہوں کو استعمال نہیں کرتے سوائے انکسار پر شہر کوئی سلامت اور
 حلال۔ اشارہ ان حرف ہے کہ سائل ملکیت۔ نسبت سائل با مال سر و ہذا اگر ملکیت ملکیت سائل ملکیت کے علاوہ
 جو ان سلام ہو، جس کی نگاہ باطن مراد نہیں اس لیے کہ اعلیٰ و اعلیٰ سلام ہے۔

ساتویں صفت نماز کی پابندی

اور ساتویں صفت یہ ہے کہ جو اپنی پوجا نہ نمازوں کی حفاظت کرتے ہیں یعنی نمازوں سے غفلت نہیں کرتے مگر ان پر قائم اور ثابت قدم رہتے ہیں اور اپنے وقت پر ان کو ادا کرتے ہیں، شروع کلام میں نماز کو اُکڑ دیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ تلاوت کا زیادہ تو دارودعا نماز پر ہے ایسے ہی اہل ایمان جن میں ایمان کے پڑھنے اور یہ صفتیں جمع ہوں، فردوس بریں کے درست ہوں گے جو جنت میں سب سے اعلیٰ مقام ہے اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے نہ مریں گے اور نہ وہاں سے نکالے جائیں گے اور یہی تلاوت اور کلام الہی کا بلند ترین مقام ہے حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سورۃ مومنوں کی ہے اور شروع سورۃ میں تو متین مفلحین کی صفات نام لے کر بیان کیا گیا ہے اس کے اولین مصداق مساجرین اولین اور قلنا وراثتہم تھے جن کو نبی اور وحی نور و قلعہ سے نوازا گیا۔ (ازلہ الغطاء)

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ

انہ ہم نے بنایا ہے آدمی ۱۔ پختہ لی منی

طِينٍ ۱۴ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۱۵ ثُمَّ

سے ۱۴۔ پھر رکھا اس کو جوہ کو کہ ایک جے گہرا میں ۱۵۔ پھر

خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً

بنائی اس کوہ سے چمک پھر بنائی اس پھٹی سے ۱۶۔ لی ۱

فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظًا فَكَسَوْنَا الْعِظَ لَحْمًا ۱۷ ثُمَّ

پھر اس کوئی سے ہڈیاں پھر پہنا لی ان ہڈیوں پر گوشت ۱۷۔ پھر

أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۱۸

انہا کھڑا کیا اُس کو ایک نئی صورت میں سو بڑی برکت اللہ کی جو سب سے بہتر بنانے والا

ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ۱۹ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ

پھر تم اگلے دنے مر رہے ۱۹۔ پھر تم قیامت کے دن

الْقِيَمَةِ يُبْعَثُونَ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ

سمانوں کے عازمے اور ہم نے بنائی ہیں تمہارے ذریعہ سات

طرائق ۝ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ۝ وَأَنْزَلْنَا

راہنما اور ہم ہمیشہ ہیں خلق سے سب سے غیر اور آواز ہم

مِنَ السَّمَاءِ مَاءً رَيِّقًا فَاسْكُنْهُ فِي الْأَرْضِ ۝ وَ

نے آسمان سے اُن کی جانب کرنا چھرا اسی کو تمہارا زمین میں اور

إِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ۝ فَانْشَأْنَا لَكُمْ

ہم اس کو لئے ہلاکت کی جگہ ہیں چھرا اُن کو اپنے تم کو اس

بِهِ جَنَّتٍ مِّنْ نَّحِيلٍ ۝ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا قَوَائِلُ

سے اپنے چھرا اور انگور کے اور تم کو ان سے پوسنے

كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ

ہیں اور انھی سے کھاتے ہو اور دو درخت جو نکلتے ہیں سے پہلے

سِينَاءَ تَنْبُتُ بِالذُّهْنِ وَصِبْغٌ لِلْأَكْلِينَ ۝ وَإِنْ

سینا پر سے اُن کی سے تیل اور دھن دینا کھانے والوں کو اور اگر

لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لَّسَيُفْقِكُمْ مِمَّا فِي بَطُونِهَا

کو چھرا اُن میں دیکھنا کرنا ہے کہ اُن سے جس کو ان کے بہت کی چیزیں

وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَ

اور تم کو ان میں بہت فائدہ ہے چھرا اور بعض کو کھاتے ہو اور

عَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ۝

ان پر اور کشتی پر لوگوں کو چھرتے ہو

ذکر مہذب و معاد و دلائل توحید

فَإِنِّي رَافِعٌ تَعَالَى وَكَأَنَّكَ تَكُنُّنَا، لَا تُسْكِنُنَا بِمَوْلَى شَيْءٍ قَوْلٌ حَقٌّ... اِنِّی ... رَافِعٌ تَعَالَى وَكَأَنَّكَ تَكُنُّنَا۔
برہم، مگر تشریف آیت میں: اہل سعادت و راہِ نجات کو ذکر تھا۔ سب آئندہ قیامت میں ان کے مہذب و معاد کو
جوان کہتے ہیں۔

اور درجہ: کہ اگر تشریف مستحق تو زمین فہمیں کے۔ یہ جنت الفردوس کا درجہ حق تو منکر ہیں انھیں اس بات کو
نہیں، مگر جسے اس لیے آئندہ قیامت میں اللہ تعالیٰ نے انسان کی ابتدائی پیدائش کا دل ڈکڑا کر رکھا ہے کہ اس کا
کدورت: انسان پر تیرا است کے لیے دلائل بنے اور انسان کو بتا مہذب و معاد معلوم ہو جائے۔

درجہ دیگر: اگر تشریف آیت میں شرفا سے نے اپنی سعادت اور تشریف کو تلاح اور کامیابی کا درجہ ملے نہ پڑا۔
اب آئندہ قیامت میں: ہوش اور بصیرت اور وہ جنت کے و تشریف پالنا کرتے ہیں جس سے عاجز کو اپنے معمول کی وجہ سے
کو طواصن پر اس سے جس طرح ملے اس سے ان کے تشریف کے و تشریف ڈکڑا رہے۔
ان کے انسان کی پیدائش کو: درجہ تشریف الطور اور اور سے اس کے تشریف کو: درجہ تشریف کے تشریف سے
کے درجہ: زہد و جنت کو جاننا فرمایا۔

دوم: انھوں نے ان کے تشریف کو ذکر فرما دیا۔ اَللّٰهُ تَعَالٰی وَكَأَنَّكَ تَكُنُّنَا فَحَسْبُ تَعَالٰی وَكَأَنَّكَ تَكُنُّنَا
مہذب و معاد کے تشریف آیت میں: اہل سعادت و راہِ نجات کو ذکر تھا۔ سب آئندہ قیامت میں ان کے مہذب و معاد کو
جوان کہتے ہیں۔
درجہ دیگر: اگر تشریف آیت میں شرفا سے نے اپنی سعادت اور تشریف کو تلاح اور کامیابی کا درجہ ملے نہ پڑا۔
اب آئندہ قیامت میں: ہوش اور بصیرت اور وہ جنت کے و تشریف پالنا کرتے ہیں جس سے عاجز کو اپنے معمول کی وجہ سے
کو طواصن پر اس سے جس طرح ملے اس سے ان کے تشریف کے و تشریف ڈکڑا رہے۔
ان کے انسان کی پیدائش کو: درجہ تشریف الطور اور اور سے اس کے تشریف کو: درجہ تشریف کے تشریف سے
کے درجہ: زہد و جنت کو جاننا فرمایا۔

قسم اول

بِغَضِّ قَلْبٍ بِإِسْمَانِ شَيْءٍ فِي دِينٍ... اِنِّی ... تَعَالَى وَكَأَنَّكَ تَكُنُّنَا فَحَسْبُ تَعَالٰی وَكَأَنَّكَ تَكُنُّنَا۔
وہ جسے تشریف آیت میں: اہل سعادت و راہِ نجات کو ذکر تھا۔ سب آئندہ قیامت میں ان کے مہذب و معاد کو
جوان کہتے ہیں۔
درجہ دیگر: اگر تشریف آیت میں شرفا سے نے اپنی سعادت اور تشریف کو تلاح اور کامیابی کا درجہ ملے نہ پڑا۔
اب آئندہ قیامت میں: ہوش اور بصیرت اور وہ جنت کے و تشریف پالنا کرتے ہیں جس سے عاجز کو اپنے معمول کی وجہ سے
کو طواصن پر اس سے جس طرح ملے اس سے ان کے تشریف کے و تشریف ڈکڑا رہے۔
ان کے انسان کی پیدائش کو: درجہ تشریف الطور اور اور سے اس کے تشریف کو: درجہ تشریف کے تشریف سے
کے درجہ: زہد و جنت کو جاننا فرمایا۔

پہنچ کر لاتے ہیں اور اسے لوگ تحقیق ان صحابوں میں نہیں دیکھتے۔ یہ بڑی رحمت اور نعمت کا سامان ہے مگر تم ان میں جو کچھ کرو تو خدا کی قدرت کو اور اس کی نعمت کو بھلے سکتے ہو۔ ان کے پیچوں میں سے جو ماعن ۱۰۰۰ نکالے ہیں اس میں سے ہر تم کو چاہئے ہیں خدا کی عجیب قدرت ہے کہ وہ خدا رُف اور ذم یعنی گو برادر خون کے درمیان سے تمہارے لیے ایک نہایت خوش و آفتاب اور خوش گوار اور لذیذ غذا نکالتا ہے جس میں گوشت اور خون کی کوئی آبرائش نہیں ہوتی یعنی وہ وہ جو تمہاری غذا بھی ہے اور وہ بھی ہے اور کھا جا بھی ہے اور پیتا بھی ہے مولیٰ خدا تعالیٰ کے کوئی ایسا کر سکتا ہے۔ اس معجزہ کی زیادہ تفسیر سورہ فصل میں گزرتی ہے اور اس کے ۱۰۱۳ اور ۱۰۱۴ آیات میں تمہارے لیے ان چاروں میں رحمت سے فوائد ہیں۔ ان کے غلے اور گھن اور صوف اور اوتار اور تھما جس سے تم آگے آئے ہو اور یہ جانو کہ تمہارے قدرت میں کام لیتے ہیں اور اللہ ان سے بعض چاندروں کو تم کھاتے ہو یعنی ان کو گوشت کھاتے برادر یعنی میں تم ان جانوروں کا پر سوار کرتے ہو اور ان سے ہر روز کی کام کا میلنے کو اور وہ کہ میں تم کشتیوں پر بلند سے چھوڑتے ہوں اور ان پر سوار ہو کر ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچ جاتے ہاں یہ سب اللہ کی نعمتیں ہیں اور ان کی قدرت کے کرتے ہیں۔

اسی آگے کشتی کی مناسبت سے قرآن علیہ السلام کا قصہ ذکر فرماتے ہیں جن سے کشتی کی صنعت کا آغاز ہوا اور ان کے بعد دیگر انبیاء کرام کے واقعات ذکر فرماتے ہیں جن میں یہ بات بتلاتے ہیں کہ انبیاء کرام ہمہ جہت کو سیر کی رحمت دیتے۔ یہ اندازہ بتاتے ہیں کہ منکرینا تو عیسٰی اور کفر ہیں بل انکی انجام پر خدا ان کے واقعات سے رحمت پکڑ



وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ

اودھم نے میرا فرما کہ تمہارے قوم کے پاس تو نہیں آیا

يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ

اے قوم بندو اللہ کو اللہ کی تبار کوئی مانگ نہیں اس

غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۲۱﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ

کے سامنے کہ تم کہہ نہیں! تب اگلے روز جو

كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ

منکر نے اس کی قوم کے کہ کیا ہے ایک آدمی ہے جیسے تم چاہتا ہے کہ

أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَكًا مِّنَّا

بِزَلِّ كرسے تم پر ۔ اور اگر اللہ چاہتا تو قاری فرست دیتا۔ ہم نے یہ

سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آيَاتِنَا الْأُولَى ۝ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ

نہیں سنا اپنے انگوٹھے آپ دادوں میں ۔ اللہ کہ نہیں یہ ایک مرد

بِهِ جَنَّةٌ فَنَرَىٰ صَوْرَهُ حَتَّىٰ جِئْنَا ۝ قَالَ رَبِّ

ہے کہ اس کو سوزا ہے سوزا، بعد اس کی ایک وقت تک ۔ پورا کے رب،

أَنْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُون ۝ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ

ترجمہ کریمت کہ ابوں سے مجھ کو بھلا ۔ پھر ہم نے حکم دیا اس کو کہ بنا کشی

الْفَلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا فَاذْأَجَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ

ہماری آنکھوں کے سامنے اور ہماری تم سے ۔ پھر جب دیکھے ہلا عمر اللہ ابیہ خود کو

فَأَسْلَفَ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَئِشٍ وَاهْلَكِ إِلَّا

ترجمہ اس میں ہر چیز کا جوڑا ۔ اور اپنے تم کے ہر ایک

مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تَخَاطَبُنِي فِي

جس کا نصبت ہی آگے ہر ایک بات ۔ اور نہ تم مجھ سے ان

الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ۝ فَاذْأَسْتَوَيْتَ أَنتَ

ظالموں کے واسطے ان کو ڈوبنا ہے ۔ پھر جب چڑھ چکے تو

وَمَنْ مَّعَكَ عَلَى الْفَلَكَ فَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

اور جو تم سے ملتا ہے شکر پر ترجمہ شکر اللہ کہ جس نے

نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَقُلْ رَبِّ أُنْزِلْنِي

بھلا ہم کو غرضتہ رحمن سے ۔ ترجمہ کہ ہے رب انا مجھ کو

مَنْزِلًا مُّبَرَّكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿۳۰﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ

برکت کا آثار اور تُو ہے بہتر انہوں نے والا ۔ اس میں نشانیاں

لَايَةٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿۳۱﴾

ہاں ، اور ہم ہیں جانچنے والے ۔

قِصَّةُ نُوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَقْضُوا أَرْسُلَنَا نُوحًا إِلَّا قَتْلًا... لَكَ... كَلَامُ اللَّهِ... إِنَّ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ۝

اور میرے متعین ہم نے نوح علیہ السلام کو اس کی قوم کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا تو اس نے اپنی قوم سے کہا کہ میں میری قوم ایک اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا کبھی سے لینے کوئی معبود نہیں جو عبادت کا مستحق ہو اس لیے کہ وہی تمہارا خالق ہے کیا میں تم دُوستے نہیں کہ اپنے خالق کے ساتھ دوسرے کو عبادت میں شریک کرتے ہو کہیں وہ خالق تم کو تباہ نہ کر دے۔ اس پر اس کی قوم کے سرداروں اور صاحب ثروت لوگوں نے عام لوگوں سے یہ کیا نہیں ہے۔ تمہیں جو تم کو توحید کی طرف بلائے گئے ہیں جیسا ایک آدمی ہے پیغمبر کا دعویٰ کر کے تم پر اپنی طبیعت اور برتری حاصل کرنا چاہتا ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ سردارین کو تم کو اپنا تابع اور منکوم بنائے اور اگر انہرے اعلانے بندہ کو اپنا بیخام بھیجنا چاہتا تو فرشتوں کو انکار دیتا، علاوہ انہوں نے انہی بات ہم نے اپنے باپ دادا میں کبھی نہیں سنی کہ آدمی بھی مخلوق کی طرف سے غیب بنا کر بھیجا جاتا ہے یہ تو کچھ بھی نہیں صرف ایک آدمی ہے جس کو جنوں آگیا ہے، ساری دنیا کے خلاف یہ کہتا ہے کہ معبود صرف ایک ہے سو ایک وقت تک انتظار کرو۔ یا تو مر جائے اور قتل شتم ہو یا جنوں سے ہوش میں آجائے۔ نوح علیہ السلام نے جب دیکھا کہ ان کی وحشت اور غیبت کا اثر نہیں ہوا اور اسی کشمکش میں دو مومنان گزر گئے تو ان کے ایمان سے بائیں ہو کر بارگاہ خداوندی میں عرض کیا کہ میرے پروردگار میری مدد کیجئے اور میرا بدلہ لے لیجئے کہ انہوں نے مجھے جھٹلایا اور طرح طرح کی ایذا میں مبتلا کیا یعنی ان کو عارت کر کے میرے جھٹلانے کی سزا پائی پس ہم نے ان کی دعا قبول اور ان پر وہی نازل کی کہ تم ہماری ننگائی میں اور ہمارے حکم کے مطابق متکشف نہ آؤ کہ اب غلبہ ہو تو ان آئے والا ہے لہذا ایک کشتی تیار کرو تاکہ تم اور تمہارے متبعین اس کشتی میں سوار ہو کر فرقے سے نجات پائیں پس جب ہمارا حکم غلاب کے متعلق آجیے تو خود جوش میں آجائے یعنی خود میں سے پانی اٹھنے لگے تو اس وقت اس کشتی میں ہر قسم کے حیوانات سے ایک جوڑا یعنی نر و مادہ دو دھندلایا جس کی انسان کو ضرورت ہوتی ہے اور اپنے گھر والوں کو بھی سوار کر دو تمہارا گھر والوں میں سے جس کی بابت اس کے گھر کے باعث ڈوبنے کا حکم صادر ہو چکا ہے

اس کو سوار مست کروا اشارہ نوح علیہ السلام کے بیٹے کنعان اور اس کی بیوی کی طرف سے جو باوجود بچھانے کے کفر پر قائم رہے اور یہ بھی اس کو کھجور سے ان کو گولہ کے بارہ میں کوئی ہنسٹ دیکر ناہنہ دلانے یعنی جانوں پر نظر کیا یعنی کفر کیا ان کی نجات کے بارہ میں کوئی حرف مفارقت کا زبان پر نہ لانا تحقیق یہ لوگ ضرور مرنے کیے جائیں گے۔ ان کا شہر لے کے اپنے نجاست کی دعا نہ کرنا ممکن ہے کہ ان کی ہاکست کو دیکھ کر مقتضائے شہادت و رحمت آپ ان کے لیے دعا مانگنے لگیں تو ایسا نہ کرنا یہ لوگ درپے ضلالت میں تو پہلے ہی مرنے ہو چکے ہیں اب وقت انہی کے ان کو دریائے پاکست میں بھی مرنے کو دیا جائے۔ پھر حسب عذاب انہی کے ظہور کے وقت تو اور جو ایمان والے تھے ساتھ ہیں۔ اطمینان کے ساتھ حسب کشتی میں سوار ہو جائیں تو اللہ کا سرفراز کمالا اور یہ کہنا کہ لشکر ہے اس خدا کا جس نے نجات دی ہم کو کلام قوم سے کہ ان کے درمیان ہم سے ہم کو کمال لیا۔ کافران کے درمیان میں رہنا ایک نصیبت ہے اور خدا کے دشمنوں سے علوٰی ہو جائے اللہ کی عظیم نعمت ہے جس کا لشکر واجب ہے۔

باغیاں باغی دا تم ہنشتیں
تا توئی روئے اعدا زانہیں

حضرت نوح علیہ السلام کے اصحاب و اصحاب طوفان آتے سے پہلے ہی باطنی طور پر ایمان اور اعتقاد صحیح کے کشتی پر سوار ہو چکے تھے اسی لیے صرف اہل ایمان کو کشتی میں سوار کرنے کا حکم دیا گیا۔ اور اسے نوح علیہ السلام نے تم کو کشتی پر سوار ہونے کے وقت بتلایا تھا اور اب جب کہ کشتی سے اترنے کو تو یہ کہنا لے میرے پروردگار مجھے کشتی سے زمین پر اتار دیا کہ انا مارا یعنی اترنا بھی برکت کے ساتھ ہو اور جس بگڑا تو ان و وہ بھی برکت والی ہو۔ کڑی بھی بارکت ہو اور منزل بھی بارکت ہو اور اسے پروردگار تو حسب سے بہتر انارنے والا اور خدا کا دینے والا ہے۔ آپ کی مہمانی میں داخل ہونے کے بعد تو کوئی خطرہ ہی نہیں بلیک نوح علیہ السلام کے اس واقعہ میں اور اس معاملہ میں جو قوم نوح کے ساتھ ہو۔ جہت کی بڑی نشانیوں میں اور ہم تو امتحان کرنے والے تھے اس تمام ماجرا سے سے مقصد امتحان اور آزمائش تھا۔ سو دکھلا دیکر ایمان اور کفر کا امتحان لگتا ہے، ایمان نجات کی کشتی ہے اور کفر پاکست کا طوفان اور صلاب ہے۔

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿۳۱﴾

پھر اٹھائی ہم نے ان سے پیچھے ایک نسل اور

فَارْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ

پھر بھیجا ہم نے ان میں ایک رسول ان میں سے کہ اگر بندگی کرو اللہ کی

مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۳۲﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ

کوئی نہیں تمہارا حاکم اس کے سوا، پھر کیا تم کو ڈر نہیں۔ اور اسے سزاوار

مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ وَ

ہم کی قوم کے جو منکر تھے اور جھٹلاتے تھے آخرت کی ملاقات کو اور

أَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ

آدم دیا تھا ان کو ہم نے دنیا کے جیسے اور کچھ نہیں ہے ایک آدمی ہے جیسے تم

يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٣٣﴾

کھاتا ہے جس قسم سے تم کھاتے ہو اور پیتا ہے جس قسم سے تم پیتے ہو ۔

وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشْرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا الْخُسْرُونَ ﴿٣٤﴾

اور کبھی تم بچے کہے ہو ایک آدمی کے اپنے برابر کے تو تم بیشک خراب ہو گے ۔

أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا

گیا تم کو وعدہ دیتا ہے کہ جب تم مر گئے اور ہو گئے مٹی اور ہڈیاں ۔

أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ ﴿٣٥﴾ هِيَ هَاتِ هِيَ هَاتِ لِمَا تُوْعَدُونَ ﴿٣٦﴾

کہ تم کو نکلا ہے ۔ یہاں ہو سکتا ہے کہاں ہو سکتا ہے تم کو وعدہ دیا ہے ۔

إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ

اور کچھ نہیں ۔ یہی جیونا ہے ہمارا دنیا کا مرتے ہیں اور جیتے ہیں اور ہم کو

بِسَبْعُوْنِ ﴿٣٧﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ يُفْتَرَى عَلَى اللَّهِ

بچھڑا تھا نہیں ۔ اور کچھ نہیں ہے ایک مرد ہے ۔ بالکل لایا اللہ پر جھوٹ

كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي

اور ہم اس کو نہیں مانتے دالے ۔ بولا اے رب ۔ میری مدد کر

بِمَا كَذَّبُونِ ﴿٣٩﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحَنَّ نَدِيمِينَ ﴿٤٠﴾

کہ انہوں نے مجھ کو جھٹلایا ۔ فرمایا اب تمہارے دونوں میں صبح کو رد ہمارے گئے ہوں گے ۔

فَاخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَهُمْ غُثَاءً فَبَعْدًا

پھر پڑا ان کو ہنگامائے تحقیق پھر کر دیا ہم نے ان کو گڑا۔ سو دور ہو

لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۲۱﴾

بادوں گھبرائے ہوئے ۔

قصہ قوم عاد یا قوم ثمود

قَالَ اللَّهُ نَبَايَ شَرِّ أَشْفَا نَايَ مَعْدِي قَوْمًا آخَرِينَ... اَللّٰهُمَّ قَبْعِدَا الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ؕ
 (دریغ ان آیت میں بھی ہم سالہ تقدیر بیان کر رہے ہیں۔ مگر ان آیات میں اس بات کا ذکر نہیں کیا گیا کہ
 انکی اور کس قوم کو ذکر ہے بعض کہتے ہیں کہ ثمود کا ذکر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ عاد کا ذکر ہے۔ لیکن یہ بات
 یقیناً پہلے ہی کہنے کے مطالبہ داغ ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں پھر ہم نے قوم ثمود کے بعد اسکا دور آزمائش
 کے لیے دوسری قوم کو پیدا کیا۔ بعض کہتے ہیں کہ قوم عاد مراد ہے اور بعض کہتے ہیں کہ قوم ثمود مراد ہے پھر ہم
 نے ان میں اپنی میں سے ایک رسول بھیجا۔ جو علیہ السلام مراد ہیں یا صالح علیہ السلام مراد ہیں۔ اور یہی حکم کیا
 کہ اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا کچھ نہ کرو۔ جسے پہلے کوئی معبود نہیں پس کیا حکم کر کے تو کوئی نہیں کرتا۔ پھر اللہ کا کوئی طالب
 آجاء ہے۔ یہ تو اللہ کے رسول نے ان کو چاربت اور نصیحت کی اب آگے انکی قوم کا جو سبب ذکر ہوتا ہے اور
 انکی قوم کے مراد دل نے جنہوں نے کفر کیا تھا اور آخرت کی لافیات یعنی حشو و نشر کو جھٹکنا تھا اور ہم نے ان کو
 دولت و ثروت دے کر دیا وہی زندگانی کے پیش و پشت میں ایسا مفرق کر دیا تھا کہ انہوں نے گتے تھے تو ان حکم
 نے اپنے رسول کی بات سن کر یہ کہا کہ نہیں ہے یہ غلطی مگر ہم ہی جیسا ایک آدمی ہے جس چیز سے تم کھاتے ہو اسی
 سے یہ کھاتا ہے اور جس سے تم پہنتے ہو اسی سے یہ پہنتا ہے یہ غلطی تم سے کس بات میں
 برعوا ہوا ہے جو ثروت و دولت کا دعویٰ کرتا ہے اور تم تم اپنے جیسے آدمی کے مطیع اور فرمانبردار
 بن گئے تو ایسی حالت میں ہا شہر تو بڑے کھاتے ہیں۔ ہونگے یہ ان کا دل کی حماقت تھی کہ آخر دنیا کے حاکم اور سردار
 ہی تو قہداری ہی طرح کھاتے اور پہنتے ہیں۔ پھر یہوں ان کی افاعت کرتے ہو۔ اور اس سے بڑو کر حماقت یہ کہ اپنے
 جیسے بشر کی افاعت کو تعجب مانا اور شہر اور تجارت کی عبادت کو عیب نہ مانا جو اپنے سے کھلی کو بھی
 دفع نہیں کر سکتے۔ اپنے سے بدتر مخلوق کے بندے بننے میں تو مارتہ آئی اور بشر کو رسول ماننے سے عار آئی اور
 اور وہ آیات و عنایت کے دیکھنے کے دل ان کی افاعت پر آمادہ نہ ہوا۔ یہ بات تو کہ فریوں نے ایمان و کرم کے متعلق
 کہی کہ اپنے جیسے معمولی آدمی کو اپنا خادم اور مطاع بنالینا بڑی ذلت ہے۔ اب آگے کیا امت کے متعلق اپنا خیال

خارج کر دیتے ہیں کہ کیا یہ پیغمبرِ تم کو اس کا وعدہ دیتا ہے کہ جب تم سر جاؤ گے اور مرنے اور پڑی ہو جاؤ گے تو تم حساب و کتاب کے لیے دوبارہ زندہ کر کے قبروں سے نکالے جاؤ گے بہت ہی بد ہے بہت ہی عیب ہے دو بات ہیں کہ تم کو وعدہ دیا جا رہا ہے قیامت کا قائم ہونا اور مردوں کو قبروں سے اٹھنا بعد از عقل و امکان ہے جس کا وقوع بھی نہیں ہو سکتا۔ ہمیں سے کوئی زندہ کی مگر یہی ہماری دنیاوی زندگی قدیم سے اسی طرح مسلسل جاری ہے کہ ہم مرتے ہیں اور زندہ ہوتے ہیں اور یہ سلسلہ ہمیشہ اسی طرح جاری رہے گا۔ اور ہم نہیں جانتے کہ ہم مرتے کے بعد دوبارہ زندہ کر کے قبروں سے اٹھائے جائیں یا نہ اٹھیں تو کچھ بھی نہیں مگر ایک آدمی ہے جس نے اللہ پر جھوٹ باندھا ہے یعنی یہ کہتا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں اور کہتا ہے کہ ہم مرتے کے بعد آدمی دوبارہ زندہ ہو گا۔ یہ سب جھوٹ ہے اور ہم تو ہرگز اسی بات کو ماننے والے نہیں اور ہمیں اس شخص کی خبر کو بالکل یقین نہیں، اس پر رسول نے کہلے میرے پروردگار ان کی تکذیب اور عداوت کے معاذ میں میری مدد فرما، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم براؤ نہیں، عنقریب یہ لوگ اپنے گمراہی اور تکذیب پر رحمتِ آدم ہوں گے۔ ہم نے ان کو جو ہمت دی ہے وہ ذرا پوری ہو جائے۔ چنانچہ جب وہ ہمت پوری ہو گئی تو ایک گشتِ آواز نے ان کو وعدہ برحق کے موالف پکڑ لیا کہ جبریل امین نے ایک نصرتِ آواروزی جس سے ان کے دل اور جگر پھٹ گئے ہیں ہم نے ان کو جس دنیا شاک کی طرح ریزہ ریزہ کر دیا۔ پس پھٹ کر ہڈیاں پڑیں جس طرح سبب شمس و خورشید کو ہاتھ پھانے ہوتا ہے، اسی طرح عذابِ الہی کا سبب ان کو چھو کر لے گیا اور اسے کی رحمت سے دور ہو گئے۔

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ
 پھر اٹھائیں ہم نے ان سے پہلے سبکین - اور نہ پہلے

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ﴿۳۱﴾ مَا تَسْبِقُ فَاؤُهُ

از رابطہ اس آیت میں حضرت مسیح علیہ السلام اور ان کی والدہ مریم صدیقہ کا تبارک و تعالیٰ کے ساتھ حال و معاش کی ایک تصویر کشی ہے۔ ان کو اپنی تہذیب و تمدن کی نشانی بتایا اور بغیر باپ کے ان کو پیدا کیا چنانچہ فرماتے ہیں اور ہم سے مراد ہے جسے صلیبیوں کو اللہ ان کی ماں مریم کو اپنی قدرت کی نشانی بتایا کہ مریم کے بغیر شوہر پہنچنے سے اور صلیبیوں کے علاوہ کسی اور باپ کے بغیر ہونے سے خدا تعالیٰ کی قدرت یہاں ہے اور ہم نے ان دونوں کو ایک ہاندہ اور اسی کی زمین پر رکھ دیا جو پھر ان کے توالی میں ان کی طرفوں والی تھی یعنی سرسبز و شاداب بھی یہاں پائی گئی تھی ہلری تھے یہ مقام شام یا فلسطین میں واقع ہے غالباً اس سے دو میل مراد ہے جہاں باپ جس کے قریب حضرت مریم کی ولادت ہوئی تھی اور آپ نے اس پر پناہ لی تھی۔ خداوندی کے دو نشان ادا ہو گئے ہیں کہ وہ جسے شہر مراد ہے اور اسے ان لوگوں نے اپنی ایک قاضی آبادی کو نام ہی دیا ہے جو کھلی و خالی اور بے حیائی ہے البتہ اگر کوئی دیکھ لے وہ سمجھ جائے گا کہ ایک کا نام سمیرام اور دوسرے کا نام صیدا یعنی رکھے تو وہ بادشاہ بنوں اور دربار ہے اور اس کو ہالے وہ اس سے بڑھ کر شہر آباد و نو ہے۔ ایسا آباد کوہ مری میں سرسبز بنوں کی کھائی ہے لیکن بے کوہاں میں کوئی اس قسم کا شہر نہیں پایا جہاں اسے اور دعویٰ کرنے لگے کہ میں بھی صلیبیوں کا ہوں اور یہ میرا مولا ہے۔



يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا

اے رسولو! کھاؤ خوشکام چیزیں اور کام کرو نیکو

إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿۵۰﴾ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ

جو کرتے ہو میں جاننا ہوں - اور یہ لوگ ہیں تمہارے دین

أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿۵۱﴾ فَتَقَطَّعُوا

کے - سب ایک دین پرانہ میں ہوں تمہارا رب سوچو سے ڈرتے رہو - پھر چٹ کر گزریا

أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ

اپنا کام آپس میں جگہ سے جگہ سے - ہر فرقہ جو ان کے پاس ہے اس پر

فَرِحُونَ ﴿۵۲﴾ فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿۵۳﴾

رہنے دے دیں - سو پھوڑ دے ان کو اپنی نیوٹنی میں اور یہ ایک وقت تک -

اَيَحْسَبُونَ اَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِيْنٍ ۝۵۱

کیا خیال رکھتے ہو کہ یہ جو ہم ان کو دیتے جلاتے ہیں مال اور اولاد -

نَسَارِعْ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ طَبْلًا لَا يَشْعُرُوْنَ ۝۵۲

دوڑ دوڑ جلاتے ہیں ان کو بھلائیوں کا - کوئی نہیں ان کو بوجھ نہیں -

اتحادِ رسل دربارہٴ حکم توحید و تقویٰ و اکلِ حلال و محاسنِ اعمال
و تجذیر و تخیف از حق و نفی غیبر ان و ذم، متکبرین و تواہد پرستان

قَالَ اللهُ تَعَالٰی - يَا أَيُّهَا الْمَرْسَلُ قُلُوا اِنَّ الْغَيْبَاتِ وَالْاَعْمَالِ اسَالِحًا... الخ... بَلَّا لَا يَشْعُرُوْنَ ۝

ابراہیمؑ گزشتہ مکالمات میں ایمانداروں کے واقعات بیان کیے جن میں یہ بیان تھا کہ تمام ایماندار رسل توحید و تقویٰ اور ایک خدا کے برحق کی عبادت کے واسطے تھے۔ اس بات آیات میں یہ بتاتا ہے کہ یہ توحید اور تقویٰ اور اکلِ حلال اور ایک اعمال کی دعوت تھی تمام ایمانداروں کا دین ہے اور یہی تمام پیغمبروں کی راہ ہے اور سب رسولوں نے اس کی تائید کی ہے لیکن متکبرین اور ہوا پرستوں نے انسانی خواہشوں کی بنا پر پیغمبروں کی مخالفت کی اور ان کو باوجود بارہ کیا اور برا کیا۔ ان بتادین خدا پیدا بنا لیا اور جس قدر کہ جو طریقہ نکال لیا وہ اس پر پختہ ہو گیا۔ سب کے سب کہ ہر زمانہ میں اللہ نے ہر رسول کو یہی حکم دیا ہے مگر ان کی امتوں نے اس سے اختلاف کیا اور مال و دولت کے لالچ میں اپنے تراضیہ اور انسانی خواہشوں کے پیروی میں گئے اور نئے نئے مذاہب نکال دیے۔ ایمانداروں میں اختلاف نہیں البتہ تمہاری انسانی خواہشیں مختلف ہیں اور یہی ظالم کا عمل ہے۔ ان لوگوں نے ایمانداروں کی پیروی کو تو برا سمجھا اور اپنی انسانی خواہشوں کی پیروی ان کو لایعظوم بولی اس سے اختلاف کرتے ہیں مگر اللہ ہر فرقہ اپنے زعم پر ملا لیا اور فرما رہا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں بتا دیا کہ لوگوں کو چاہیے کہ حق کو اتباع کریں اور اپنی انسانی خواہشوں کو اتباع نہ کریں۔ بالظہر اگر حق لوگوں کی انسانی خواہشوں کے تابع ہو جائے تو آسمان و زمین تباہ ہو جائیں۔ لہذا لوگوں کو چاہیے کہ جس چیز پر تمام ایماندار متفق رہے اس کو مضبوطی کے ساتھ پکڑیں اور اس پر عمل کریں اور جس لوگوں نے انسانی خواہشوں کا اتباع کیا ان کے خلاف ہر مصلحتیں اس لیے ہی آیات میں حق سے اختلاف کرنے والوں کی مذمت کرتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ہر زمانہ میں پیغمبروں کو یہ حکم دیا کہ تم رسولانہ پاکیزہ چیزیں تمہارے پاس رکھو اور انہ کو شکر کیا کرو اور شریعت کے مطابق ایک کام کیا کرو۔ مگر ان میں سے بہت سے اعمال ہیں جو ہر زمانہ

[illegible]

اور دے رسول: تحقیق یہ ہے کہ بیماریِ قُت ہے لیکن ہر قُت میں تو حید اور اُتر ہی اور اگر چاہے
اور یکساں حال کو مگر بہ تم سب کا وہ ایک ہے اگر ہر شخص مختلف ہے۔

یہ معنی ہیں کہ اسے گرو و انبیاء و ائمہ سب ایک جماعت جو ایمان اور توحید اور تقویٰ اور اعلیٰ معانی اور حدی و مقال اور ایکہ افعال پر مبنی ہو۔ لفظ اُمت جس طرح جماعت پر ہوتا ہے یہی اسی طرح جماعت کے دین اور ملت پر بھی ہوتا ہے۔ کھانا قال اللہ تعالیٰ اَنَا وَجَدْتُكَ اَنَا اَنَا عَلٰی اُمَّةٍ اِلٰہی علی دین وحدۃ بنیاد اِن اُمیت میں لفظ اُمت سے ملت کے معنی مراد لینا بھی صحیح ہے اور جماعت مراد لینا بھی صحیح ہے۔ اور میں ہی بنیاد تھا کہ سب جوں میں جوہ سے ہی گرو اور میر سے سوا کسی طرف نظر نہ کرو پس لوگوں کو چاہیے تھا کہ سب سب اسی ایک دین اور ایک ملت پر متفق ہو جائے لیکن لوگ دین کے بارے میں مختلف اور متفرق ہو گئے۔ اُن میں سے اُن اُمت متکثر ہو گئے اور ادب اختلاف کیا اور ہر ایک نے اپنا دین ایک ایک بنالیا اور ہر فرقہ اور گروہ خاص کر پرتوئی سے کلام کیا ہے ہر فرقہ پر چھنا ہے کہ تم حق پر ہیں اور اسی ہر فرقہ اور گروہ کے ملاکر اور اُن کے انحراف سے غلط ہے اور اگر ان کی ہے پس اسے نبی آپ کو انی ہائوں سے جھڑنے کی ضرورت نہیں آپ ان کو ایک زمانہ تک ان کی مختلف اور جماعت میں پھیر دیکھتے وقت اسے پران کو اپنی جماعت کی حقیقت معلوم ہو جائے گی۔ یہ افعال کی دلیل کی وجہ سے وہ کہ میں جیسا کہ میں کیا ان منکرین کا یہ گمان ہے کہ ہم ان کو تو کچھ مال اور ادلاؤ سے مدد دیتے ہیں مگر یہ ان کے لیے جیسا کہ میں نے ان کو پہچانے میں ملتی کہ رہے ہیں اور طرح طرح سے ان کو لالچ و تیار رہتے ہیں۔ یہ بات اس پر دیکھ کر دیکھ کر ہنس کر ہنس کر کہتے ہیں کہ بات کیا ہے۔

یہ لوگ اہل واداد کی کثرت کو اپنی فضیلت کی دلیل سمجھے ہوئے ہیں۔ بات یہ نہیں بگڑو وہ تحقیقت استغناء ہے خدا کی طرف سے و حیل دیا جا رہا ہے جسے تاکہ ان پر پوری بھر کر دوسے گمراہوں اس کو سمجھے نہیں حق تعالیٰ نے ان کو خیال کو خوب کھانے پینے کو دیا۔ گمراہی کو مست ہو گئے اور سمجھے کہ ہم اللہ کے جیسے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے عذاب میں فرما دیا اِنَّ اَشْرَکَۃَ زُفٰنَ یعنی یہ لوگ اللہ کے جیسے نہیں بگڑنا۔

کے نزدیک مثل جہانم کے ہیں، سمجھتے نہیں کہ ہم کو یہ چارہ اور گھاس دانہ کیوں خوب دیا جا رہا ہے، مقصود تو کج کرنا ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٥﴾

اللہ جو لوگ اپنے رب کے آفت سے الگ رہتے تھے۔

وَالَّذِينَ هُمْ يَأْتِي رَبَّهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ

اے جو لوگ اپنے رب کی باتیں نہیں کرتے ہیں ۔ اے جو لوگ

هَمْ يَرْبِيهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۝ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا

اپنے رب کے ساتھ شریک نہیں ٹھہراتے۔ اور جو لوگ دیتے ہیں جو دیتے

تَوَّأَوْ قُلُوبُهُمْ وَجِلَّةٌ أَنْهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٥﴾

ہیں اور ان کے دلوں میں ڈاڑھے کہ ان کو اپنے رب کی طرف پھر جانا ہے

أُولَٰئِكَ يَسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿١٠﴾

دو دوڑ دوڑتے ہیں بھائییاں اور وہ ان پر پہنچے سب سے آگے۔

ذکر صفات اہل صدق و ایمان

قَالَ اللَّهُ تَبٰلٰغَا ۙ اِنَّ الدِّیْنَ هُمْ مِنْ خَشِیْعَةِ رَبِّهِمْ فُشِّقُوْنَ... اِلٰی... وَ لَهُمْ اَنۡجَاسٌ مِّنۡ دَنَابَرٍ

اثر خط ۱ اور برکی آیتوں میں ان اہل جہالت و شقاق کو ذکر کیا کہ جو مشرور اور معاصی میں مساوت کرتے رہے۔ اہل حق نے ان آیات میں ان اہل صدق اور اہل ایمان کی صفات بیان کرتے ہیں کہ جو غیرت اور اہمال صالحین سے امت کرتے رہے ہیں ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے ان کی ہفت صفات بیان فرمیں۔ (۱) اللہ سے ڈرتے ہیں (۲) اللہ کے احکام پر ایمان رکھتے ہیں (۳) شرک نہیں کرتے (۴) بیگیاں کرتے ہیں مگر باوجود اس کے ان کو اپنے ایمان اور عمل پر نادم نہیں بلکہ ان کو ہر وقت اس بات کا خوف لگا رہتا ہے کہ معلوم نہیں کہ پہلا عمل قبول ہو گا یا نہیں۔ (۵) ان کو فطرت کا یقین ہے ایسے لوگ حق تعالیٰ کے

نزدیک مقبول اور محبوب ہیں اور سابقین اولین میں سے ہیں۔

چنانچہ فرماتے ہیں

۱۱) تحقیق جو لوگ اپنے پروردگار کے خوف سے لرزائے اور حیران رہتے ہیں حق میں شانہ کی شہیت اور اس کی عظمت و ہیبت سے ان کو مضطرب اور بے چین بنا رکھا ہے۔

۱۲) اور وہ لوگ اپنے پروردگار کی آیتوں پر ایمانی رکھتے ہیں۔

۱۳) اور وہ ایسے مخلص ہیں کہ وہ اپنے پروردگار کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتے، مگر بالاعراض اور بعد عنہ ہیں ان کی عبادت علی اور ان کی شریک اور رب یا اولیٰ لائق کے ساتھ سے پاک ہے۔

۱۴) اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ دیتے ہیں لہذا نہ میں جو کچھ بھی دیتے ہیں اور اور دہرا دیکھ لے دن دیتے رہتے ہیں کہ ان کی خیریت و سعادت یا ان کے اعمال خیر و نہ ہو جائیں اور آخرت میں ان کو نفع و رون۔

۱۵) اور خوف کی برہم ہے کہ ان کو یقین ہے کہ وہ جہنم اپنے پروردگار کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں یعنی ان کو قیامت کا یقین ہے۔ ایسے ہی لوگ جو ان صفات کے ساتھ موصوف ہیں، یسویں صدیوں میں

دور آئے ہیں یعنی بعد شوق و فرست اعمال صالحہ کو بجا لاتے ہیں اور اس کو شش میں رہتے ہیں کہ کوئی طاقت ان سے ذرہ جاسے اور نیچوں میں مہجست کرنے والے اور سب سے آگے نکل جانے

والے ہیں ایسے ہی لوگوں کے لیے حق تعالیٰ کی سعادت سابق ہو چکی ہے۔

وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ

اور ہم کسی پر بوجھ نہیں ڈالتے مگر وہ اس کی توانی سے اور ہمارے پاس لکھا ہے

يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۱۶﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ

جو بولتا ہے سچ۔ اور ان پر ظلم نہ ہو گا۔ کوئی نہیں، ان کے دل

فِي عَمْرَةٍ مِّنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ

جسے بھوش ہیں اس طرف سے۔ اور ان کو اور کام لگے ہیں اس کے سوا

ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَمِلُونَ ﴿۱۷﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيہِمُ

کہ وہ ان کو مزدور سے ہیں۔ یہاں تک کہ جب پکڑیں گے ہم ان کے آمود

بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْرُونَ ﴿۱۸﴾ لَا تَجْرُوا الْيَوْمَ

لوگوں کو آفت میں ابھی وہ نہیں گئے پھرتے۔ مت چلاؤ آج کے دن

فلا صلا کا کام یہ کہ حق تعالیٰ نے کہا ہے اعمال کی شہادت کے متعلق جو خبر دی ہے وہ حق اور صدق ہے گھارے باتیں سن کر نہ استیعنی بیگونا اور بھلاؤں کی طرف رغبت نہیں کرتے مگر ان کے دل اس طرف سے غفلت سے اور محبت میں پڑے ہوئے ہیں اور ان کو ان کے جیسے ہونے کو اور حرکت اور ان کے قرآن کے اور بھی برے عمل ہیں جن کو یہ کرتے رہتے ہیں اور اسی طرح برابر ملک اور غفلت میں پڑے رہیں گے یہاں تک کہ جو جب ہم ان کے دوست اور آسودہ حال لوگوں کو آفت اور مصیبت میں پکڑ لیں گے تو فوراً پہچانیں گے اور اگر یہ باری کریں گے اس وقت غفلت کا پروردگاروں سے اٹھے گا اور ضرور نکوٹ کا سا لاشہ کا نور ہو جائے گا اس وقت ان کو ہماری طرف سے یہ کہا جائے گا کہ تم پہلو نہیں اس میں شک نہیں آج تم ہماری طرف سے مدد دیتے جاؤ گے یعنی تمہارا یہ پہلنا اور اگر کوئی ایسے سو دستہ اور قریب سے رہا لی نہیں پاؤ گے کیونکہ تم پر ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو تم ان کو محاسبات اور غفلت سے سخت تھے اور تم اپنی اندریں پر سوخت جاؤ گے بکھر کر رہے ہوئے اور اٹھتے ہوئے اور قرآن کو فسانہ اور مشغول نہاتے ہوئے اور قرآن اور صاحب قرآن کی شان میں بیگودہ دہیں بگتے ہوئے ایسوں کا مناسب سے بہت ممکن نہیں جو قرآن سے اعراض کریں اور ضابطوں اور ضابطوں میں مشغول رہیں۔

أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ

سو کیا جھجھکیا نہیں ان کی یہ بات یا آیا ہے ان پاس

مَا لَكُمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ أَمْ لَمْ

جو نہ آیا تھا ان کے پہلے باپ وہاں ہیں۔ یا جھجھکیا

يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ

نہیں انہوں نے اپنا پیغام ماننے والا رسول کو اندری سمجھتے ہیں۔ یا کہتے ہیں اس کو

بِدْرَجِنَّا ۖ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَكَثُرَهُمُ لَلْحَقِّ

سودا ہے۔ کوئی نہیں وہ لایا ہے ان کے پاس یہی بات اور ان بہتوں کو بھی بات

كَرِهُونَ ۝ وَلْيُاتِبِعِ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ

بُری لگتی ہے۔ اور اگر پیغام ماننے والے ان کی غولی ہو تو خراب ہوں

السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۖ بَلْ أَتَيْنَهُمُ

آسمان اور زمین اور جو کوئی ان کے پیچھے ہے کوئی نہیں انہیں لے سکتا

يَذْكُرُهُمْ فَهَمُّ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٥١﴾ اَمْ تَسْلَمُونَ

ہے ان کو نصیحت ۔ سو وہ اپنی اوجیت کو دھیان نہیں کرتے ۔ یا تو ان سے

خَرَجًا فَخَرَّاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرِّزْقَيْنِ ﴿٥٢﴾ وَ

ماگنا ہے کچھ حاصل ہو گا اصل تیرے رب کا بہتر ہے اور وہ ہے بہتر روزی دینے والا ۔ اور

إِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٣﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ

تو تو کہتا ہے ان کو سیدھی راہ پر ۔ اور جو لوگ

لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُنَ ﴿٥٤﴾

انہیں ماننے والوں کے لئے ، راہ کے تیز سے ہونے دیا ۔

وَكُوْرَحْمَنُكُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَّكَجُورِ فِي

اور اگر ہم ان کو درم کر دیں اور کھول دیں جو تکلیف ہے ان پر، مقرر ہے ہادی

طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٥٥﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا

اپنی غرورت میں بیٹھے ۔ اور ہم نے پکڑا تھا ان کو آفت میں ۔ پھر

اسْتَكَنُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿٥٦﴾ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا

نہ اپنے اپنے رب کے آگے اور نہیں جھڑکتے ۔ یہاں تک کہ جب کھول دیں گے

عَلَيْهِمْ بَابًا إِذَا عَذَابٌ شَدِيدٌ إِذْ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٥٧﴾

ہم ان پر دروازہ ایک سخت آفت کا ، تب اس میں ان کی آس ٹوٹے گی ۔

بیان اسباب جہالت و ضلالت متکبرین و معرضین

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْكَافِرُ لَيْدٌ ذَرِئَةُ الْقَوْلِ... الخ... إِذَا عَصَوْنَا مَبْلِسُونَ ؕ

اردو: کافر ، غرور آیت میں متکبر کی جہالت اور ضلالت کا زمانی بیان تھا اس آیت میں ان کی

جہالت اور ضلالت کے اسباب کو تعقل کے ساتھ بیان کر کے ان کو روکنا ہے اور بتلاتے ہیں کہ یہ لوگ کون ہیں جو ہمارے اسباب کی بے گار کرنا اور انکار پر آمادہ ہوئے ان آیات میں حق تعالیٰ نے یہ بتلایا کہ ان لوگوں کی گمراہی کا سبب ان باطل باتوں میں سے کوئی ایک ثابت ہے۔

(۱) آیہ ۱۰ وجہ ہے کہ انہوں نے قرآن کریم میں غزوہ مکر نہیں کیا جو آپؐ کی نبوت کی روشنی میں ہے۔ اور ہر شان میں نوریت اور انجیل سے کہیں بلند اور برتر ہے اور ہر عالم اسی کے معارض سے عاجز ہیں۔

(۲) آیہ ۱۱ وجہ ہے کہ ان لوگوں نے آپؐ کی بعثت کو بدعت اور امر مزہب قرار دیا۔

(۳) آیہ ۱۲ وجہ ہے کہ لوگ آپؐ کے حال سے اور آپؐ کے صدق اور امانت سے واقف نہیں کرتے ہیں یہ بتلایا کہ انہوں نے آپؐ کی نبوت کو کفر قرار دیا جس سے ان کی زبان فیضِ قرآن سے جاری نہیں ہوا اور وہ انہوں نے دیکھتے نہیں کہ

(۴) آیہ ۱۳ وجہ ہے کہ ان لوگوں کا اعتقاد یہ ہے کہ معاذ اللہ حضور پروردگار جنوں اور دیوانہ ہیں۔ دیکھتے نہیں کہ حضور پروردگار مطلق جہنم میں جس نے آپؐ کو دیکھ لیا تو اس نے عقل کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا۔

(۵) آیہ ۱۴ وجہ ہے کہ ان لوگوں کو خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں سے کچھ فائدہ مند نہیں۔

حق بنی شام نے انکار کیا کہ ان باتوں کو عقل کر کے سبب کا جواب دیا اور بتلایا کہ ان کے ایمان نہ لانے کی اصل وجہ یہ نہیں کہ یہ لوگ قرآن کریم کے خلاف ہری اور معنوی ایمان سے واقف نہیں یا آپؐ کی صحت اور امانت سے یا آپؐ کی جہم و فراست سے واقف نہیں یا آپؐ کو سچا مانتے نہیں یا آپؐ ان کے کسی مالی منفعہ کے امیدوار ہیں ان میں سے انکار کی کوئی بھی وجہ نہیں بلکہ وجہ یہ ہے کہ حسد اور بغض کی وجہ سے انکار کرتے ہیں اور غزوہ اور غزوہ کی وجہ سے حق کے سامنے جھکنے کو تیار نہیں اور سمجھتے ہیں کہ وہ حق کو انکار کریں چاہتے ہیں کہ حق ان کی فحاشیوں کے تابع ہو جائے۔ بالظن اگر حق ان کی غلامیوں کے تابع ہو جائے تو کیا خدا عالم و ربہم پر رحم ہو جائے۔ یہ لوگ بڑے سرکش ہیں بغیر کسی عذاب اور طاعا آسمانی کے حق کے سامنے جھکنے والے نہیں۔ اور یکھو معاشیہ شیخ زاد علی تفسیر البیضاوی ص ۳۰۰ معاشیہ ص ۵۱ علی تفسیر مجاہدین

پتا چمکے فرماتے ہیں کیا یہ لوگ جو قرآن اور صاحب قرآن کی تکذیب کر رہے ہیں اور خدا اور انکار پر کھستے ہوئے ہیں ان کو اس کا کیا سبب ہے پس یا تو اس کی تکذیب کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اس قرآن میں خود نہیں دیکھا کہ قرآن کا عقلی اور معنوی ایمان الہی پر تھا ہر جہاں اور جہاں جیسے کہ اللہ کا حکم ہے اور سچا باقی اور سچا ہے اور دلائل و قیود اور دلائل نبوت پر مشتمل ہے۔

یا تکذیب کی وجہ یہ ہے کہ ان کے پاس ایسی الگھی چیز آئی ہے جو ان کے گھریلو اور اولیٰ کے پاس نہیں آئی تھی تاکہ یہ خدا کی کتاب اور پیغمبر کی کوئی خبر بھی نہیں ان سے پہلے پیغمبر بھی آپؐ ہیں اور ان پر اس کی کتاب بھی نازل ہو چکی تھی۔

یا تکذیب کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اپنے مول کو نہیں سنا اور اس کی امانت اور صداقت اور جہم و فراست

کو نہیں جانتا پس اس لیے وہ اس کے منکر ہیں۔ سو یہ غلط ہے یہ سب لوگ آپ کو اور آپ کے حسب و نسب کو اور صدق و راستی اور امانت کو پہچانتے ہیں اور خوب جانتے ہیں۔ پھر انکار کی کیا وجہ۔ سوائے حد کے کوئی دیر نظر نہیں آتی۔ اور علامہ علی اسرار علی قرآنیہ کو اپنے متروک کی طرح پہچانتے ہیں یعنی وہ کثرت کثرتاً بقدر وقت ان کی کثرت اور جہل شاد و دم کا آپ کے حسب و نسب اور صدق اور امانت کے متعلق سوال کرنا اور اوسنیان کا جواب دینا معروف و مشہور ہے۔

یا کلمہ سب کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ معاذ اللہ آپ کے جولوہ ہے سو یہ امر بالکل بشارہ کے خلاف ہے جن میں مرام الخلق اور مہامن اعمال کے ساتھ آپ کا راستہ ہیں اور ان کا آپ دوسروں کو منکر دیتے ہیں یہ سب آپ کے کمال عقل اور کمال حکمت کی روشنی دلیل ہے اور مہامین اعمال کی ذمہ داری جو ان اور دوسروں کی عبادت اور جہل و کفر اور براہی و حق و باطن اور براہی و حق ہے یہ سب باتیں غلط ہیں کچھ بھی نہیں بلکہ کلمہ سب کی اصل وجہ یہ ہے کہ یہ نبی الہ کے پاس جس بات سے کہ آپ اپنے میں کی صحت اور حق میں کسی عاقل کو کام نہیں، اور ان میں سے اکثر لوگ حق سے مستغیر اور جہل ہیں کیونکہ وہ حق بات ان کی نفسانی خواہشوں اور طبی آزمودوں کے خلاف ہے اور نفس پرستوں کا کسی چیز سے ناخوش و ناہمی اس کے حق ہونے کی دلیل ہے عقل کا فتویٰ یہ ہے کہ حق کا پیرو دینے اور نبی نفسانی خواہشوں کو حق کے تابع کر دے۔ اور اگر ناظر حق ان کی نفسانی خواہشوں کے تابع ہو جائے تو آسمان و زمین اور کوئی ان میں سے۔ سب تباہ و برباد ہو جائیں یہ کافرانہ عالم غیب و غریب کشتوں اور مصلحتوں پر عمل درآمد اور لوگوں کی خواہش اور اطراف مختلف ہیں اور عالم میں جو بھی ضابطہ ہے وہ نفسانی خواہشوں کی بنا پر ہے جس ہم نے ان کو دیکھا نہیں ہوا ان کی تباہی اور بربادی کا سبب ہے بلکہ ہم ان کے پاس ان کی نصیحت کی چیز لگاتے ہیں یعنی ان کے پاس ایسی کتاب دے دیں جس میں ان کے لیے وعظ و نصیحت ہے یا یہ معنی ہیں کہ ہم ان کے پاس ان کی عزت اور شرف کی چیز لگاتے ہیں یا یہ ہیں وہ گوسہ پتی نبوت کی چیز سے یا اپنی عزت و شرف کی چیز سے مزموم لگے دے دیں اور قیاس ہے کہ اپنی نصیحت سے اور اپنی عزت اور شرف کی چیز سے دو گروہی تحت کائنات ہے۔

یا کلمہ سب کی وجہ یہ ہے کہ آپ ان سے کچھ مال حاصل کرنا چاہتے ہیں یا تبلیغ رسالت پر آپ ان سے عزت چاہتے ہیں جس وجہ سے آپ پر عرض و مدعی کی تہمت دیکھتے ہیں کہ ان لوگوں کو جان لینا چاہیے کہ ان کی عزت کی اور ان کے مال و دولت کی ذمہ داری پر تہمت نہیں تیرے پروردگار کا مال و دولت اور اس کا عطیہ سب سے بہتر ہے۔ آسمان و زمین کے خزانے تیرے پروردگار کے ہاتھ میں ہیں اور وہی سب سے بہتر و بزرگ دینے والا ہے آپ ان سے کیا عزت دیکھتے آپ تو علی الاعلان فرماتے تھے خذ لکم اَمْثَلُ مَعَكُمْ فَنَكَبَ لَكُمْ رَحْمَةً مِّنْ اَشَدِّ لَعْنَةِ عَادٍ وَنَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔

اور تحقیق آپ تو ان کو سیکھ رہے تھے کہ آپ کا مقصد تو آخرت سے معاذ اللہ عزت آپ کا مقصد نہیں اور آپ کی راہ ایسی سیدھی ہے کہ تمام عقول صلیب کو (اچھا) دیکھ ہی کر دے گا۔ راست ہے اس میں کسی طرح کی کمی نہیں۔

اور تحقیق جو لوگ دنیا کو لادھیں ہر فرشتہ ہیں اور آخرت ہر مومن میں رکھتے دیکھیں اس سے خوف ہیں اور قرآن الٰہی کا طرف دوزخ سے ہے۔ آخرت کے راستہ سے جہنم سے ہیں اور انکو نہ کر کے دنیا کے راستہ پر چلے جا رہے ہیں۔ اور طرح طرح کے آسمانی آفتیں اور عیدیں سامنے آ رہی ہیں مگر ہوش میں نہیں آتے۔

[illegible]

اور ایہ حقیقہ ہے کہ اگر کوئی اوقات آفت اور مصیبت اور سختی میں بھیجا کر یا پھر بھی بدتر کشتی اپنے رب کی طرف سے آئے اور نہ نرم کشتی اور نہ عاجز اور لاری کی جگہ پڑا رہی غفلت میں غرق رہے اور اگر وہ اپنی غفلت پر بھیجے رہے ہوں ان تک کہ جب ہم نے ان پر ایک حالت طغاب کا وارہ کھولا تو ان میں سے کچھ لوگ اس وقت سے کہ وہ اپنے رب سے کہنے لگے کہ اے رب! میں نے تیرے سامنے ہر گز گناہ نہیں کیا۔

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ

اور اسی نے بنا دینے تم کو کلا اور آنکھیں اور دل۔

قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٥٠﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي

تم بہت تھوڑا حق ماننے ہو ۔ اور اسی نے تم کو بکھیر رکھا ہے زمین

الْمَرِضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَ

میں اور اسی کی طرف جمع ہو کر جاؤ گے۔ اور وہی ہے جہانم اور

يُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥٠﴾

اور اسی کا کام ہے بدلتا رات اور دن کا۔ سو کیا تم کو رنج نہیں؟

بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿٨١﴾ قَالُوا إِذَا مِتْنَا

دل نہیں : وہی ہے ہاں سے کہہ چکے ہیں جتنے : کہتے ہیں کیا جب ہم سر کے

وَكُنَّا تَرَابًا وَعِظَامًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٥٢﴾ لَقَدْ

وہ جسے اللہ جہاں کیا ہم کو عطا فرماتا ہے ! (حدیث میں چکا)

وَعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا

ایم کو اور چاہے باپ دادا کی کہانی پہلے سے ۔ اور کچھ نہیں ۔

أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿۸۳﴾ قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا

نقلیں ہیں پہلوں کی ۔ تو کہہ کہیں کی ہے زمین اور جو کوئی اس کے بیچ

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۸۴﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا

ہے، بتاؤ اگر تم جانتے ہو ! اب کہیں گے اللہ کو۔ تو کہہ پھر تم

تَذَكَّرُونَ ﴿۸۵﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ

سویں نہیں کرتے ۔ تو کہہ کون ہے انکے سات آسمانوں کا اور انکے

الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۸۶﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۸۷﴾

اس بڑے تخت کا ! بتاؤ گے اللہ کو تو کہہ پھر تم ڈرتے ہو

قُلْ مَنْ مِّنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَ

تو کہہ کس کے ہاتھ ہے حکومت ہر چیز کی ! اور وہ بچا دیتا ہے اور

لَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۸۸﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ

اس سے کوئی نہیں بچا سکتا۔ بتاؤ اگر تم جانتے ہو ۔ اب بتاؤ گے اللہ کو

قُلْ فَأَنِّي تُسْحَرُونَ ﴿۸۹﴾ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ

تو کہہ پھر کہاں سے تم پر جادو پڑ رہا ہے۔ کوئی نہیں ہم نے ان کو پہنچایا ۔ اور وہ

لَكَذِبُونَ ﴿۹۰﴾ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ

البتہ جوتے ہیں ۔ اللہ نے کوئی بیٹا نہیں کیا اور نہ اس کے ساتھ کسی کا

مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذْ أَذْهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَ

عکس پہلے ۔ یوں ہوتا تو لے جاتا ہر حکم والا اپنے بنائے کو اور

لَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا

پرہیز ہو جائے ایک پر ایک - اللہ ترالا سے ان کے

یَصِفُونَ ۝ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَىٰ عَمَّا

بتائے سے - جاننے والا مجھے اور کھلے کو - وہ بہت ازیں ہے اس سے

يُشْرِكُونَ ۝

تو شرک بتائے ہیں۔

تذکیر انعامات ذکر دلائل قدرت برائے اثبات قیامت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَمَنْ يَزِدَّهُمْ فَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ وَالَّذِينَ خَلَوْا مُخْلِصِينَ لَهُمْ نَجَاتُهُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَأْمُرُوا بِالْعِلَّةِ لَسَوْفَ يَكُونُ الْمَوْتُ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ
 (۱) ربط اگر شہادت قیامت میں گزار کے اسباب جہالت و غفلت کا بیان تھا اور ان سبب کو اصل منشاء
 حط و نثر کا اظہار تھا کہ یہ لوگ جسزاد اور سزا اور قیامت کے قائل نہ تھے اس لیے اسب آئندہ آیات میں
 انہی نعمتوں کو یاد دلانے ہیں تاکہ اس کو شک کر دیں اور اپنی قدرت کا طے کر کے آثار کو ذکر کرتے ہیں تاکہ مردوں
 کو دوبارہ زندہ کیے جانے میں شک نہ کریں اور قیامت اور جزاء اور سزا پر ایمان لے آئیں کہ جس خدا کی قدرت
 کے یہ کہتے ہیں اس کے نزدیک مردوں کا زندہ کرنا کیا بڑی بات ہے اس سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے چار دلائل
 بیان فرمائے جو دلائل و براہین ہیں اور دلائل قیامت بھی ہیں چنانچہ لڑائے ہیں۔

دلیل اول

اور وہ اللہ وہ ہے جس نے پیدا کیے تھارے لیے کائن اور آسمان اور دل۔ اگر حق تعالیٰ تھارے لیے
 یہ امتیاز پیدا نہ کرتا تو تم نہ بن سکتے اور نہ دیکھ سکتے اور نہ کہہ سکتے ان کے بغیر نہ تو موت سے ہر قسم کو یہ عجیب و غریب
 نعمتیں ملے ہوتیں کہ تم خدا کا ثواب ہی شکر کرو لیکن تم بہت ہی کم شکر کرتے ہو تو کیا ایسا ناشکر اس کا
 مستحق نہیں کہ اس پر سخت عذاب کا دروازہ کھول دیا جائے۔

دلیل دوم

اور وہ ہے جس نے تم کو زمین میں پیدا کیا اور پھیلایا اور تمہاری عاقبتوں اور ضرورتوں کو زمین میں سمجھ دیا کہ ان کے لیے اور سے اُدھر سے اور پھر قیامت کے دن اسی کی طرف اُٹھنے کیے جائیں گے اور اُن سے سوال ہوگا کہ تم نے ہماری نعمتوں کا کیا شکر کیا۔ یہ خدا کی رحمت اور نعمت ہی ہے اور کوشمہ قدرت بھی ہے۔

دلیل سوم

اور وہ ہے جو پہلا ہے اور آتا ہے یعنی تمہاری موت اور حیات اور تمہارا وجود اور عدم سب اس کے ہاتھ میں ہے۔

دلیل چہارم

اور اسی کے فضل قدرت میں ہے دن رات کی آمد و رفت یعنی ان کو روشنی اور تاریکی میں مختلف ہونا اور ان کو گھٹنا اور بڑھنا یہ سب اسی کے ارادہ اور اختیار سے ہے سو کیا تم سمجھتے نہیں کہ یہ کارخانہ کس کا وہ جن کے اختیار سے جاری ہے اور کیا ان دلائل قدرت کو دیکھ کر بھی بعثت اور حضور و انشاء کا انکار کرتے ہو لیکن ان لوگوں نے اسی عجیب و غریب کوشش کو دیکھ کر عقل سے کام نہیں لیا مگر انہوں نے وہی بات کہی جو انہوں نے کبھی عقل کو تو اسے خافی رکھ دیا اور بوسے پہلا جب ہم سگئے اور نفی اور تہذیب ہو گئے تو کیا ہم دوبارہ نہ لندہ کیے جائیں گے ان کا یہ کلام قابلِ تہلیل ہی لیال تھا کوئی دلیل عقلی نہ تھی جس سے دوبارہ نہ لندہ کی گامال ہونا معلوم ہوا اور پورے برہمنی وعدہ یعنی دوبارہ نہ لندہ ہونے کا وعدہ ہر سے پہلے جاری ہے آپ دادوں کے ساتھ کیا جانا رہا۔ مگر ہم نے اس کی کوئی امتیاز نہیں دیکھی اور اب تک یہ وعدہ پڑا نہیں ہوا۔ یہ تو کچھ بھی نہیں عرب اُلوں کے آسانے اور مسیحت بڑھتے ہیں اہل کی عقل یہ بھی کرتا ہے۔ اسے بھی آپ ان منکرین بعثت سے جو عقلی سے انسان کے پیدا ہونے کو کہاں سمجھتے تھے یہ سوال کیجئے کہ اچھا یہ خدا کو یہ زمین اور جو مخلوق اس میں آیا ہے وہ کس کی ملک ہے اور کون اس کا مالک اور وہ ہے اگر جانتے ہو تو بتاؤ کہ حق یہ بیچارہ جو کہیں تک کہ سب زمین مع اپنی مخلوقات اور نباتات کے اللہ ہی کی ملک ہے اور اسی کی پیدا کی ہوئی ہے پس جب وہ یہ اقرار کریں تو آپ ان سے یہ کہیں کہ پھر دھیان کیوں نہیں کرتے یعنی جب تم اس کو ابتدا و خالق مانتے ہو تو دوبارہ پیدا کرنے پر کیوں قادر نہیں مانتے نیز آپ ان منکرین بعثت سے یہ بھی اور ثابت کیجئے کہ اچھا بتاؤ کہ مسات آسمانوں کا پروردگار اور جس عظیم کا پروردگار کون ہے

سوا اس کے ہر اسبندی ضرور وہی ہے کہ یہ سب اللہ ہی کا ہے تو پھر آپ اللہ سے یہ کیسے کر پھر تم خدا سے
 قدرت سے کہیں کہ تم اس کو دوبارہ زندہ کرنے سے عاجز تھاتے ہو جس وقت کی قدرت کی یہ شان ہو اسے شرواں کر
 دوبارہ زندہ کرنا مشکل ہے نیز سب ہی آپ اللہ مگر ان نعمت سے یہ بھی دریافت کیجئے کہ شکار کو وہ کون ہے کہ
 جس کے ہاتھ میں ہر شے کی ذات ایسی اور حکومت ہے اور اس کے ہاتھ میں ہر شے کا اختیار ہے اور وہ جس کو چاہتا
 ہے بناو دیتا ہے اور اس کے لئے لاشہ پناہ نہیں دی جاسکتی۔ ہذا اگر تم کچھ جانتے ہو وہ اس کے جواب میں
 بھی ہی کہیں گے کہ سب مقبض تو اللہ ہی کے ہے خاص ہیں تو آپ ان سے یہ کیجئے کہ اچھا شکار کہ پھر تم کہاں
 سے یاد کر رہے تھے ہو یہی ان واضح دلائل کے بعد تباری عقلیں کہیں ہی نہیں کر سکی تھیں شکار کے لئے لڑائی و مڑائی
 شکار کے لئے اور یاد ہو اس امر اور قرائد کے اس کے غیر کو پہنچتے تھے اسے خوب سمجھ کر اللہ ایک ہے اور ربیت حق ہے اللہ
 یہ اسباب و آلات کا قیودا نہیں مگر ہم ان کے پاس حق اور عدلی نے کرتے ہیں۔ اس کے حق اور عدلی ہونے میں کوئی
 شبہ نہیں اور حاشیہ یہ مشرکین ہی جھوٹے ہیں جو خدا کے یہے شریک اور اولاد و شہرتے ہیں اور اس بارہ میں ان
 کے پاس کوئی دلیل اور برہان نہیں اللہ تو وہ عالم شریک ہے کوئی اس کا ہم نہیں ہیں اس لیے کہ اللہ سے کسی
 کو اولاد نہیں پھر اللہ مینا اور نہ ہیں اور نہ اس کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہے ہر حق اگر ایسا ہوتا تو ہر خدا اپنی مخلوق کو
 انگ لے لے مینا ہی خدا کی قسم ہوا تو اپنی مخلوق کو دیکھ کر خدا کی مخلوق سے جدا کر لیا تاکہ اس کی قدرت
 اور عظمت کا علم ہو اور لوگ جائیں کہ یہ فلاں نے فلاں مخلوق ہے اور ہم کو پسند نہ کرنا کہ اس کی مخلوق دوسرے لوگ کوئی کے
 ساتھ الگ جلائے۔ اس لیے کہ جب وہ خدا ہوتے تو ان کی مخلوق بھی دوسروں میں منقسم ہوتی اور ہر ایک خدا اپنی عظمت
 اور ملکیت کا ظہور کر لیتا تاکہ دوسرا خدا اس خدا کی حدود ملکیت و عظمت میں داخل نہ ہو سکے ایک بادشاہ بھی ای
 اس بات پر رضی نہیں ہو سکتا کہ اس کی حدود و عظمت دوسرے کی حدود و عظمت کے ساتھ مل جاتیں۔
 ہر کارخانہ کا نشان اور ہر انگ ہوتی ہے تاکہ اس کا خدا کی چیز دوسرے کا خدا کی چیز سے مقبض نہ ہو سکے
 خاص یہ کہ ایک خدا بھی اس پر رضی نہیں ہو سکتا کہ دوسرا خدا اس کی ملک اور اس کے ملک میں شریک اور
 شریک ہو سکے اور ایک خدا ہرگز یہ گوارا نہیں کرتا کہ اس کی مخلوق دوسرے کی طرف منسوب ہو سکے تمام دنیا کی
 سلطنتوں کا قاعدہ ہے کہ ایک بادشاہ کی حدود و عظمت دوسرے بادشاہ کی حدود و عظمت سے جدا اور
 ممتاز ہوتی ہیں اور ہر سلطنت کا قیادہ نشان و علم ہو تاکہ جس اسی طرح اگر وہ خدا ہوتے تو ہر ایک کی
 مخلوق اور ہر ایک کی حدود و عظمت دوسرے سے جدا اور ممتاز ہوتے۔ لیکن مخلوقات میں کوئی عظمت فرق
 کی نظر نہیں آتی کہ یہ مخلوق اس خدا کی ہے اور وہ مخلوق اس خدا کی ہے معلوم ہوا کہ ایک ہی ہے اس
 کے ساتھ کوئی دوسرا خدا نہیں اور اگر وہ خدا ہوتے تو آخر کار ان دو خداؤں میں لڑائی اور جھگڑا ہوتا اور ایک اور
 پر چڑھائی کرتا اور ہر ایک اپنا علم پناہ دیا اپنی تعجیب اور طاقت فراہم کر کے دوسرے پر قبول دیتا اور پھر
 اس لڑائی میں بالآخر ایک دوسرے پر غالب آتا اور نور اور نور کو دبا دیتا۔ اور اس کا ملک اس سے لے لیتا اور
 دوسرا مغلوب ہو جاتا۔ ایسا کرنا تو احمق ہے۔ اور یہ مطلوب ہو جاتا وہ خدا کی کے قابل و درہنہ اور ایک غالب

ہوگا وہی غدا ہوگا اور ظاہر ہے کہ وہ خداؤں کی طرف سے نظام عالم اور ہر مہم ہو جائے اور سارا جہاں تردیدنا ہو جائے اور وہ خداؤں کی جنگ میں عالم کا یہ حکم نظام ایک دان ہی قائم نہ رہتا۔ سب دیکھتے ہیں کہ نظام عالم میں کوئی فعل اور فاعل نہیں اور نہ کوئی علامت لڑائی کی نظر آتی ہے کہ یہ چیز اس خدا کی مخلوق ہے اور نہ چیز خدا کی مخلوق ہے اور نہ کسی مخلوق پر کسی خدا کی خاص علامت ہے کہ یہ فلاں خدا کی ہے پس جب ہم دیکھتے ہیں کہ ایک خدا کی مخلوق دوسرے خدا کی مخلوق سے جدا اور ممتاز نہیں اور آپس میں کوئی لڑائی اور جھگڑا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ سارا کارخانہ ایک ہی خدا کے اختیار سے چل رہا ہے اور سارے عالم کا خالق ایک ہی خدا ہے اور یہ سارا عالم ایک ہی خدا کی مخلوق ہے تو کوئی دوسرا اس میں شریک نہیں اسے شے کی ضرورت ہے اور نہ کسی شریک کی۔ (دیکھو تفسیر سورہ صافات ۱۶۶) اور اس دلیل کی مفصل تقریر سورہ انبیاء کی آیت لَسُوْا كَاَنْتُمْ شَيْءًا اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اَلَّذِيْ خَلَقَ سَائِمٰتِمْ اَزْوَاجًا لِّعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ دیکھ لی جاتے۔

التمیز ہے ان باتوں سے جو یہ عالم اس کے لیے بنائے ہیں یعنی نہ اس کے لیے اولاد ہے اور نہ کوئی اس کا شریک ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ خدا آؤں تو ملو اور طلبہ کو چاہے کہ دوسرے پر غلبہ آجائیں اور اگر بالقرض ایک خدا سے دوسرے خدا پر چڑھائی ممکن نہ ہوتی تو کم از کم وہ ایسی مخلوق کو دوسرے خدا کی مخلوق سے جدا اور علیحدہ و متمیز کر کے جو حرکت اور خلط و طبع پر مرمر و راسخی نہ ہوگا۔

دلیل دیگر

وہ تو حسیب اور خالص حسیب کا جاننے والا ہے کوئی ذرہ اس سے پرستیدہ نہیں اور ظاہر ہے کہ خدا کے سوا کوئی حسیب اور شہادت کا جاننے والا نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اس لیے کہ اگر دو خدا ہوں تو ہمارے دونوں عالم الغیب ہوں گے اور ہر ایک کا علم اپنے اسوا کو محیط ہوگا تو لازم آئے گا کہ ہر خدا ایک ہی اعتبار سے محیط بھی ہو اور معلوم بھی ہو یہ بات عقلاً محال ہے۔ پس وہ بالادب و بڑے اس سے کہ وہ اس کا شریک بنائے ہیں۔ اسی لیے کہ اس کی قدرت بھی غیر محدود ہے اور اس کا علم بھی غیر محدود ہے کوئی اس کا شریک نہیں۔

قُلْ رَبِّ اِمَّا تَرِيْنِيْ مَا يُوْعَدُوْنَ ﴿۱۰﴾

تو کہہ اے رب مجھے تو دکھا دے مجھے کہ جو ان کو وعدہ ملتا ہے۔

رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِيْ فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ﴿۱۱﴾ وَاِنَّا عَلٰی

تو نے رب مجھ کو ظالموں میں نہ کر دے۔ ان گناہگار لوگوں میں۔ اور ہم کو قدرت

أَنْ تُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدْ رَوْنَا ۝۱۰۰ رَادَفَعُ يَا لَيْتِي

ہو کہ تجھ کو دکھادیں جو ان کو وعدہ دیتے ہیں ۔ لڑی راست کے جواب

هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ لَنْحَنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ۝۱۰۱ وَ

ہیں وہ کہہ رہے ہیں ۔ ہم خوب جانتے ہیں جو یہ بتاتے ہیں ۔ اور

قُلْ رَبِّ اَعُوذُ بِكَ مِنْ هَٰزِلِ الشَّيْطَانِ ۝۱۰۲ وَاَعُوذُ

کہ سنو یہ ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں و شیطان کی چھڑ سے ۔ اور پناہ

بِكَ رَبِّ اَنْ يَّحْضُرُونِ ۝۱۰۳ حَتَّىٰ اِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ

تیری پناہ ہوں لئے رب الہی سے کہ میرے پاس آویزا۔ یہاں تک کہ وہ پہنچے ۔ ان میں کسی کو

الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۝۱۰۴ لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحًا

موت ۔ کہے گا لئے رب کہ پھر مجھ کو ۔ شاید کچھ میں بھلا کام کر دوں

فِيْمَا تَرَكْتُ كَلَّا اِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ

اس میں جو بھیجے جوڑ آیا ۔ کوئی نہیں ۔ یہ راست ہے کہ وہ کہتا ہے ۔ اور ان کے

وَرَاٰهُمْ بَرْزَخٌ اِلَى يَوْمِ يَبْعَثُوْنَ ۝۱۰۵ فَاِذَا نُفِخَ فِي

پچھے ان کا وقت جس دن تک اٹھائے جاویں ۔ پھر جن وقت پھر تک

الصُّوْرِ فَلَا اَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُوْنَ

ان سے مورہما و قوم ذاتیں ہیں ان میں ان دن ۔ نہ آپس میں پوچھنا ۔

فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝۱۰۶ وَ

سو جس کی بھاری ہوئی توین ایسی رگت کام لے سکے ۔ اور

مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَاُولٰٓئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ

جس کی کھلی ہوئی توین سوداگی ہیں جو ہار بیٹھے اپنی جان ۔

فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۝ تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا

دورخ میں رہا کرتے تھے۔ لڑتی ہے ان کے منہ پر آگ اور وہ اس میں

کلیحون ۝ اَلَمْ تَكُنْ اٰتٰی تَتْلٰی عَلَیْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا

بدشکل تصور ہے جن۔ تم کو سناتے تھے ہماری آیتیں! پھر تم ان کو بھول گئے

تُكَذِّبُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا

تھے۔ ہاں! ہمارے رب! تو دیکھا ہم پر ہماری کمر بستی تھی اور ہم نے تم کو

قَوْمًا ضَالِّیْنَ ۝ رَبَّنَا اَخْرِجْنَا مِنْهَا فَاِنْ عُدْنَا فَاِنَّا

بیگم۔ اے رب! نکال لے ہم کو اس میں سے، اگر ہم پھر کریں تو

ظٰلِمُوْنَ ۝ قَالَ اَخْسَؤْا فِيْهَا وَلَا تُكَلِّمُوْنَ ۝ اِنَّهٗ

ہم گنہگار۔ فرمایا پڑے رہو پشیمان رہو اس میں اور کلمہ نہ بولو۔ ایک

كَانَ فَرِیْقٌ مِّنْ عِبَادِیْ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ

فرق تھا میرے بندوں میں جو کہتے تھے اے رب! ہمارے ایمان یقین لائے سو غائب کر

لَنَا وَاَرْحَمْنَا وَاَنْتَ خَیْرُ الرَّحِیْمِیْنَ ۝ فَاتَّخَذْتُمُوْهُمْ

ہم کو، اور میرے ایمان پر اور تو سب ہر دالہا کے بہتر ہے۔ پھر تم نے ان کو

یَسْخَرِیْنَ حَتّٰی اَنْسَوْكُمْ ذِكْرِیْ وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ

تصنیف میں پکڑا، یہاں تک کہ بھولے ان کے پیچھے میری یاد، اور تم ان کے ہنستے

تَصَحَّكُونَ ۝ اِنِّیْ جَزٰیْتُهُمُ الْیَوْمَ بِمَا صَبَرُوْا اَنَّهُمْ

رہے۔ میں نے آج دیے ان کو بدلہ ان کے سہنے کا۔ کہ وہی جن

هُمْ اَلْقَآئِرُونَ ۝ قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِی الْاَرْضِ عَدَدَ

مراؤ کو جینے۔ لڑایا تم کتنی دیر رہے زمین میں برسوں

سِينَئِينَ ﴿۱۲﴾ قَالُوا لَيْسَ نَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ

کی قسم سے؟ بولے ہم رہے ایک دن یا کچھ دن سے کم، تو بوجھ لے

الْعَادِيْنَ ﴿۱۳﴾ قُلْ اِنْ لَيْتُمْ اِلَّا قَلِيْلًا تَوَّابِكُمْ

گنتی والوں سے۔ فرمائی تم ان میں بہت نہیں تھوڑا ہی رہے ہو اگر تم

كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴿۱۴﴾

جاننے جو +

تلقین دعا و آداب تبلیغ و دعوت و ذکر احوال

واموالِ اختر برائے تحویف اہل شقاوت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى تَحَرَّوْا مِمَّا تُشْرِكُوْنَ مَا يُشْرِكُوْنَ مِمَّا قَدْ قَدْ ذُكِّرَ -- اَللّٰہُ -- لَوْ اَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ

در بطن اور پر کی آیتوں میں کفار کے من و دلیان کا بیان تھا کہ وہ بطور تمسخر کہتے تھے کہ آپ کے دیکر میں یہ عذاب کب آئے گا۔ اب ان آیات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مناسب وقت دعا کی تلقین فرماتے ہیں کہ کافروں کی ایذا رسانی اور بدگلائی سے رنجیدہ اور دل دہوں بلکہ ان کی بدی کا نیکی سے جواب دیں اور یقین رکھیں کہ جس عذاب کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے وہ بدر یا بسویر ضرور آکر دے گا اور ان کے بعد قیامت کے احوال اور احوال بیان کیے کہ اس دن ہماری آیات کے ساتھ ان کے تمسخر کا انجام ان کے سامنے آجائے گا۔ یہاں پھر فرماتے ہیں کہ نبی امیت حق تعالیٰ سے یہ دعا کہیے کہ اسے میرے پروردگار اگر مجھ کو میری زندگی میں اس عذاب کا مشاہدہ کرا دیں جس کا ان کو قروں سے وعدہ کیا جا رہا ہے تو اسے میرے پروردگار مجھ کو ان کا ٹھکانہ میں دشمن کر دے کہ میں اگر وہ عذاب میری زندگی اور میری موجودگی میں نازل ہو تو مجھے اس عذاب سے محفوظ رکھے۔ اللہ کے رسولوں کا ٹھکانہ کے ساتھ عذاب میں شامل ہونا ناقض امکان ہے لیکن اللہ پروردگار کے لیے ایسی دعا فرمائی، بقا پر عذاب ہی کہ مرصی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ لیکن مقصود دو اموروں کو سمجھنا ہے کہ خدا کے عذاب سے ہر وقت ڈرتے رہنا چاہیے۔ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ظلم کی تسویر سے عذاب عام آتا ہے جس کی ہیبت میں بے شعور بھی آجاتے ہیں مگر دوسری جگہ ارشاد ہے۔ قُلْ اَلْقُوا رِقْعَتَكُمْ اَلْحَبِیْبِیْنَ السَّخِرِیْنَ مَلَأُوْا مِنْكُمْ حُجْرًا مِّنْہٗ

اور حدیث میں ہے کہ کھفوت صلی اللہ علیہ وسلم پر وہاں تک کہتے تھے، واذا اذنت یلقم من شحمۃ فوفی عنہ من یفوت، یعنی سے پروردگار جب آپؐ کسی قوم کو قلعہ میں بند کر کے کاراوار کریں تو کچھ کوفتر سے کھنڈر رکھنا اور کچھ کراہیں حالت میں اپنے پاس یا ایسا کریں قلعہ میں بہن نہ ہوں۔

مذہب یہ کہ اس دھماکی خفوت سے قاضی در کمر نفی کی کیفیتیں سہ کو بندہ کا چاہیے کہ ہر وقت اللہ کے عذاب سے ڈرنا ہے بعض مرتبہ کفر اور ظلم کی محنت ہے لہذا کو کچھ پہنچ جاتی ہے۔ عذاب تو نازل ہو گا بندوں پر۔ لیکن خدا بندہ سے کہ عذاب کی کوئی چیز نہ ہو گی کہ اس سے گناہ کو نہ جائے مثلاً وہ من عذاب ہے کہ اگر گناہ نہ لگا لہذا ہر عذاب آیا تو وہ بڑا جوشاک ہو گا مظلوم ہیں کہ اس کے شراعت اور چنگار سے کہاں کہاں تک پہنچیں سب کو اس سے بچنا چاہیے۔

بدین مستحکم اس بات پر قدرت رکھتے ہیں کہ جن عذاب کا ہم ان کا دلوں سے وعدہ کر رہے ہیں۔ وہ آپؐ کو آپؐ کی زندگی میں ہی ملے گا اور آپؐ اپنی آنکھوں سے اپنے دشمنوں کی دانت و درمیانی کو دیکھ لیں لیکن جب تک عذاب نہ آوے اس وقت تک آپؐ کو یہ سمجھ دیتے ہیں کہ ان کی بدی اور بڑاں کا ایک شخصیت کے ساتھ مقابلہ کیجئے یعنی دشمنوں کی ایذا دہی کا مقابلہ علم و میراد و عوار و دگر کے ساتھ کیجئے ہر خوب جانتے ہیں جو یہود و بنیوں کی وہ تیری اور میر کی شان میں کرتے ہیں۔ آپؐ کو شام اور صابروں بتلاتے ہیں، وہ کچھ کو صاحب اور بتلاتے ہیں اور اگر مستحق نہ لڑتے لڑتے ان کی زبان پر غصہ نہ آئے تو ان طواغیت کی کڑی سزا سے پروردگار میں پناہ لینا ہرگز ان بات سے کہ شاید میں میرے پاس آئیں اور مجھے کچھ عذاب پہنچا دیں اور اس بات کوئی نہ کچھ ہر جائزہ کے چرانی کہ سوس کا تار بن جائے بیان کرتے ہیں کہ یہ اس طرح اپنی فضا میں ہیں گئے اور سحر اور حنا۔ سے انہیں آئیں گے۔ یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی کے سر پر روت بکھڑی ہوتی ہے اور عالم آفرین سے نظر نہ لگتا ہے۔ اس وقت اس کی آنکھوں میں ہے اور اندام ہو کر یہ کہتا ہے میرے رب مجھ کو دنیا میں دالیں بھیج دے تاکہ میں یہاں کی جھوڑا ہوں دال جا کر ایک ٹل کر دل کی قضاے فرمائے ہیں ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا اور اگر آخر میں اس کی کو دالیں ہی کرنا چاہئے تو سب ہی بھی کرے گا جو سب تک کرتا رہا کہ خدا تعالیٰ اللہ تعالیٰ کی شہادت

یہ اس کی ایک بات۔ یہ جو کہ جہاد ہے اور لڑنے حسرت و ندامت کی وجہ سے زبان سے کہے جاتا رہا ہے کہ مجھے دیر ہوا پس کر دو مگر ہمارے پہاڑ اس کی کوئی ستمناوائی نہیں اور بھی کیا دیکھا ہے بھی تو موت ہی آئی ہے۔ یہ دیکھ کر اس قدر گھبرا گیا اس کے بعد ایک اور عالم برزخ آ رہا ہے جو عالم دنیا اور عالم آخرت کے درمیان ایک پردہ ہے وہاں پہنچ کر وہ پر عذاب شروع ہو گا جو عذاب آخرت کا ایک نمونہ ہو گا جس کا مزہ کیا رت تک سمجھنا ہے کہ یعنی اس دن تک کہ جب مرنے سے قریب سے زندہ کر کے اٹھائے جائیں گے موت سے لے کر قیامت تک ہر زمانہ ہے وہ برزخ ہے۔

فصل ۱۰۰ برزخ کے اصل معنی یہ ہیں کہ جو ہر دو چیزوں کے درمیان صحنی ہو جس کی ہر دو چیز جیتے

پہلی اسی طرح سمجھ کر اس عام دنیا و مافیہ آخرت کے درمیان میں یہ عالم برزخ سے سوئے۔ اسے کچھ نہ سمجھ کر جو درمیانی زمانہ ہے وہ برزخ ہے اور اس کو عالم قبر بھی کہتے ہیں۔ مگر حقانی نے مرنے کے بعد جسے اور قیامت کے بعد جبکہ ایک نیا جہان بنایا ہے اور وہ جہاں دنیا سے اتنا زیادہ وسیع ہے جتنی دنیا کے پہلو سے زیادہ وسیع ہے وہاں ممکنہ طور پر اعمال کی پیمائش پر تکیا ہوئی ہے اور عذابِ آخرت کو بھی نہ نہ کھلا دیا جاتا ہے۔ عالم برزخ کی تعلیمیں تو بعد از موت کے ہیں اصل عذابہ اور ہدای پر مبنی امتحانات کے لئے دینِ حساب و کتاب کے بعد ہوتی۔

اس عام روز کے بعد یہ قیامت نازل ہوگی اور دوبارہ حضور جو نکاح شدہ اور مردہ قرون سے نکاح کر
بروزانِ حضرتِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ان کی صحبت حاصل ہوگا وہ بیان سے باہر ہے۔ اس کی ان کو کونسی دلیل
کو قسم کھاتے نامہ لاتی نہیں ہے کہ اور نہ ایک دوسرے کا حال پہنچ سکیں گے۔ یہ مردہ کو قیامت پائی رہے
کی اور نہ قیامت تک۔ اور جس سے عمل پہنچی ہو جائیں گے۔ ان پر دوسرے ایمان اور عمل صالح کی کوئی چیز کام نہ
دے گی۔ اس میں ان کی ہرگز کوئی انعام کی جائے گی جن میں ایمان اور عمل اور ان ہر کوئی کوئی نیکوئی کا قدر و قدر
ہوگا تو ایسے لوگ وہ سب ہوں گے۔ ان میں اور ان کے وہ جو دوسری کی نیکیوں کو اپنی بنا ہوگا جیسے کہ وہ دوسری میں تو
ایسے ہی لوگ ہیں جن کو نہ ہے۔ آپ کو خود وہ میں نہ دیا اور ہرگز ہمیشہ انہم پر ہرگز ایمان کے یہ مردہ کا ایک
بھائی سے لے کر وہ اس میں نہایت باطنی ہوں گے۔ داستانِ ہر ملک کو اسے ہوں گے وہ کلاؤنٹ ٹکڑا کر سر کی
ٹھوکری سے جاتے اور ادب کے کلاؤنٹ ٹکڑا کر ان تک گئے گا جیسا کہ ادا بیت میں آیا ہے اس وقت میں خود اپنی
ان سے دوائے آبِ حیات سے جن کو کہ دنیا میں نہایت سے سارے ہرے قرون کی دنیا میں باد بزمی مانتے تھیں۔ جو تم
کی کہنے لگتے تھے ان کا نہ تو ایسا نہ تھے جسے تم خواب کے متعلق ہونے اور یہ ان کی کہنا کہ ان کی رہی ہے
تو وہ کہیں گے کہ پھر وہ کہہ کر ہر عمارت پہنچتی غائب ہو گئی اور بے شک یہ خبر گزراؤنگ تھے کہ میرے یہ بھائیوں
پر ایمان نہ لائے۔ ان پر نہ کہ پھر وہ مردہ جو اب ہماری دعا مستحق۔ یہ کہ آپ ہر کوئی میں آگ۔ یہ نکال دینے
اور نہ کہ وہ ایمان نہ لگے۔

یہ کہ اگر ہم دیکھیں میں جتنے کے لئے ہر چیز ایسے ہی کام کر رہی تو یہ شک ہے کہ ہم ان میں سے کسی ایک کو جاننا چاہتے ہیں۔
 اگر میں دانت تو جھڑو دیکھنے اور ڈانٹا، نہ ڈانٹا نہ جھڑو نہ ڈانٹا اور ڈانٹتے ہوئے کے ساتھ کسی ایک میں سے نہ رو
 اور ہوا بھی نہیں۔ سب تیسری دینے کی ہیں اور ان سے کہیں نہیں جانتے یا دیکھتے ہیں۔ مگر تحقیق یہ ہے کہ ہم سب
 سے اپنی زبان کا کبھی گروہ نہ تھا تو کیا کہہ سکتے ہیں کہ ہم سب کے درمیان وہ کام کر رہے ہیں جو ہم سب کو
 لکھتے ہیں۔ اسے اور یہ کہ ہم سب کو لکھتے ہیں کہ وہ سب کے درمیان وہ کام کر رہے ہیں جو ہم سب کو
 لکھتے ہیں۔ اسے اور یہ کہ ہم سب کو لکھتے ہیں کہ وہ سب کے درمیان وہ کام کر رہے ہیں جو ہم سب کو
 لکھتے ہیں۔ اسے اور یہ کہ ہم سب کو لکھتے ہیں کہ وہ سب کے درمیان وہ کام کر رہے ہیں جو ہم سب کو

میں نے تاکا کہ وہ بوجہ ازواج نہیں بنے گی جسی اجازت نہیں اور تم دی بوجہ مسلمانوں کو دیکھ کر ہنسنا کرتے تھے
 عیسا کے اس سترچہ اندھنسی سے وہاں دیوانی کا کچھ نہیں بڑا۔ صبر کیا۔ چند روز کی تکلیف تھی مگر کچھ تحقیق نہ کی جیسی
 اندھ ویشٹیاں (مسلم) کو ان کے صبر کی مرادوں کو۔ جو اس نے تمہاری منشی پر کیا تھا اور وہ حرایہ ہے کہ کبھی دنگ
 مراد کو پہنچنے والے گزرا۔ اور تم ہنسنے والے سب تاکا کہ اور مرادوں کی حق کی تکذیب و مرادی کا کفر ایسا ظنیہ جو ہر
 دیکھ کر طرح قابل معافی نہیں۔ یہ قسمت جان اور عمارت اور صبیحہ اور حبیبہ وغیرہ نماز ہزاروں کے ذریعہ ۷۸۰ سالہ کوئی
 جن سے مراد زانی قرض کفر کیا کرتے تھے اور ان کو ان صبر سے کہ اپنے کو مسلمان کہتے ہیں وہ سیدھے سادے اور
 پختہ و جہت شعریہ سے نون کے مذاق اڑانے کی جگہ کو کفر میں آتے۔

بعد ازاں کانسٹرل سے بطور تاریخ اور امتحان سوال ہوگا اگر ان کی دست و محنت میں اور شدت ہو۔
چنانچہ خدا جلے کفار سے پہلے گزرتین برس کھٹے سال رسد اور کھٹے سال ٹھہرے۔ تیسرا لگان اور چھٹا دنیا ہمیشہ
دہائی کا کبھی نہایت سوچ اور بزرگ دنیا کو فانی بناتا ہے۔ ان کا قرب خدا ان سے ہے۔ اب بتاد کہ دنیا کی زمین پر
کھٹے برس کی زندگی اور پھر فانی کی زمین میں کھٹے برس کا مودہ ہے۔ تو وہ اب بتا دے کہ دنیا میں ایک دن
یا ایک دن سے بھی کہ ٹھہرے۔ ہمیں تو ابھی حرم اور ادا نہیں ہیں۔ آپ شمار کرنے والوں سے پوچھ دیجئے۔ میں ارشاد
میں دراخت کر دیجئے۔ جو اعلیٰ عزت اور ان کی طرف سے تیار کر سکے۔ مالے ہیں۔ تو رفت کے جو ملک منظر
نے دنیا کی طرف در پیش رہی کہ دیکھتے بھلا دیا۔ خدا جلے فرما کے جو ہر حال میں ہم ٹھہرے۔ دنیا میں ہر جگہ تھوڑے
تھوڑے کے مقابل میں تمام دنیا کی زندگی کھلی ہے۔ کوئی اگر تم دنیا میں دنیا کے نہیں اور کمال ہوتے کہ جانتے تو فانی کو
فانی کے مقابل میں اختیار کر سکتے۔

الْحَسْبُ لَنَا مَا خَلَقْنَاكُمْ عِبَادًا وَأَنتُمْ إِلَيْنَا لَاحِقُونَ

سو کچا قم خیاں دیکھتے ہو؟ اگر ہم نے قم کو بنایا تھیلے لگا، اور قم ہمارے پاس پھر نہ

تَرْجِعُونَ ﴿١١٠﴾ فَتَعْلَىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا

اگر مجھے - سر جہتہ کو چاہیے اللہ وہ بادشاہ بن جائے گا کہ کوئی حاکم نہیں

إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ١٥ وَمَنْ يَتَذَكَّرْ

اس کے سوا۔ آپ اس خاصے نعمت کا ۔ اور ہر کوئی بکارتے

اللَّهُ إِنَّمَا أَخْرَجَهُ بُرْهَانًا لَهُ بِهِ فَاثْمًا حَسَابُهُ

میرے ساتھ دوسرا عالم ہیں کہ مسئلہ نہیں اُٹھ سکتے۔ اِس سبب اس کا حساب ہے۔

عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُغْلِبُهُ الْكَافِرُونَ ﴿١١٨﴾ وَقُلْ رَبِّ

اے میرے رب کے نزدیک۔ بیشک جہان نہ پاؤں گے منکر ۔ اور تو کبھی نے رب

اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١١٩﴾

معاف کر۔ اور مہربان کر۔ اور تو ہے بہتر سب مہربانوں سے +

خاتمہ سورت بزمہدید اہل غفلت از حساب آخرت

قَالَ اللَّهُ تَطَلَّ الْعَجَبِ شَرُّ مَا خَلَقْنَاكُمْ مِثْلًا... وَتَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ.

ارتبط، اب سورت کو اہل غفلت کی تنبیہ اور تہدید پر ختم کرتے ہیں کہ جن لوگوں کا گمان یہ ہے کہ مرنے کے بعد کوئی نذرہ نہیں کیا جائے گا اور کسی کو کوئی جزا اور سزا نہیں ملے گی یہ گمان بالکل غلط ہے اور اس کا ثبوت ان کا فسورٹ سے بتا دیا کہ قیامت کے دن کا فزون کو کوئی نفع نصیب نہ ہوگا۔ اس روز قلعہ ان بن ایمان کو نصیب ہوگا یہ اللہ پر ایمان رکھتے تھے اور مشغول و مغموم کے ساتھ ایک اللہ کی عبادت کرتے تھے وغیرہ وغیرہ۔

اس سورت کی ابتدا قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ سے فرمائی اور آیت لَا يُغْلِبُهُ الْكَافِرُونَ پر اس سورت کو ختم فرمایا۔ شرح سورت میں ایمان کے نفع اور کایمانی کی خبر دی اور آخر سورت میں کافروں کی ناکامی اور قلعہ سے محرومی کی خبر دی۔ اور تَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ سے اس طرف اشارہ فرمایا کہ نفع کا اصل دار و مدار اللہ کی رحمت اور اس کی مغفرت پر ہے۔ لہذا اگر نفع چاہتے ہو تو تو پر استغفار کی راہ اختیار کرو۔

چنانچہ فرماتے ہیں کیا تم لوگ حساب و کتاب اور جزا اور سزا کے منکر ہو اور کیا تم نے یہ گمان کر رکھا ہے کہ تم نے تم کو بڑا ہی نعو اور بے کار بنیہ کسی مصلحت اور مصلحت کے پیدا کیا اور کیا تم نے یہ خیال کر لیا ہے کہ تم نے کے بعد پھر ہماری عزت واپس نہیں آؤ گے اور نیکی اور بدی کی تم کو سزا نہیں ملے گی۔ تمہارے دونوں خیال غلط ہیں۔ تمام اہل عقل اور دانش جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس عالم کو بہت یعنی بے شمار اور عالی از مکت نہیں پیدا کیا۔ اہل عقل کہتے ہیں۔ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا۔

اور تمہارا یہ خیال بالکل غلط ہے کہ قیامت کے دن تم ہمارے پاس نہیں آؤ گے اور جزا اور سزا کچھ نہیں۔ دونوں عقیدہ اور قطعہ سے مشروط نفع کا امکان ہے اور اہل انبیاء و مرسلین نے اس کے وقوع کی خبر دی ہے جن کا صدقہ و نفع سے واضح ہے۔

حدودِ غیر سے تجاوز کرنے والوں میں سے ہے۔ سب سے پہلے اس صورت میں اول زیادہ تر ان کے تہذیبی و مذہبی بنیاد پر اور دھرم اور عقیدت اور پاک کلمہ کی نظری اور معاشرہ سے متعلق بنیاد پر کہنے کے بعد سے ان کی جانے اور ان کی توجہ سے اور جنتِ اخرویہ کو سن کر دلِ رحمت سے محروم نہ ہو جائے، سب اس صورت میں حد سے گزرنے والوں کی سزا کا بیان ہے اور یہ بتانا ہے کہ جب بندہ فقط کی حد سے نکل جاتا ہے تو اس کے دل سے نور نکل جاتا ہے کہ جو حد سے نکل جاتا ہے کہ جب بندہ نہ ناکمرا ہے تو اس سے ایمان کا ڈر نکل جاتا ہے اس لیے اس صورت کا نام سورۃِ حود پر رکھا گیا ہے اور کلمہ اللہ کے اندر گناہ اور شرک کا کھنڈل سے دلیاں میں اُسر گیا ہوتا ہے جو ان کی کار و خوار اور دنیا سے متعلق اور جزیر اور دارِ بقا کا دشمنی اور عاشقِ زامہ یا کریمہ ہے اور میں نے ایمانِ قیامت کے دلیلیں اور ان کی دہائی کر دی ہے۔

کمال اللہ تعالیٰ شوقِ شریعت، توفیقِ شریعت و پائیدار پیروی پر عطا فرمائے۔ اور پھر اہل ربیب منافقین کا (فریغ) جائے کار، اہل ایمان کو دوسرا گھر بن جائے۔ جہاں نورِ ایمان ہر لمحہ چمکے۔ اسی لیے وہ اس نور کو ہر مقام کی دعا کریں گے اور کہیں گے: رَبَّنَا آتِنَا فِيْ هٰذَا نُوْرًا وَّ اٰخِرًا لِّئَلَّا تُكَلَّفَ بَطَٰلًا وَّ تَكُوْنُ لَنَا مَغْرَبًا وَّ اٰخِرًا وَّ لَا تُكَلَّفِ بَطَٰلًا وَّ تَكُوْنُ لَنَا مَغْرَبًا وَّ اٰخِرًا

[illegible]

اس میں شک کرنا کہ یہ اسی طرح عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہمت و عصمت پر اسکا نام لایا ہے اور عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہمت اور ایمان میں شک کرنا گمراہی اور گمراہی ہے۔ دونوں کی ہمت و عصمت نص قرآنی سے ثابت ہے اور نص قرآنی ہمارے گمراہ اور گمراہ ہے۔

۶۳ آیاتہا ۲۳ = سُوْرَةُ التَّوْبَةِ مَكِّيَّةٌ ۱۰۲ رُكُوْعًا ۱۰

سورۃ توبہ غنی ہے اللہ اس میں پھر تسبیح آیتیں اور نور کتب میں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شرح اللہ کے نام سے، جو بڑا مہربان نہایت رحم والا

سُوْرَةُ اَنْزَلْنٰهَا وَفَرَضْنٰهَا وَاَنْزَلْنَا فِيْهَا آيٰتٍ بَيِّنٰتٍ

ایک سورت ہے ہم نے آداری اور فرض پر لازم کی، اللہ آداری اس میں باری صاف

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ①

شاید تم یاد رکھو ۔

تمہید اجمال احکام سورت دربارہ عفت و عصمت

قَالَ اللهُ تَعَالٰی سُوْرَةُ اَنْزَلْنٰهَا وَفَرَضْنٰهَا وَاَنْزَلْنَا فِيْهَا آيٰتٍ بَيِّنٰتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ

یہ ایک سورت ہے جس کا ہم نے آنا ہے جو عفت اور عصمت کے احکام پر مشتمل ہے، جیسے ضرورتاً اور مدد قذاف اور حکم ایمان اور حکم استیذان اور حکم طہن بھر، یعنی نظر اور بصر کو نا محرموں کو دیکھنے سے محفوظ رکھنے کا حکم و طہر و طہرہ اور ہم نے ان احکام کو مفہوم کیا ہے، یعنی یہ احکام ہمارے نازل کردہ اور مفہوم کرنا ہیں ان میں کوئی کمی نہ کرنا یا نہ ہونا، یعنی میں ان احکام کو ہم نے فرض اور لازم کیا ہے۔ تم پر ان احکام کی تعمیل لازم ہے اور ہم نے اس سورت میں تمہارے لیے واضح اور روشن آیتیں نازل کیں جو ایسی بلا ترقوں اور نصیحتوں پر مشتمل ہیں کہ ان پر عمل کرنا سے تمہارا دل منور ہو جائے، شاید تمہیں پکڑو اور سمجھو کہ بدکاریوں اور بے حیائیوں سے دل کو نور حاصل ہو جائے اور جانو کہ نفس کی تطہیر بغیر ان حدود اور تعزیرات کے ممکن نہیں ہے جو تم کو اس شہوت میں مبتلا کر لیں، اللہ تعالیٰ نے تم کو اس سورت میں معاشرہ کا دستور اعلیٰ بتا دیا کہ تم اسے چھو اور چھوڑو کہ یہ اعمال

سے پہاڑ اور پہلے احراک اور غیر مباحات کے کسی کے ٹھکانے داخل ہو رہے ہیں کہ کوئی شخص اپنے گھر میں کسی حال میں ہے یہ چیزیں معاشرہ اور تمدن کو غراب کو سٹے والی ہیں، اب اسی تعبیر کے بعد احکام کی تحصیل شروع فرماتے ہیں اور چونکہ تمام رذائل میں عیسیت ترقی دار مذهب سے زیادہ گندہ نسل ہے اس لیے اسے سزا دینے کے احکام کی ابتدا حکم قرآن سے فرمائی کہ مگر نہ اسے حسب دفعہ کا نظام عدم ویریم ہو جائے اور قرآن میں کافی سببیں اور شہدے ہو جاتا ہے جس پر نکاح اور میراث کا دور وارس ہے اور وحی اور نبوتی نذرانہ احکامیاتی بغیر عفت اور پاکدامنی کے حاصل نہیں ہو سکتی۔

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً

بدرکاری کرنے والی عورت اور مرد سو بار ایک ایک کو دوڑوں میں سے ۱۰۰

جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْ بَعَثَافَةَ فِي دِينِ اللَّهِ إِنَّ

پچھتائی اور نہ آدھے تم کو ان پر زکسں ، اللہ کے حکم پلانے میں اگر

كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَ

تم یقین رکھنے جو اللہ پر اور پہلے دل پر - اور دیکھیں ان کو

عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ①

اور ۱ سوئی روگ مسلمان

حکم اول حد زنا

فَإِنْ أَدْنَتْ فَذَلِكِ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً ۖ فَإِنْ تَابَا وَأَعْلَفَا بِمَا جَاءَهُمَا ۖ فَأُولَٰئِكَ عُقْبَةُ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ

نما گزرنے والی عورت اور زنا کرنے والا مرد سو بار ایک ایک کو دوڑوں کا حکم ہے یہ کہ ان دو ذل میں سے ہر ایک کو سو سو سے زیادہ اور اسے معاشرہ تم کو اللہ کے حکم کی تعمیل میں ان دو ذل پر رحم اور ترس زنا چاہیے کہ

علیہ اسی تعبیر میں سورہ مؤمنوں کے آواز قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۚ ۱۶۱ اس کے معنی قرآن کا کلمہ
الْمُؤْمِنُونَ کے ساتھ روح کی طریقت اشارت میں متاخر ہے

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے من غلبہ میں جس آیت رجم کا ذکر فرمایا اور کیا آیت میں تھا ہے۔

الفتح والفتحۃ ۱۵۰ : یا
 ما ربح منہما البتۃ نکلا
 من دفعہ والدفعۃ عزیز حکیم
 اخرجہم انفسا فی صحیحہ لکم
 دیکھو فتح الہامیہ ص ۱۵۰ باب
 الاحرف بالواو

ایک اور روایت میں ہے۔

ان مع سرین الخطایہ طب النفس
 قال لا تفکروا فی التزیم فانه حق۔
 فتح الباری ص ۳۴۱ :
 حکم راجح ہے۔

اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر یہ حرف مذکور کا لگ جائے جس طرح
 طرفہ قرآن میں اپنی طرف سے اخذ کر دیا تو میں اپنے ہاتھ سے قرآن کے حاشیہ میں یہ آیت لکھ دیتا۔
 الفتح والفتحۃ ۱۵۰ : یا رجب ما رجب ما نکلا من دفعہ والدفعۃ عزیز حکیم۔
 دیکھو فتح الباری ص ۳۴۱ : ۱۲۰

جیسے شامہ و ارجل سے ثابت ہے کہ آیت رجم جو وہ مذکور ہوئی وہ اشکی صوف۔ سے تعلق ہوئی۔
 آیت رجم میں اس کی صورت برعکس ہے اس کا حکم والا ہو جاتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت
 کے موافق عمل کیا اور یہ کہ وہ اس کے بعد عطا فرمادیں اور یہ کہ اس نے اس پر عمل کیا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وہی دلائل سے پہلے ہمارے حکم کا اعلان فرمایا۔ مقصود یہ تھا کہ رجم کا حکم اللہ کی
 طرف سے قرآن میں نازل ہوا، اور اسباب اگرچہ اس آیت کی وہ صورت ہے مگر اس کا حکم یہ مستور ہوتا ہے
 اور اس حکم سے اعراض اور غروب اگر اس سے نہ دیکھو نہ لگائی مشرق موطا ص ۳۴۱ :

مغرب شام کو قدیر تھا کہ ”ندہ“ میں کوئی لکھ ایسے بیجا نہ ہوں کہ جو رجم کے حکم کا انکار کرے اور یہاں یہ
 بتائیں کہ جب کہ حکم حدیث قرآن میں موجود نہیں اس وقت کے اسناد کے لیے ہمارا آیت رجم کا ہر سبب مجرب
 فرمایا کہ آندہ میں کوئی کو رجم کے انکار کی جہان نہ رہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ فتح الباری باب الاحرف بالواو باب رجم لکھائی کی مراجعت
 کریں۔ حافظ عثمانی نے ان اسباب کے مستخرج میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے خطبہ کے بارے میں جو روایتیں وارد
 ہوئی تھیں ان کی تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

بزرگوار فی مستخرج موطا امام ایک صفحہ پر جو کتاب الحدود دیکھی ہیں جس میں آیت رجم کا ذکر ہے۔

اور امام بنی مائنے جانتے صحیح میں کتاب لہذا میں کہہ دین میں درجہ پر مختلف ابواب اور ترجمہ تمام فراموشے
ناکرم معلوم ہو جائے کہ درجہ معصن کا حکم قطعی اور یقینی ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جو عہدہ تھا کہ آئندہ زمانہ میں کوئی شخص یہ نہ کہے کہ ہم درجہ کا حکم مراودا نکالنا نہ
میں نہیں پاتے۔ حضرت عمر کا کہہ کر ان صحابہ کو اور غازیوں نے یہی کہہ کر درجہ کے حکم کا انکار کیا کہ قرآن میں
تو صرف ہذا جہی کو کہتے آیت کا حکم ہے۔ درجہ مستلزم کہہ کر کہنے کا حکم نہ کر رہیں۔

حضرت عمرؓ نے اپنے ورہریت سے پہلے ہی میں نقشہ کر دیکھا اور اس کا نسخہ لے کر دیا اور اس شخصیت
کے ساتھ حکم۔ ہم کا طے فرمایا کہ آئندہ چنانچہ کسی کو انکار کی مجال نہ رہے۔

خریعت کے جس طرح تمام وہ حکم مکمل اور حلیت پرستی میں اسی طرح زمانہ کے بار میں
نکستہ اور حکم دیا گیا وہ بھی مزہر حلیت و معصیت پرستی ہے۔

زمانہ کے بدترین فحشیت، ہونے میں دشمنی، مائل کو شہد ہی ہیں۔ خریعت نے ہی، یحییٰ کے نسخہ
کے لیے یہ حکم دیا کہ اگر زمانہ فرمادی شدہ ہے تو اس کو اس نفسانیت کی مزا میں سو کوڑے لگائے جائیں مگر
اس کو مار نہ جائے کہہ کر اس کو اسے زندہ رہنے دیا جائے اور اگر یہ حکم کو شہادی شدہ ہے تو اس میں
کے لیے کوئی وجہ نہیں کہ وہ درجہ ساری میں جہلا ہو اس لیے خریعت نے ایسے شخص کے درجہ کا حکم دیا تاکہ ایسے
شخص کے وجود سے اللہ کی رحمت ہٹ کر رہ جائے۔

الْزَّانِي لَا يَنْكِحُ الْأَزْوَاجَ أَوْ شُرَكَاءَ وَالزَّانِيَةِ

یا اگر مرد نہیں بیابنا سکر عورت یا اگر یا شریک دانی۔ اور یا اگر عورت

لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ شَرِيكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى

کو یہ نہیں بیابنا سکر یا اگر مرد یا شریک دانی۔ اور یہ حکم ہذا ہے۔

الْمُؤْمِنِينَ ۝

ایمان والوں پر۔

حکم دوم نکاح زانی و زانیہ

ذاتی وجہ تدابیر الزانی لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً... الخ... و تحريم ذلك على المؤمنين
اور بعد از آیت میں زمانہ کی سزا کو بیان کیا۔ سب آئندہ آیت میں زمانہ کے متعلق ایک دوسرا حکم

عنهم منها.

میلان دو شخصوں میں سے کسی ایک شخص کی طرف ہو سکتا ہے۔ تاہم فی نزدیکی صرف کسی ایک فرد مشرب مرد کی طرف جڑ جانی سے ہی بدتر ہے اور کسی عدل و حرم کا ذکر نہیں۔

عاشقہ بیچ زاد علی تفسیر ایضاً رک
دست ۱۰۰

س: بہت سے ظاہری بھائی پر امام احمد بن حنبلؒ کی طرف سے گراہی کیوں ہوئی؟

ست

مسئلہ تازیانہ دوست سے صحیح عقیدہ اور اصلاحی طریقہ پر مباحثہ کے ساتھ گفتگو کرنا اور جو مرد سے جا کر تعین یہاں تک کر دے صحیح ہے کہ کہہ سکے، ہم تو فیضیہ اور انہم شافعی جو موجود علماء کا خلیفہ ہیں یہ کہہ کر انہیں اور دلاویہ دوستوں کو تازیانہ شیعہ تو کہہ کر تو نہ جاؤ تو انہم ترمیم ہے جسے اگر وہ مباح کہہ سکے تو وہ مکلف کی حد ذاتہ پر درست ہے۔

اور حضرت علیؓ کو ایک حکمران اور رشتہ دار کے طور پر تسلیم کیا۔ یہاں تک کہ ان کے لیے ایک مسلمان حکمران کا چارہ توڑا جس سے ان کی رائے میں یہ ایک حکمران کے طور پر تسلیم کیا گیا۔ یہاں تک کہ ان کے لیے ایک مسلمان حکمران کا چارہ توڑا جس سے ان کی رائے میں یہ ایک حکمران کے طور پر تسلیم کیا گیا۔

فہرست میں گزشتہ صفحہ پر اس طرح لکھا تھا کہ اس طرح سے بھی نکات پر غور کرنا ضروری ہے۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ

”جو لوگ حیب مجھے تھے وہی حیب وہ نہیں ہو سکتے۔ پھر نہ لکھو، ہاں، سرد مشق“

فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً

ترامد ان سکرستی چمت پیل کی ادا سے انو ان می کوئی ٹکڑی مسمی۔

أَبْدَأُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن

در وہی لوگس میں ہے حکم - مگر جنہوں نے توبہ کی اس

بَعْدَ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ⑤

پچھے اور سنوار پکڑی۔ تو اللہ بخشتا ہے مہربان۔

حکم شوم حد قذف

قال الله تعالى وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ... فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 غور شدہ آیت میں زانیہ سے نکاح کی حرمت بیان کی اب اس آیت میں کسی پر زنا کی جہمت
 لگانے والے کا حکم بیان کرتے ہیں کہ جو کسی پر بغیر ثبوت کے زنا کی جہمت لگائے اس کی کیا سزا ہے چنانچہ
 فرماتے ہیں اور جو لوگ پاکہ من عورتوں پر زنا کی جہمت لگائیں پھر ان کے زنا کے ثبوت پر چار گواہ نہ لاسکیں
 تو ایسے لوگوں کو سختی کوٹنے لگاؤ اور آئندہ ان کی کوئی گواہی قبول نہ کرو ایسے ہی لوگ خدا کے نزدیک
 فاسق ہیں کہ انہوں نے ایک پاکہ من کو سب کا بھوکا اور بلا ثبوت کے اس پر زنا کی جہمت لگائی مگر جن لوگوں نے
 جہمت لگائے کے بعد توبہ کر لی اور اپنی عیالت کی اصلاح کر لی تو بے شک اللہ تعالیٰ بڑا بخشنے والا مہربان ہے
 توبہ کرنے سے اللہ تعالیٰ نے اپنا حق معاف کر دیا اور ضیق کا نام ان سے اٹھ گیا مگر توبہ کرنے سے حد
 ساقط نہ ہوگی اس لیے کہ وہ بدہ کو حق ہے توبہ کرنے سے اس کو یہ فائدہ پہنچا کہ اسے اس کو سامن نہیں
 کہا جائے گا۔ اس لیے کہ قذف یعنی جہمت لگانے کا جو گناہ اس کے ذمہ تھا وہ توبہ سے رمل ہو گیا۔ باقی
 رہی حد سو یہ اس کی وہی سزا ہے جس سے مقصود دوسروں کو جہمت دلانا ہے۔ یہ سزا توبہ کرنے سے
 بالا جماع ساقط نہیں ہو سکتی۔ البتہ اختلاف اس میں ہے کہ توبہ کرنے کے بعد اس کی شہادت قبول ہو سکتی
 ہے یا نہیں۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ توبہ کرنے کے بعد ضیق کے دائرہ سے توبہ ہر ہو جائے گا مگر اس کی
 شہادت اور گواہی ہمیشہ ہمیشہ کے لیے مردود رہے گی اور امام شافعی اور امام مالک یہ فرماتے ہیں کہ توبہ کے بعد
 اس کے فسق کا حکم بھی ختم ہو جائے گا اور عدم قبول شہادت کا حکم بھی اس سے اٹھ جائے گا۔

فائدہ ۱
 جاننا چاہیے کہ اس آیت میں قاذف حنا یعنی جہمت لگانے والے کے تین حکم مذکور
 ہیں۔ ایک شتاً یلین جلد ق یعنی سختی کوٹنے سے لگاؤ۔ دوم لا تشہروا یعنی شہادت
 نہ لگنا۔ تیسرا انہی اس کی کوئی گواہی بھی قبول نہ کرو۔ سوم اولیٰ ذلک حسو القاضیوں ایسے لوگ
 فاسق ہیں۔ اب میں حکموں کے بعد تائید کا استثناء فرمایا اِنَّ الَّذِیْنَ تَاْتُوْا قَوْلَهُمْ
 کیا کہ یہ استثناء میں حکموں میں سے کسی حکم کی طرف راجع ہے میں اس پر تو اقرار ہوا کہ امام شافعی کے برخلاف
 ہے حکم یعنی سختی کوٹنے اور نہ اس کی طرف راجع نہیں جہمت لگانے والے پر بعد قذف یعنی سختی کوڑوں کی مل

الامام جاری ہوگی یا ہے وہ تو یہ کہہ کر سے یا کہہ کر سے ایک دوسرے دو جملے ایک دُتَعَبْتُ لَوْ اَنَّكَ لَمْ تَكُنْ
 کہتا کہ جیسا کہ شہادت قبول نہ کرو اور دوسرا جملہ اَوْ تَقْبَلُ هُوَ اَلَا تَعْجَبُونَ پر لوگ تاسف
 میں اسب اذہم وَاَلَا تَعْجَبُونَ کا لفظ کا استعمال نہ کرے تو امام کا کہنا اور امام تاسف اور امام
 کے نزدیک اسب استعمال نہ تعلق و زلف جنوں سے ہے یہی تو یہ کہہ کر سے اس کی کوئی بھی قبول ہوگی
 اور ضیق کا حکم بھی اس سے دور ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ اسب استعمال نہ تعلق صرف اخیر
 جملہ سے ہے یہی تو یہ کہہ کر سے اس کا تعلق تو دور ہو جائے گا کہ شہادت میں کی ہمیشہ کے لیے مرد و درہے کی اور
 قاضی خضر کا اہل بڑا بہ تعلق اور سعید بن جبیر کا وہ کہتا تھا کہ ابن زبیر بھی اسی طرف تھے یہاں اور بھی مذہب
 سفیان ثوری کا ہے اور قاضی عیسیٰ کا اشتقاق بھی یہی ہے کہ جب تک جملوں کے بعد کوئی استعمال نہ
 کرے اسے باتو جیوں سے تعلق نہ ہو صرف اخیر جملہ سے اس کا تعلق کرے اور اس آیت میں یہ استعمال نہ
 بلا جملہ سے اس کی طرف راہ نہیں کی کہ تو یہ کہہ کر لینے سے یا امامان حد ساقہ نہیں ہوتی اور یہ امر بھی متعلق ہے کہ
 یہ استعمال نہ جملہ غیر کی طرف ضرور راہ ہے اب درمیان جملہ لَا تَعْبَتُ لَوْ اَنَّكَ لَمْ تَكُنْ اَوْ تَقْبَلُ
 اور باوجود جملہ کے یہ استعمال نہ اخیر جملہ کی طرف راہ کیا جائے کہ نہ تو اس کے تریب سے استعمال ہے
 نیز قرآن اور حدیث میں جہاں جہاں تو یہ کہہ کر آیا ہے اس کا تعلق حقوں اور حکام آخرت سے ہے
 کہ وہیوں احکام سے اس کے مناسب یہ ہے کہ یہ استعمال نہ فقط اَوْ تَقْبَلُ هُوَ اَلَا تَعْجَبُونَ سے تعلق
 اور مراد ہے کہ نہ تعلق کا تعلق احکام آخرت سے ہے اور درمیان جملہ لَا تَعْبَتُ لَوْ اَنَّكَ لَمْ تَكُنْ اَوْ تَقْبَلُ
 کا معنوں احکام دنیا سے متعلق ہے جیسا کہ پہلے جملہ کا حکم تھا اِنَّ تَعْبَتُ لَوْ اَنَّكَ لَمْ تَكُنْ سے متعلق
 ہے یہاں نیز یہ معلوم ہوتا ہے کہ لَا تَعْبَتُ لَوْ اَنَّكَ لَمْ تَكُنْ اَوْ تَقْبَلُ هُوَ اَلَا تَعْجَبُونَ کا تعلق
 جملہ کے آخر اور کلمہ لڑا دیا جائے اور تاہم اس کے استعمال نہ کو فقط اخیر جملہ اَوْ تَقْبَلُ هُوَ اَلَا تَعْجَبُونَ
 سے تعلق رکھا جائے۔ نیز اَلَا تَعْبَتُ لَوْ اَنَّكَ لَمْ تَكُنْ کی جڑ و ترقی جملہ اَوْ تَقْبَلُ هُوَ اَلَا تَعْجَبُونَ کا تعلق
 لَا تَعْبَتُ لَوْ اَنَّكَ لَمْ تَكُنْ اَوْ تَقْبَلُ هُوَ اَلَا تَعْجَبُونَ ہوتی اور اَوْ تَقْبَلُ هُوَ اَلَا تَعْجَبُونَ جملہ استعمال ہے
 جو تقدیم کے بڑا اور سدا بیان کر کے کے بعد لایا گیا ہے اور اسلوب کلام بھی بدلا ہوئے مما یشہ کہ
 لَا تَعْبَتُ لَوْ اَنَّكَ لَمْ تَكُنْ اَوْ تَقْبَلُ هُوَ اَلَا تَعْجَبُونَ کا تعلق خدا کے ساتھ ہے جیسا کہ پہلے جملہ استعمال ہے اور استعمال نہ
 یکساں ہے اور ایک ہی ہے اور جملہ اَوْ تَقْبَلُ هُوَ اَلَا تَعْجَبُونَ مستقل جملہ ہے جو سابق خطاب کے
 فخر کے بعد لایا گیا ہے اور یہ جملہ خبریہ اسید ہے۔ پہلے دو جملوں کی طرح جملہ انشائیہ تعلق ہے۔ لہذا بہتر یہ
 ہے کہ اس جملہ خبریہ کا حلف یعنی اَوْ تَقْبَلُ هُوَ اَلَا تَعْجَبُونَ کا استعمال نہ جملہ خبریہ
 اَلَا تَعْبَتُ لَوْ اَنَّكَ لَمْ تَكُنْ اور لَا تَعْبَتُ لَوْ اَنَّكَ لَمْ تَكُنْ استعمال نہ کا تعلق ہو کر جملہ
 انشائیہ تعلق ہے اس پر اس کا حلف نہ ہو کہ جملہ انشائیہ تعلق پر جملہ خبریہ یعنی اَوْ تَقْبَلُ
 هُوَ اَلَا تَعْجَبُونَ کا حلف اعتبار نہ ہو بلکہ اس کا تعلق نہیں یہ مناسب نہیں۔

وَمِنْهُمْ شَيْخَانَةٌ ذَكَرْنَا أَعْمَلُوا

حضرت امین عوامی نے مقدمہ پر ماحشہ شغزادہ دہا شیرموی علی تفسیر بیضاوی کا خلاصہ لکھا ہے۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ

اور ان میں سے ایسے جو اپنی جڑوں کو اور سنا ہے

لَهُمْ شَهَادَةُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ

انہوں نے اپنے آپ کو ہی شہادت دی ہے۔ (اگرچہ کسی کی گواہی ہو)

أَرْبَعٌ شَهْدَتٌ بِأَللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝

چار گواہی دے گا کہ اللہ کے نام کی قسم یہ شخص سچا ہے۔

وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ

اور پانچویں یہ کہ اللہ کی لعنت ہو اس شخص پر اگر وہ

مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَيَدْرُؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ

بچا ہے۔ اور جہنم سے بچتا ہے۔ (اگرچہ وہ)

تَشْهَدُ أَرْبَعٌ شَهْدَتٌ بِأَللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۝

گواہی دے چار گواہی دے گا کہ اللہ کے نام کی قسم یہ شخص سچا ہے۔

وَالْخَامِسَةُ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ

پانچویں یہ کہ اللہ کی غضب ہو اس پر اگر وہ

الصَّادِقِينَ ۝ وَتَوَلَّى أَفْضَلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ

وہ سچا ہے۔ اور تم پر اللہ کی افضل اور رحمت ہے۔

اللَّهُ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ۝

اللہ مہربان و حکیم ہے۔



حکم چہارم اِیعان

كَانَ اللهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَكُونُونَ أَزْوَاجًا مِّنْهُ إِلَى ... وَ أَتَى الْمَشْرُقَ وَمِنْهُ يَخْرُجُ
 اور پہلی آیت میں اسی صورت میں لکھنے کے حکم بیان فرمایا تھا۔ اب ان آیت میں اسی
 ہی پر جمعیت لگانے کا حکم بیان کرتے ہیں جس کو صلاحِ شریعت میں ایمان رکھنے میں جانچ پڑتال ہے۔ اور
 جو لوگ اپنی سرحد پر ہی برزخانی جمعیت رکھیں اور ان کے پاس بزرگان کی دست کے اور کوئی گواہ نہ ہوں۔
 جمعہ کے لیے جاریہ دواؤں کو ان پر نافذ کرے تو ایسے فعل کی شہادت ہوں گے کہ وہ اپنے اور ہر آدمی سے
 یکساں ہر سہ گودہ جاریہ ترہ اللہ کی قسم لکھا کر یہ شہادت دے کہ وہ ہر مشابہ قبول میں سے ہے اللہ پانچویں بار
 وہ یہ کہے کہ اس پر شہادت ہو اگر وہ بخوف میں سے ہو۔ یہ ہر کالذکر ہوا جس سے ہر سہ گودہ نافذ
 ملاحظہ ہوں۔

پھر جو کہ نہ کہے تو اس کے لیے چار گواہوں کا پیش کرنا ضروری ہے اور اپنے گھر کے داخل میں
 شہادت کا فرض ہم کرنا بہت مشکل ہے۔ اس لیے شریعت نے یہ حکم دیا کہ اگر مرد اپنی بیوی کو گناہ کے ساتھ
 سہ کرے تو سچے چار گواہوں کے ہر مشابہ شہادتیں دے تو یہ چار مشابہ بزرگان کی شہادت ہوں گے کہ وہ
 کے ہر جائز گ۔ اس طرح شہر کا ذاتی قاضی سے نکال جانے والے ہر مشابہ کے لیے چار گواہوں کا ہر مشابہ
 و شرط ہے اور اس کے بعد جو ہر مشابہ کا ایمان ہے کہ وہ بھی باقی ہر مشابہ اسی طرح کے چار مشابہ سے ہر مشابہ اور
 یہ کہ وہ گواہوں کے دالہ چیز ہے کہ وہ ہر مشابہ اسی طرح کے چار مشابہ گواہوں کے ہر مشابہ
 میں سے ہے جو کہنے پہلے بہت کجا ہے اور پانچویں مرتبہ یہ گواہی دے کہ وہ ہر مشابہ ہر مشابہ
 میں سے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کا اس طرح کے چار گواہوں کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ
 فرقت دافع ہر مشابہ ہے اور ہر مشابہ ہر مشابہ کے لیے اس پر حرم ہوا ہے۔ یہ ہر مشابہ اور ہر مشابہ
 نہیں کر سکتا۔ ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ
 کے کوئی چار گواہ ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ

اور اگر ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ
 کا حکم نافذ نہ کرنا اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ
 ہے۔ اس لیے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ
 ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ
 ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ
 ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ
 ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ اور ہر مشابہ کے ہر مشابہ

اور ایسے صورت پر چاہئے کہ ایسے کا فرزند نہ کرنا بہت دشوار ہے۔ نہ روایت سے نہ نین کی روایت کے لئے انسان کے لئے یہ ہے۔

اختلاف روایت در شان نزول

اسی آیت کے شان نزول میں متعسف راہنمایا آتی ہیں ایک دواست سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت
 بلال بن ابی رباحؓ کے بارے میں اتنی اور بعض کہتے ہیں کہ عمر فاروقؓ کے بارے میں نازل ہوئی۔
 ملاحظہ معطلان فرماتے ہیں کہ وہ دونوں فقہی تصحیح و راہنما میں آتے ہیں اور آپؐ کی زبان میں آتے ہیں
 اسی لیے دونوں فقہوں کو بہت کمال حاصل ہوا ہے اور سب سے اوپر فرما کر یہ ہیں جن قسم کے بھی آیتیں ہیں کہ ایک
 ہی قسم کے گئی ہیں غرض کے بعد دواست راہنمایا ہذا ان چند فقہوں کو جو حدیث کا شان نزول سے

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ وَانظُرْ

بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ

مِمَّا كُتِبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ

مَنْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾ تُولَدُ مِنْهُ

۱۰۸

مَنْ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَأَنفُسِهِمْ خِلَافًا قَالُوا

[illegible]

ایہ مزید حقائق ہیں ! کیوں نہ لائے وہ اس راستہ پر چار شاہد ؟

فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَٰئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ

پھر جب نہ آئے شہادہ تو وہ لوگ اللہ کے پاس وہی ہیں جو کذب

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

اور کبھی نہ ہوتا اللہ کا فضل تم پر اور اس کی مہربانی دنیا اور آخرت میں

لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۱۴ إِذْ تَلْقَوْنَ

الہتم تم پر پڑتی اس چیز کا کرنے میں کوئی آفت بڑی - جب ملے گے

بِالْأَسْنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ يَا قَوِّاهُكُمْ قَالِيسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ

تم اس کو اپنی زبانوں پر اور کہنے لگے اپنے من سے جس چیز کی تم کو خبر نہیں اور

وَتَحْسِبُونَهُ هَيِّئًا ۖ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ۝۱۵ وَلَوْلَا

تم سمجھتے ہو اس کو بھلی بات - اور اللہ کے پاس بہت بڑی ہے - اور کیوں نہ

إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا ۖ

جب تم نے اس کو سنا تھا - کہا ہوتا ہم کو نہیں لائق کہ میں ہم ایسا کہہ سکتے ہوں

سُبْحَنَكَ هَذَا بَهْتَانٌ عَظِيمٌ ۝۱۶ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ

اللہ تو پاک ہے یہ بڑا بہتان ہے - اللہ تم کو سمجھا رہا ہے کہ

تَعُودُوا إِلَى الْمِثْلِهِ أَبَدًا ۖ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝۱۷ وَيُبَيِّنُ اللَّهُ

پھر نہ کرو ایسا کام کبھی - اگر تم یقین رکھتے ہو - اور کہتا ہے اللہ

لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۱۸ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ

تمہارے واسطے ہے - اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا - جو لوگ چاہتے ہیں کہ

أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ

پر چاہو بدکاری کا ایمان والوں میں اُن کو دکھ کی

اَلَيْمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَانْتُمْ لَا

مارہے دنیا اور آخرت میں ۔ اور اللہ جانتا ہے اللہ تم نہیں

تَعْلَمُونَ ۱۰) وَلَوْ لَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَاَنَّ اللّٰهَ

جانتے ۔ اور کبھی نہ ہوتا اللہ کا فضل تم پر اور اس کی مہر اور رحمت اللہ

رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۱۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوٰتِ

فری کہنے والا ہے مہربان (وہ کیا کچھ بتاتا ہے ایمان والو ! نہ پلو قدموں پر

الشَّيْطٰنِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ

شیطان کے ، اور جو کوئی پیسے کہہ مومن پر شیطان کے ، سو وہ یہی بتا دے گا

بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ

بے جانی ، اور بُری بات ۔ اور کبھی نہ ہوتا فضل اللہ کا تم پر اور اس کی مہر

مَا ذَكَرْنا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللّٰهَ يُزَكِّيْ مَنْ

نہ سورتا تم میں ایک شخص کبھی ۔ لیکن سورتا ہے اللہ جس کو

يَشَاءُ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۱۲) وَلَا يَأْتِلْ أُولُو الْفَضْلِ

چاہے ۔ اور اللہ سب سنتا ہے جانتا ۔ اور قسم نہ کھا دیں بڑائی والے

مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُوتُوا أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِيْنَ

تم میں اللہ کسانکی دے اس سے کہ وہیں آتے والوں کو اور محتاجوں کو

وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا

اور وطن چھوڑنے والوں کو اللہ کی راہ میں ۔ اور چاہیے معاف کریں اور درگزر کریں کیا

تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۱۳)

تم نہیں چاہتے کہ اللہ تم کو معاف کرے ؟ اور اللہ بخشنے والا ہے مہربان ۔

إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا

جو لوگ عیب لگاتے ہیں تہہ والی بے غیر ایمان واپس کو اُن کو نکار

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۲۰﴾ يَوْمَ

دنیا میں اور آخرت میں ، اور ان کو بڑی عار - جس دن

تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا

بتا دیں گی ان کی زبانیں اور ہاتھ اور پاؤں ، جو کچھ کرتے

يَعْمَلُونَ ﴿۲۱﴾ يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَ

تھے ۔ اس دن پوری دے گا ان کو اللہ ان کی سزا جو چاہے ۔ اور

يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿۲۲﴾ أَخْبِثْتُ

جانیں گے کہ اللہ وہی ہے سچا سمجھنے والا ۔ گندیاں ہیں

لِلْأَخْبِيثِينَ وَالْأَخْبِيثُونَ لِلْأَخْبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ

گندوں کے واسطے اور گندے واسطے گندیلوں کے اور ستھریاں ہیں واسطے ستھریوں کے

وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَٰئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ

اور ستھرے واسطے ستھریوں کے ۔ وہ لوگ بے گناہ ہیں اُن باتوں سے جو کہتے ہیں ،

لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿۲۳﴾

اُن کو بخشا ہے اور روزی ہے عزت کی ۔

بیان براتِ نزاہت عائشہ صدیقہ از انکس تہمت

ونصبت مؤمنین ونصبت منافقین

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْأَوَّلِائِكَ مَغْضَبٌ فَنُكَتُوا... لَمْ يَكُنْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ

دریہذا اگر شریک آیات میں مطلق عصمت یعنی عام مسلمان اور پاک و امین عورتوں پر جہمت رکھانے کی شناخت اور قیامت کو بیان فرمایا، اس بات آیات میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا پر جہمت رکھنے کی شناخت اور قیامت کو بیان کرتے ہیں اس لیے کہ آپ کا رتبہ بوجہ ام المؤمنین ہونے کے اور بوجہ زہیرۃ النساء ہونے کے تمام عصمت و ثمرات سے بہت بلند اور برتر ہے۔ یہاں سے یعنی اب ان السیدات عبادا و ابی الخلیف عصبہ سے لے کر انعامہ آیتوں تک یعنی اَوَلَيْسَ لَكُم مِّنْ اُولٰٓئِكَ مَعْشَرٌ مِّنْهُمْ يَتْلُوْنَ اٰیَاتِ اللّٰهِ وَرُتَّبًا مِّمَّنْ هُمْ اَوْفَوْا بِالْاٰیَاتِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اور ان آیات کے فائدہ پر حق تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ اَوَلَيْسَ لَكُم مِّنْ اُولٰٓئِكَ مَعْشَرٌ مِّنْهُمْ يَتْلُوْنَ اٰیَاتِ اللّٰهِ وَرُتَّبًا مِّمَّنْ هُمْ اَوْفَوْا بِالْاٰیَاتِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اس بارہ میں نفس مرتکب ہے کہ جو شخص حق تعالیٰ کی اس برکات اور نجات کی شہادت کے بعد بھی عائشہ رضی اللہ عنہا اور دیگر الوداع مطہرات کے بغیر یہ مانگے کہ وہ جہنم کا رہے اور حق تعالیٰ کی اس شہادت کو منکر ہے۔ (دیکھو مساویں حاشیہ جلد ۱ ص ۱۳۲) اور تمام مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیتیں عائشہ رضی اللہ عنہا کی برکات اور نجات کے بارہ میں کامل ہونے پر نہیں جہت تھیں بلکہ آپ پر جہمت رکھائی تھی۔

صحیح بخاری اور دیگر کتب حدیث میں یہ فقرہ تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔ خلاصہ اس کا یہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں حضور نبی المصطفیٰ سے واپس آئے تھے اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ملے۔ خیر تھیں اور ان کی ساری کا اونٹ حمیدہ تھا اور اس پر ایک بوج تھا۔ اسی بوج میں ام المؤمنین سوار کی جاتی تھیں اور ان کا راجہ یا زینہ بناتی تھیں، وہاں میں ایک منزل پر نزل ہو کر اس جگہ سے پہلے حضرت عائشہؓ قضاء حاجت کے لیے پڑاؤ سے باہر نکلیں۔ وہاں اتفاق سے ان کے گھوڑے میں جو سکون کا راجہ نزل کر کر گیا اس کی خوشی میں وہ بے ہوش ہو گئیں۔ پھر کچھ کوئی ہو گیا جو راجہ اونٹ پر بوج کنا کرتے تھے انہوں نے یہ خیال کر کے کہ ام المؤمنین بوج ہی میں ہیں۔ بوج کو اونٹ پر گھس دیا تو راجہ اس زمانہ میں غور میں نہایت بلی پھنکی ہوئی تھیں، موٹی گاڑی نہیں ہوتی تھیں۔ اور اس وقت حضرت عائشہؓ غم بھی کم تھی اسی لیے بوج گئے واہوں کو کچھ شہ نہ بھی ہوا اور اونٹ کو اسے کہنے کا فکر کے ساتھ روانہ ہو گئے۔ جب اشکر روانہ ہو گیا تب عائشہ صدیقہؓ کو مار لیا اور آپ روانہ ہو گئے۔

[illegible]

میں سے صرف یہ ہیں تھے باقی منافقین تھے اور عام اہل اسلام اس طرح سے غایت درجہ رنجیدہ اور حول تھے اس لیے ان آیات میں ان کی تسبی فرماتے ہیں کہ لے مسلمانو تم اس یتیمان کو اپنے حق میں بڑا نہ سمجھو۔ ظاہر میں اگرچہ بڑا معصوم ہوتا ہے مگر حقیقت میں بڑا چالیں بکھڑا و گھمباز ہے حق میں بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ خود بااستقامت اور کھیل بنا اور آسمان سے عاشر صد لقمہ کی برکت میں اور اہل زمانہ کی مداح میں اور منافقین کی فطیحت اور کھست میں اٹھارہ آیتیں نازل کیں جو قیامت تک اہل علم کے سینوں میں محفوظ رہیں گی اور مسجد اولیٰ اور کھول میں رہائیں ان کی تکان و دست کرتی رہیں گی یہ تو سان صدق ہے دنیا اور آخرت میں جس سے بھاری بڑائی اور عظمت شان سبب یہ ظاہر ہو گئی اور دشمنان اسلام ہمیشہ کے لیے ذلیل و خوار ہو گئے سو یہ جتنا کیا ہے حق میں بڑا نہیں ہوا بلکہ ان کے حق میں بڑا ہوا اور ان کی ایذا دہندہ بڑائی پر صبر و اجرام کے علاوہ رہا۔ یہ خطاب ان مسلمانوں کی تسبی کے لیے ہو جنہیں اس واقعہ سے صدمہ پہنچا تھا۔ بالغرض یہ خطاب آنحضرتؐ اور عائشہؓ پر اور دیگر صدیقین اور ان کے گھر والوں کو ہے جن پر صدمہ کا پھار آگرا۔ یہ آیتیں نازل کر کے ان کو تسلی بخشی اور دنیا کو متغیر کر دیا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اذواج مطہرات کا ان کا منہ نہ بڑھ سکے گا کہ ان کے لیے ان میں سے ہر شخص کے لیے اسی قدر سزا ہے جس قدر اس نے گناہ کیا ہے۔ جس شخص نے جس قدر افسوس میں حاضر کیا۔ بعد رحلت و صدمہ کا تسخیر ہے۔ اس لیے کہ بعض اہل خبر کو سن کر کہتے تھے اہ بیتے تھے اہ بیتے کچھ زبان سے بھی کہتا تھا بعض ناخوش رہے مگر نہ تو نے واسطہ کو منع دیا۔ اس مختصر جملہ میں اس قسم کے تمام لوگوں پر خطاب ہے اور وہ شخص جس نے اس میں بڑا حصہ لیا ان کے لیے آخرت میں بڑا عذاب ہے اس سے مراد عبد اللہ بن ابی منافق ہے وہ ناک و ناست کے علاوہ آخرت میں ذلیل اور خوار ہوگا۔ اس آیت میں منافقین کے مرتد عبد اللہ بن ابی کو تنبیہ فرمائی اسبائدہ آیت میں ان مؤمنین کو نصیحت فرماتے ہیں کہ بڑا دست طور پر منافقین کی اس سازش کو نکال دیکر جو گئے تھے بعض اہل خبر کو سن کر ناخوش ہو گئے اور بعض نے اس خبر کو نقل کیا مگر یہ وہ اس خبر کو سمجھتا نہیں سمجھتے تھے لیکن اہل علم نے اسے ایک درجہ میں منافقین کے معاون بنے اس لیے آئندہ آیت میں ان قسم کے مسلمانوں کو نصیحت اور دست فرماتے ہیں کہ جب تم نے اس بات کو سخت خفا و ایمان والے مردوں نے جن میں صاف اور صریح بھی آگئے اور ایمان والی عورتوں نے جن میں غم نہ بھی آگئیں اپنے بھائی بیٹوں کے متعلق ایک گمان کیوں دیکھا اور مٹتے ہی فوراً زبان سے یہ کیوں نیکہ دیا یہ تو کھلا جھوٹ ہے یعنی مسلمانوں کو یہاں پہنچا کر اپنے بھائی بیٹوں کے ساتھ ایک گمان رکھتے اور اپنے جیسے ان کو سمجھتے اور صاف کہہ دیتے کہ یہ تو کھلا جھوٹ ہے حضرت عائشہؓ کی گزارشت اور نواہست اور ان کو اہم المؤمنین ہونا اور ان کا ذات الہم کی روجیت میں ہونا اور صلواتی اور صالح ہونا اور عبد اللہ بن ابی کو منافق ہونا اور دشمن رسول ہونا اور اس کا بھوکا ہونا یہ سب باتیں تمہارے سامنے تھیں۔ پھر دشمنان رسول کی ایک جھوٹی اور ہر قسم کے کائنات کو گھبراہلو سبب اٹھارہ آیت کے سامنے جب اس بات کو ذکر آیا تو سنی ہی کہہ دیا کہ سب جھوٹ ہے صدیق کی بیٹی اور نبی کی بیوی کے متعلق ایسا گمان نہیں کیا جاسکتا۔

خاص یہ کہ ان آیات میں تاذہین منافقین کے علاوہ ان مؤمنین اور نواہیات پر ایمان فاعست ہے جنہوں نے اس خبر کو سن کر عاوضی اختیار کی یا تردید میں ہے یا بطور تذکرہ اس خبر کو نقل کیا ان لوگوں کو چاہیے تھا کہ مٹنے ہی کہہ دیتے هَذَا وَذَلِكَ شَيْعِنٌ یہ صریح بہتان ہے۔

الہی العکس اپنی اس بات پر چار گواہ کیوں نہ لائے کیونکہ اثبات گناہ کے لیے چار گواہوں کا ہونا شرط ہے۔ پس جب یہ لوگ اس پر چار گواہ نہ لائے تو ایسے لوگ قانون شریعت کے موافق اللہ کے نزدیک جھوٹے ہیں۔ کیونکہ شریعت نے جب یہ قاعدہ اور یہ قانون مقرر کر دیا کہ ثبوت گناہ کے لیے چار گواہوں کا ہونا شرط ہے۔ وہ اس کے ذاتی معاہدہ کا نہیں بلکہ نبوت کے لیے چار مہینے شاہدوں کی شہادت ضروری ہے۔ پس جو شخص کسی پر یہ کارہی کی جہت لگائے اور چار گواہ نہ پیش کرے تو قانون شریعت کے مطابق وہ شخص جھوٹا ہے۔ اگرچہ اس نے اپنی آنکھ سے مشاہدہ کیا ہو لیکن عدالتی ثبوت کے لیے چار مہینے شاہدوں کی شہادت ضروری ہے۔ اگر شریعت کے ایسی سنگین بات کا زبان سے نکلنا حرم ہے۔ پس معلوم ہوا کہ آیات میں منکر اللہ کے معنی فی علم اللہ کے نہیں بلکہ فی علم اللہ اور فی قانون اللہ کے معنی مراد ہیں اور مطلب یہ ہے کہ جو شخص دعائے زانیہ چار گواہ و پیش کر کے تو وہ قانون خداوندی اور ضابطہ شریعت کے اعتبار سے جھوٹا ہے۔ جو واقعہ میں وہ سچا ہو اس لیے کہ بطور ثبوت ذرا ہم ہونے اس کو اجازت نہ تھی کہ زبان سے ایسی بات نکلے اس لیے قانون شہادت اور ضابطہ گواہی کے اعتبار سے اس کو کاذب کہنا چاہیے۔ اگرچہ وہ فی الواقع اور فی علم اللہ صادق ہے لیکن عدالت میں تو قانون شہادت کے اعتبار سے اس کے صدق اور کذب کو جانچا جائے گا۔ جو شخص کسی پر زنا کا دعویٰ کرے اور چار مہینے گواہ نہ پیش کر کے تو وہ اللہ کے قانون سے جھوٹا ہے۔

اور اسے مسلماً: اگر دنیا اور آخرت میں تم پر اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی تو تم میرے چہرے میں تم پر سے تم کو اس میں تم کو بڑا بھاری مطالبہ پہنچا۔ اللہ نے تم کو ایمان کی برکت سے تو یہی توفیق دی اور تمہارا قصور معاف کیا اور مطالب سے سچا لیا اور یہ طلب مفیر تم کو اس وقت نہ پہنچا جبکہ تم اپنی زبانوں سے ہم اس بات کو نقل کرتے تھے۔ اور مولیوں سے وہ بات کہتے تھے جس کی تمہیں خبر نہیں اور تم اس کو یمنی اور معمولی بات سمجھتے ہو اور یہ خیال کرتے ہو کہ اس میں کچھ گناہ نہیں۔ حالانکہ وہ اللہ کے جلال بہت بڑی اور بھاری ہے خاص کر ائمہ المؤمنین کی شان میں اس صریح انہضان چیز کو زبان پر لانا حرم مخیم ہے اور ہر کس اس بات کا جرم مفیر ہونا ممکن دیکھو اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ ہماری مجال میں کہ ایسی ناپاک بات زبان سے نکلیں۔ ایمان اللہ، تو بہت ہی بڑا بہتان ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے منکر ہے کہ اس کے رسول مفیر کی جو سی خارہ ہو کسی درجہ میں کا (وہ توئی کی دوی) کی سکتی ہے مگر غایرہ اور زائد ہر صورت بزرگوں بزرگوں کی بی بی کی جیسی نہیں ہو سکتی۔ حضرت نوحؑ اور لوطؑ کی بیویاں کا زہن میں منکر معاذ اللہ غایرہ نہ تھیں۔ معاذ اللہ معاذ اللہ۔ جو فیصلہ کسی کی ذہن کو غایرہ ملتا ہے وہ درپردہ ہی کو فحش بتاتا ہے چنانچہ سورہ تہیم کی اس آیت کا کائنات شدت

عقیدہ میں وراثت بنانا کما حقہ کفر و کفر کا ایک قسم ہے، ایمن جناس دینی ائمہ سے منقول ہے
 مباہلت اس امر کا نتیجہ ہے کہ کسی کی جوتی کے بھی ہو گا وہی کافر ثابت نہیں کیا، ائمہ کا حق ہے عیسا اپنے
 پیغمبروں کے بائیس کی مخالفت کی ہے۔ مشہور اسلام میں کہ فرما دینا کہ کسی کے کفر کی اجازت دینی
 جو بعد میں فساد ہو گئی لیکن ہر صورت سے کسی حال میں کفر کی اجازت نہیں دی گئی ائمہ کہہ کر وہ کہتے تو کہتے
 علامہ گرامر نے یہ کہنا نہیں چاہا کہ میں وہ ایسا صریح اور واضح بیہوش ہے کہ میں میں خود و لکھ کر کہی
 انہی نہیں ہیں۔ لہذا ائمہ کا حق کو نصیحت کرنا ہے کہ ائمہ ایسی بات نہ کہہ کر کہ ائمہ کا حق ہو کہ وہ
 اور ہوشیار ہو جائے اور ائمہ کہتے ہیں کہ یہ کہہ کر کہ ائمہ کو اس کا بیان کرنا ہے اور ائمہ کو جانتے والا حکمت والا ہے
 ان کو عائشہ سے بڑا اور صوفی کا حال خوب معلوم ہے۔

اب آئندہ آیات میں مسلمانوں کا تادیب کے لیے ان لوگوں کی خدمت فرستے ہیں جو اس قسم کے فواحش اور بے مروتی کی نشر و اشاعت کو پسند کرتے ہیں۔ تحقیق جو لوگ یہ پسند کرتے ہیں کہ مسلمانوں میں سے میناں کو چرچا ہوا ان کے لیے دنیا اور آخرت میں دردناک عذاب ہے اور ایسے غصہ پر وادوں کو ان کو عذاب جہنم ہے اور تم میں جاتے۔ اس لیے اللہ تم کو نصیحت کرتا ہے اور اگر تم پر اللہ کا فضل اور کرم نہ ہو گا اور یہ بات نہ ہو گی کہ تم اسے جلاشیہ بڑا فری کر سکتے والا اور تم باں ہے۔ تو تو اگر تم پر عذاب نازل کرنا چاہیں اس لیے اپنے فضل اور رحمت سے تم کو نصیحت اور تادیب کر دی اور تو یہ اور استغفار کو موعظ دے دیا اور تمہاری توبہ قبول کی اور تمہارا شرعی جاری کر کے تم کو پاک کر دیا اور جو زیادہ نصیحت ہے۔ ان کو توبہ کی توفیق دی اور ان کے بعد جاری کر کے ان کو پاک کیا پھر ان کو بہت دی۔ اب آگے بھرتا نہیں کو نصیحت فرماتے ہیں اسے ایمان والا۔ ایمان کا حقیقی یہ ہے کہ شیطان کو اپنا دشمن کہو اور شیطان کے نشان قدم پر ہر چھو یعنی انک کے متعلق جو کچھ کہا جاتا ہے وہ صلب شیطان سے دوسرے ایمان کی پہرہ کی ہے اور جو شیطان کے قدموں پر چلتا تو ایسا شیطان اس کو بے میناں اور تمہی بات کا حکم دے گا جس کی تباہی اور بربادی کا سامان ہو۔

اور اسلئے مسلمان اگر تم پر ایسا کلام فعلی اور کلام ذہنی نوازہ تم میں سے کسی کو اس جرم سے پاک نہ کرنا یا نہیں تم میں سے کسی کو تو یہی کہ تو میں نہ جتنا اور نہ اس کی تو یہ قبول کرو لیکن اللہ میں گویا چاہتا ہے کہ تو جو قبول کر کے اس کو گواہ سے پاک کر دیتا ہے یہ وعدہ بنو مسلمین سے ہے جیسے حضرت عثمان اور سیدہ اویسؓ اور عبداللہ بن ابی مسافع اور اس کے اصحاب سے ہیں۔ ان کے لیے آخرت میں عذاب عظیم ہے اور اللہ تعالیٰ نے احوال کا سننے والا ہے اور تمہاری باتوں کا جاننے والا ہے۔ ان نو مسلمین جنہیں میں مسیح نبیؑ تھے جو تادیبی سے اس وقت میں شریک ہو گئے یہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے غلام آزاد بھائی تھے اور نادر تھے وقتہ الیک سے پہلے ابوبکر صدیقؓ ان کو خراج دیا کرتے تھے جب حضرت عائشہؓ کے برائے نادر کا دعویٰ ہو گئی تو حضرت ابوبکرؓ کو مسیح کی طرف سے ہوا اور قسم کھائی کہ آئندہ مسیح کی خدمت میں نہ کروں گا تو آئندہ ابوبکر صدیقؓ کی تہذیب کے لیے نادر ہوئی کہ ابن فضل اور ابن کرم کی شان کے مناسب ہیں کہ وہ ایسی قسم کھائیں اور ام کے لیے ایسی قسم کھائے اور چنانچہ ابوبکر صدیقؓ ابوبکر کی شان فضل کے شان

نہیں۔ جب نہیں کہ منتھنا نے بشریت، فطرت ہی اگر کسی حدود کا غلبہ سے (تھوڑا کہ لینا کسی درجہ میں خلط و انقباض) کا تاج مارا ہو اس لیے اشد تناسل نے جام کو گلاب برصہ یعنی شیطانی کے تھوڑوں کے اس معمولی گرویدار سے بھی محفوظ رہا۔ اس لیے آئندہ آیت نازل فرمائی۔

ان جو کلمہ تم میں سے صاحبانِ فضل اور عبادت ہیں ان کی کاسپے رشید اور دلدار سیکھو اور اللہ کا فضل ان پر
جسرت کرنے والوں کو دوسرے کی قسم دشمنی چاہیے یا مقتضائے بشریت کسی جو دشمنی کی بنا پر ان کی ادا دہرائے نہ
یوں ہی ذکر کی چاہیے۔ بشرت ان فضل و وسعت کے خلاف ہے اشارہ مسیح کی طرف ہے کہ وہ ایک برصہ یعنی
کھرشہ نابینا ہے اللہ کا قادر و بھائی ہے اور مسکین ہے امدد مہاجر ہے نادانی سے اس بھڑکے جھگڑا اور اپنی
فضل و وسعت کو چاہیے کہ قصور معاف کرے۔ اور دیگر امدد کی تم بھند نہیں کر سکتے کہ اللہ تمہارے
تقصیر و معاصات کو سے اور اللہ بخشنے والا اور مہربان ہے یعنی جب تم نے چاہتے ہو کہ ان بھڑکے سے قصور معاف
کر سکو تو تم ہی وادوں کے تصور معاصات کو مطلق الجبر کا بھی مقتضائے ہے کہ غفورا و مسامحت اختیار کر دو۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اسی آیت کو ایک بڑی بڑی حد تک پڑھ کر دیکھا کہ یہ شک میں ہے چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ
میری معصرت کر دے اور اللہ سچ کا فیصلہ جاری کر دیا کہ پہلے سے وہ گناہ کا امدد کر گئی کہ غفورا و مسامحت میں بند نہ کر لے گا
اور اپنی خوش قسمتی کو کفارہ دے گا۔

اب آئندہ آیت میں ہم خدایا سے کہہ دو کہ وہ حق پرست ہو جائے و مولیٰ پرست اور عبادت قبول
کا ذکر کرتے ہیں جس سے اس تصور جانور و حیوانیت سے منقطع ہوا ہے اور اسے پروردگار اور آخرت کی سنت سے اور عبادت
علیہ کو بیان کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں تحقیق جو رنگ اللہ کا کلامی صورتوں پر بہت رنگ ہے جن جو ایسی سی سی سی
اور جھلی جھلی ہے کہ انہیں ایسی باتوں کی خبر نہیں اور وہ حیوان و الہا کی چیز کو ایسے رنگوں پر دنیا اور اس کے
اعتدال کی گئی ہے اور ان کے لیے برا بھلا کی حد ہے جسے وہ ان کے برص و ان کی زبانوں کو اپنے و
ان کا قصور پر بھی گواہی دے گا ان اعمال پر جو وہ دنیا میں کیا کرتے تھے یعنی قیامت کے دن ان کے بوجھوں پر تو ہر گھڑی
چاہیگی کہ ان کی زبانیں خود بخود بولیں گے اللہ ان کے کافروں اور شیروں پر ایسے گے اور ان کے کافروں کی شہادت دے گا
وہ ایسے انسان اپنے راجہ اور اختیار سے لینا ہے اور زبان اس کے راجہ کی ترجمان ہوتی ہے اور ان کے راجہ کے تابع
ہوتی ہے مگر قیامت کے دن زبان خود بخود بولے گی اور بیچ بیچ کرے گی اور زبان کا راجہ ہے کہ راجہ کے تابع نہ ہو گا۔

تاکثر نے زبان سے نہایت رنگ کی ہے تو اس سے چار گراہوں کا مطالبہ ہو جائے
نکستہ۔ پس اگر کسی آدمی نے آخرت میں اس کے بالمقابل پانچ چیزیں گواہی دیں گی۔ زبان
کے مقابلہ میں زبان لے کر پانچ چیزیں کہہ دے گی اور چار گراہوں کے مقابلہ میں دو یا تھوڑے دو چیزیں کہ
جھوت کی گواہی دیں گے اس طرح اس کے جھوٹ پر چار گواہ قائم کیے جائیں گے اور نہت آدمی صاحب کی
سزا اس کے لیے ناجائز ہو جائے گی۔

اس دن اللہ تعالیٰ ان کو ان کے اعمال کی پوری پوری حق و جواز سے آگاہ کرے اور اس وقت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ

اے ایمان والو! نہ تو کسی گھر میں اپنے گھروں کے

حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ

جب تک کہ بول چال کرو اور سلام دے اور اس گھر والوں پر یہ بہتر ہے تمہارے حق

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۱۰﴾ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فِيهَا أَحَدًا فَلَا

میں شاید تم یاد رکھو۔ پھر اگر نہ پاؤ اس میں کوئی، تو اس میں

تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا

نہ جاؤ، جب تک کہ بار بار کہی نہ ہو تم کو اور اگر تم کو کہے کہ پھر جاؤ،

فَارْجِعُوا هَٰؤُلَاءِ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿۱۱﴾

تو پھر جاؤ اسی میں توبہ منجلی ہے تمہاری اور اللہ جو کرتے ہو جانتا ہے۔

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ

نہیں گناہ تم پر اس میں کہ جہاز ان گھروں میں جاؤ

مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَبْدُونَ

کوئی نہیں جانتا میں کہہ چاہتا ہوں تمہاری اور اللہ کو معلوم ہے جو نکالتے ہو

وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿۱۲﴾

اور جو چھپاتے ہو۔

حکم پنجم استیذان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ غَيْرِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا... وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ
در ربط اگر شہر و دیار میں نہ رہا اور نہ مکانی تہمت کے احکام بیان کیے وہ اس آیت میں کسی کے گھر

میں بغیر اقرار اور اجازت داخل ہوئے کسی جانست فحشہ میں شامزدگان اور بھگت کو، وائرہ کی بندہ ہو جائے، اسے ایمان والو! اپنے فاعل ربانی کے سوا اور کسی گھروں میں جوئی نہاد سے بڑے بھی رہنے ہوں داخل نہ ہو، یہاں تک کہ ان سے اجازت طلب کر اور اجازت لینے سے پہلے ان گھروں کے رہنے والوں پر سلام کر دینی داخل ہونے سے پہلے ہو، الشیخ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص، مدام ہو کہ چاہے یا نہ چاہے، یہ اجازت سے کہ اندر جانا بھی گھبراہٹ سے ہے بہتر ہے۔ بغیر اجازت ہے اندر جس یا کسی طرح مناسب ہو جو بیگم کوئی اپنے گھر میں کسی حال میں ہے، درکار ہو، یہ درست نہ کرنا کہ لیے بنائی ہوئی تاکہ تم نصیحت نہ کرو۔ اور اس بات پر عمل کریں۔

پھر اگر تم ان گھروں میں کسی کو شہاد ہو کہ تم کو اسے کی اجازت، وہ خود ہی میں کوئی نہ ہو کہ کوئی ہو اور اجازت نہ دے تو ایسے گھروں میں مسند داخل ہو یا یہیں تک کہ تم کو صاحب فاعل کی عزت سے داخل ہونے کی اجازت نہ دی جائے اور اگر اجازت لینے کے وقت تم سے یہ کہا جائے کہ کوئی جاؤ تو تم عزت جاؤ اور ان شخصہ اور دروازہ پر پیچھے راستہ میں آنا ہی گھبراہٹ سے لینے بہتر ہے کسی کے ستارہ میں اس کے بندہ پر بیٹھنا یا دروازہ پر نری سے بیٹھنا بہت بڑا ہے بلکہ اجازت لینے والے کو چاہیے دروازہ کے سامنے نہ کھڑے ہو بلکہ دائیں یا بائیں طرف کھڑا ہو۔ مگر اگر ایسی حالت پر نظر نہ جائے اور اجازت لینے کا حکم نظر اور بغیر ان کی مخالفت کے لینے ہے اور احادیث میں گھر میں چھائی کی سخت جانست آتی ہے۔

اللہ تعالیٰ نہ اسے جو تم کہتے ہو قہراً غاصر باطن میں سے عقل نہیں میں نیست سے جو کام کر دے کسی کے مناسب ہوئے گھر یہاں تک کہ بوقت دھڑکی کا حکم بیان کیا کہ جو شخص کو نہ بولنا، میں ان گھروں میں کوئی نہ ہوتا نہ دروازہ پر مسکون ہوں یعنی ان گھروں میں کوئی نہ ہوتا نہ جو آئندہ آیت میں اسے گھروں میں نہ جانے کے حکم میں کہتے ہیں، چنانچہ فرماتے ہیں کہ تمہارا یہ ہے ایسے حالات میں بغیر اجازت داخل ہونے میں کوئی گناہ نہیں جن میں کوئی نہ ہوتا نہ اور ان میں قہادی کوئی ضرورت اور مسقت ہو یا ان میں قہاد کوئی مسلمان دیکھا ہو تو قہا سے مکانات میں بغیر اجازت کے داخل ہونا جائز ہے جیسے مسرتہ یا طافہ یا مدرسہ یا مسجد یا سب کے مکانات میں جانے کے لیے خاص اجازت کی ضرورت نہیں جیسے لوگ مسافر خانے، مندریتہ ہی اگر وہ قابل ہوں تو وہاں، تہنہ کے لیے اجازت کی ضرورت نہیں ان کے گھر اور ان کی ضرورت رہاں ہے کہ جہاں کسی کو رستہ پر نظر پڑ جائے کہ نہ تہہ ہو یا صاحب خانہ کی کسی راحت یا صحت میں خلل پڑے کہ طوفان ہو یا صحت یا مسرتہ میں تو ان کی ضرورت نہیں اور اگر خوب جائز ہے تو نظر کا ہو کہ نہ ہو اور جو تم چاہتے ہو کہ کسی کے مکان میں تمہارے داخل ہونے سے تمہاری کیا نیست ہے اور اگر تمہارا سب میں سے کوئی اجازت لینے میں تمہاری کیا نیست ہے۔ ان آیات میں معاشرہ اور قوموں کے اکابر کی تعمیل فرمائی، انہوں نے کہ مسلمان ان آیات اور احادیث پر نظر نہیں کرتے اور حقروں نے تمہارے دین کے جو چند باتیں چرچا میں ان کی تعریف کرتے ہیں۔

بکھڑانے کا یہ فرق ہے تو ان کوئی لب لانا درہم

قُلْ لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوْنَ أَبْصَارَهُمْ وَيَحْفَظُوْا

جب کہ وہ ایمان والوں کو: بچی رکھیں ہم اپنی آنکھیں اور تھامے رہیں

فِرْجَانَهُمْ ذٰلِكَ اَزْكٰى لَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌ

اپنے ستر - اس میں خوب سمجھائی ہے ان کو۔ انہ کو خبر ہے جو

بِمَا يَصْنَعُوْنَ ۝ وَّقُلْ لِّلْمُؤْمِنٰتِ يَغْضُضْنَ

کرتے ہیں - اور کہ وہ ایمان والیوں کو بچی رکھیں ہم

مِنْ اَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فِرْجَانَهُنَّ وَلَا يُبْدِيْنَ

اپنی آنکھیں اور تھامتی رہیں اپنی ستر، اور نہ دکھادیں

زَيْنَتِهِنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلٰی

اپنا سنہار مگر جو نکلی چیز ہے اس میں سے، اور ڈالیں اپنی اڈھنی

جُيُوْبِهِنَّ وَلَا يُبْدِيْنَ زَيْنَتِهِنَّ اِلَّا لِبُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ

اپنے شوہروں یا اور نہ نکھریں اپنا سنہار، مگر اپنے عاقل کے آگے یا

اَبَآئِهِنَّ اَوْ اَبَآءِ بُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اَبْنَآءِ بُعُوْلَتِهِنَّ

اپنے باپ کے یا عاقل کے باپ کے یا اپنے بیٹے کے یا عاقل کے بیٹے کے،

اَوْ اِخْوَانِهِنَّ اَوْ بَنِيْ اِخْوَانِهِنَّ اَوْ نِسَآئِهِنَّ

یا اپنے بھائی کے یا اپنے بھتیجوں کے یا اپنے بھانجیوں کے

اَوْ نِسَآئِهِنَّ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ اَوِ الشَّعْبِ غَيْرِ

یا اپنی عورتوں کے، یا اپنے اہل کے، یا کھیروں کے، جو

اُولٰٓئِہِ الرَّجَالِ اَوِ الطِّفْلِ الَّذِيْنَ لَمْ

مرد کہ عورتوں جیسی رکھے۔ یا لوگوں کے بچوں نے نہیں

يُظْهِرُوا عَلَىٰ عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ

پہنائے عورت کے پیچید - اور نہ دھمکوں اپنے پاؤں سے

لِيُعْلَمَ مَا يَخْفَيْنَ مِن زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا

کہ جانا پڑے جو چھپاتی ہیں اپنا سنگار : اور توبہ کرو اللہ کے آگے سب کو

آيَةُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴿۳۱﴾

آیت ایمان والو ! شاید تم بھلائی پاؤ -

حکم ششم متعلق بہ نظر و لبس

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ لِلَّهِ وَمَن يُشِيعُوا مِن أَهْلِ بَيْتِهِمُ... لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ (آریطا) یہ جیسا کہ ہم ہے مرد کا عورت کو دیکھنے سے اور عورت کا مرد کو دیکھنے سے متعلق ہے اور لگاؤ کی حفاظت کا حکم عفت اور پاکدامنی کی حفاظت کا یہ مثال سامان ہے۔ جو شہ زکات میں لڑائی مزا اور لڑنا کی تہمت لگائے کہ ان کا مرد کامیاب ان آیت میں اسباب لڑنے کے احکام بیان کرتے ہیں، یعنی ان چیزوں کی حفاظت کرتے ہیں کہ لڑنا کا سبب اور ذریعہ بنتی ہیں تاکہ ان پر عمل کرنے سے لڑنا سے محفوظ رہ سکے اور بدول کے اہتمام اور استیجاد سے محفوظ رہ سکے مثلاً مرد کا عورت کو دیکھنا اور عورت کا مرد کو دیکھنا ایک عظیم فتنہ ہے کیونکہ کس کا پیرو دیکھنے سے اس کا حسن و جمال معلوم ہو جائے تو طبی طور پر اس کی رغبت پیدا ہوتی ہے اور نفس کو اس کی طرف کشش ہوتی ہے اور پھر یہ کشش نفس کو کہ کشش پر آمادہ کرتی ہے کسی نے خوب کہا ہے :

برق لگاؤ یا ریسوا کام کر جانی

اے بیٹے ان آیات میں اہل ایمان کو نظر اور لبس کے احکام اور احادیث بتاتے ہیں تاکہ اس فتنہ سے محفوظ رہیں اور اس بارہ میں مردوں کے فکر کو مدد دے کہ وہ اصل طالب اور شائق ہی اور عورتوں کو یہ حیا کے ان سے کم ہیں نیز اگر شہ زکات میں کسی کے گھر میں بغیر اجازت داخل ہونے کی ممانعت تھی، سو اس کی وجہ یہی تھی کہ کسی کے زمانہ اور عورت پر تہااری نظر نہ پڑے اور یہ ناگہانی نظر آلودہ ہیں کہ کس فتنہ کا سبب بنیں جیسے کہ حدیث میں ہے اَللّٰهُ جَعَلَ الْاَسْتِغْثَالَ مِنَ اَجْلِ الْبَيْتِ مَنَاسِكَتٍ لِّكُلِّ مَنَاسِكَتٍ كُنْ كُنْ لَكَ وَاعِلٌ يُّجَنَّبُ تَوَاحُشَ اَمَارَتِ بَنِي كَيْفَ تَرْتَبُ رَجِي -

نہ دیکھیں۔ یعنی کی طرف سے آنکھ اٹھا کر دیکھنا چاہیے یا ان کو زہر مار کر مرنے دینا چاہیے۔ چنانچہ امام احمد ہے کہ جو قبر میں عورت کے زہر پڑ جاتا ہو وہ قبر کھلی نہ جائے اور بزرگوں کا قول بہت کوٹا وعدہ زنا کا قاضی ہے اور منی، بجز کہ کھلے ہو گزشتہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے مردوں کو گناہیں بھی دیکھنے کا حکم دیا تھا، اب آیت میں مردوں کو دیکھنے کا حکم دیتے ہیں کہ اے ایمان والے! خود تم کو کھانسی کے پانی نہ لپیٹ کر خود کو دیکھو نہ مرد کو دیکھو یا مرد و عورت کے ساتھ سے اگرچہ وہ نابینا ہے مگر کہ وہ نابینا نہیں ہیں جس کو مسند احمد اور سنن ابی داؤد اور ترمذی میں احمد سے روایت ہے کہ ایک دن وہ اللہ عزوجل سے دعا کی وہ بولی یہ دعا آتمحضت میں اللہ عبادہ و کرامت کے پاس حاضر تھیں اس نے میرا عقد نام کھنڈا زبون دینا چاہئے اگرچہ آتمحضت میں اللہ میری خدمت سے اور شاد و غلام دونوں پر اور میں ہوا ہوں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ تو نابینا ہی ام کہو کہ یہ بھی نہیں سمجھتے آپ نے جواب میں فرمایا کہ کیا تم بھی نابینا ہو اور عراق کو نہیں دیکھ سکتے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نابینا سے بھی پردہ واجب ہے اگرچہ کسی شخص کا اعضاء مذہبی غامض کر جب تک شوہر بھی گھر پر نہ ہو اور (میں یہ کہہ رہا ہوں کہ) عورت میں مرد ضرورت دونوں کو بھلا و مہذبہ و فحش و کفار دیکھتے

کا حکم دیا تاکہ دونوں طرف سے شخص کی روک تھام ہو جائے اور ایمان و لیسری کو باہمیہ نہ لگے

شرط کرنا کہ پردہ کی پوری رعایت کرنا کہ کوئی ان کو دیکھ بھی نہ سکے حتیٰ کہ وہ خود بھی اپنی نیت اور اپنی نیتوں میں بے ضرورت اپنی شہرہ کو نہ دیکھیں۔ یہاں پر لگاؤ اگرچہ اہم صحبت اور بہارت کی آیت ہے مگر وہ بہت ایک اور سبب کی طرف اشارہ کرتی ہے، جہالت نہیں، امام غزالی (رحمۃ اللہ علیہ) نے فرمودہ کی طرف دیکھنے سے بھلا کر نہ جوتی ہے، یہاں پر یہ معلوم ہے کہ عورت میں بھی ایسا ہے۔

اس میں یہ کہ نہ کسی حفاظت کی ایک نہ جبر اور ایک صورت تو یہ ہونا کہ اپنی نیت دیکھیں اور دوسری حد میں جس سے تو اسے محفوظ رکھیں یہ ہے کہ ایمان والی عورت اپنی آنکھیں اور لہ باطن کو کھلا ہوا کرے یا مگر زیب اور نیت کی وہ چیز جو حادثا اور ظاہر بھی رہتی ہے یہ بھی جس کا چھپانا اور پوشیدہ رکھنا واجب نہیں، جیسے بھرا اور دونوں ہاتھ جو ہر وقت ان کو چھپائے رکھنا بہت دشوار ہے بغیر منہ کو لے کر ہر میں چل پھر سکتی ہیں اور نیز، قہور کے گھر کا کام کھج نہیں کر سکتی، تو جس کی نیت کا چھپانا اور اس کو مستور رکھنا بھی تو یہی نیت۔ کہ تمنا دیکھنے میں مضائقہ نہیں اور زیب اہل نیت میں اہل نیت و عورت و عورت کے تمام مرد و عورت کی خفیہ اور عہد بھی، خفا و زینت قرنیہ اور واجب ہوگی، مغلیہ یہ ہے کہ عورت کے تمام بدن ستر ہے اسے گھر میں ہی اس کو مستور اور پوشیدہ رکھنا قرنیہ اور لازم ہے مگر بھرا اور دونوں ہاتھ جو ہر وقت ان کو چھپائے رکھنا بہت دشوار ہے۔ اس لیے کہ اعضا، سنہرے سے عادی ہیں اسے گھر میں ان اعضا کو کھلا رکھنا جائز ہے، ضرورت زندگی ان اعضاء کے کھلے رکھنے پر مجبور کر دیتی ہیں اگر مصلحت ان اعضاء کے چھپانے کا بھی حکم ہو تو ان کو عورتوں کے لیے اسے کھلا کر دیا میں محنت کئی اور دشواری پیش آتی اس لیے

اور عربوں کو بھی اس کے حوالہ دی غرض کہ نذر کر دیا جائے جو مرد کے چلے پڑے ہو حکم نہیں مگر کسی صورت کو دیکھنے کی اور کسی طرح میں جسے کہ ہرگز بجا نہ مل سکیں۔ دیکھنا آیات اور احادیث سے اس کی خلافت ثابت ہے۔ غرض یہ کہ وہ حکم جھوٹا نہیں، جیسا کہ اس صورت میں غرض کہ کسی منہ کے کھولنے کی اجازت کو تو اس سے لازم نہیں۔ تاکہ مرد کو بھی اس کو کہنا پڑے جو۔

ایرٹس کے معنی

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

وہ جہادِ احدکم، مزاحمہ اور ریختہ

لَا يَنْظُرُ الْهَىٰ شَرِّهَا نَادِي
ذُو لُفْطٍ يَدْرِشُ الْعَصَىٰ. قَالَ ابْنُ
الْجَوَادِ جَدِيدُ الْأَسْنَادِ عَدَا فِي
مَشْرِحِ الْجَامِعِ الْمَشْهُورِ
تو اس کی ستر سگاہ کی طرف نظر نہ کرے
یہ دیکھنا نہائی پیدا کرنا ہے۔
ابن اسناد رکھتے ہیں کہ اس حدیث کی سند
نہایت عمدہ ہے۔

۱۶۰ یا اپنے آپ دادوں کے سامنے ۱۳۱ یا اپنے شوہر دل کے باجوں کے سامنے کہ شوہر دل کے باج
بہتر تو تھا جسے باپ کے ہیں ۱۴۱ یا اپنے بیٹوں کے سامنے ۱۵۱ یا اپنے شوہر دل کے بیٹوں کے سامنے جو دوسری
بیوی سے بول ۱۶۱ یا اپنے بھائیوں کے سامنے ۱۷۱ یا اپنے بھائیوں کے بیٹوں کے سامنے ۱۸۱ یا اپنی بیوی
کے بیٹوں کے سامنے یہ سب بہتر اور ادا دے کہ ساتھ ہیں، ہر وقت ان کی آمد و رفت ہے۔ وہ ان کی طرف
سے نقد کا اعتراف نہیں، سب معلوم ہیں، انہی قائلے نے محرم کی غفلت میں ایک خیل غفلت، کہ وہ کسی سے کہہ کر
اپنا مال اور فائدہ اور حق کو دیکھتا ہے۔ یہ گروں میں بڑا خیال نہیں آتا۔ اور ان محرم کی طرف سے نقد کا بھی اعتراف نہیں۔
مگر یہ زمانہ نقد و فساد کا ہے۔ اور انگریزی تعلیم نے اور انگریزی قزاقان نے طرے اضافی کو خراب کر دیا۔ جس
لیے اس زمانہ میں کہ ہم کے بارے میں بھی امتیاز و عہد کی ہے۔ فقہاء کرام نے تصریح کر دی ہے کہ محرم کے سامنے آتا
ہی اس مسئلہ کے ساتھ ہونا ہے کہ نقد کا اعتراف نہ ہو۔

امام ابن جریر ہی اس حدیث کی تفسیر میں لکھتے ہیں: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَدُوٍّ عَنْ عَنِ ابْنِ
أَبِي حَاتِمٍ قَوْلَهُ تَعَالَى لَا يُؤْتِيهِمْ مِنْ فَتْحَتِهِمْ إِلَّا مَا أَصْبَحُوا يَشَاءُ قَالَ وَاتَّقُوا عَذَابَ عَصَاةٍ أُنْجِبَ وَكَانَ
الْعَصَىٰ وَالْعَصَابُ الْكُفْرُ وَالْعَصَا قَوْلُهُمْ لَهَذَا قَوْلُهُمْ فِي بَيْتِهِمْ لَمْ يَدْخُلُوا مِنْ أَيْتِهِمْ عَصَابًا

(تفسیر ابن جریر ج ۱ ص ۱۰۰)

اس حدیث کی تفسیر میں ابن عباس کا یہ فرمانا: فَهَذَا يَقْلِبُهُمْ فِي بَيْتِهِمْ لَمْ يَدْخُلُوا مِنْ أَيْتِهِمْ عَصَابًا
عصا کا عصمت ہے۔ یعنی نہایت صاف اپنے گھر میں ان لوگوں کے سامنے ظاہر کر سکتی ہے جن کو کسی کے سامنے
نہایت اندر گھر میں داخل ہونے کی سزا عذاب و عتاب ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ آیت میں اجازت نہایت سے
اپنے گھر میں آنا۔ اور اگر نہایت کا ظاہر کرنا اور ان لوگوں کے سامنے آنا مراد ہے جن کو کسی کے گھر میں آنے کی
اجازت ہے یعنی محرم۔ عذاب و عتاب سزا کرنا اور بازووں میں نہایت کا ظاہر کرنا مراد نہیں اور آیت کا مطلب
یہ ہے کہ جن مردوں کو کسی کے گھر میں آنے کی شرعاً اجازت ہے، پیسہ باپ اور بھائی، قرین کے سامنے
اپنی نہایت (سیر اور ادا) کے عطا کرنے اور کھولنے میں مضائقہ نہیں، مگر ان پر زراعت ہے کہ سوائے محرم
کے کسی کے سامنے عورت کو اپنی نہایت کا کھولنا جائز نہیں (تفسیر ابن جریر)

عَلَىٰ. قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ قَوْلُهُ لَا يُؤْتِيهِمْ مِنْ فَتْحَتِهِمْ إِلَّا مَا أَصْبَحُوا يَشَاءُ وَلَا يَدْخُلُونَ لَانِ
الَّذِينَ لَيْسُوا بِمَحْرُومٍ ذِي فَتْحَتَيْنِ ۱۷

بھی یا انعام ناجائز ہے۔ معلوم ہو کہ عورت کی آواز بھی عورت ہے جس کا پردہ واجب ہے پس جب عورت کی اذان اور اقامت ناجائز ہے تو جسٹ عام میں عورت کی تقریر بدعینہ طریقی حرام اور ناجائز ہوگی۔

اور اسے ایمان والو اگر تم سے ان احکام میں کوئی کوتاہی ہو جائے تو فوجہ اللہ کے سامنے تو بہرہ اور امید کو کہ تم کو علاج اور کامیابی ہو جائے گی، کیونکہ عظمت اور معصیت کے بعد فلاح کا ذریعہ صرف توبہ اور استغفار ہے، حق تعالیٰ نے اپنی رحمت سے گنج گاہ کو توبہ کو حکم دیا تاکہ آخرت کی رسوائی سے بچ سکے۔

پھر رسوا نہ کر دی، چھندیں خطا دریں عالم پریشیں سناہ و گناہ

ورنہ عالم ہم پیش ہر نفسا صدام بیامرز و رسوا کن و استلام

اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ فتنہ فساد میں رسوم جاہلیت سے توبہ کرنا مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ اسے

ایمان والوں کا مول سے بچو کہ جو گناہ زمانہ جاہلیت میں کیا کرتے تھے۔

مفسر یہ کہ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے زنا سے بچنے کی پانچ تدبیروں کو بیان فرما دیا، باقی تدبیروں

کو بیان النساء اللہ تعالیٰ سورۃ احزاب میں آئے گا کہ عورت بلا ضرورت اپنے گھر سے باہر نہ نکلے اور اگر ضرورت

اور مجبوری کی بنا پر نکلے تو برقعہ اور حجاب کرے اور سر اور سینہ چھپا کر نکلے۔

لطائف و معارف

۱۱) ان آیات میں جس قدر احکام مذکور ہیں وہ سب لڑائی النساء کی تدبیر ہیں جو عظمت و عظمت کی حفاظت میں ترقی اور اکسیر کا حکم رکھتی ہیں اور تہذیب اور اخلاق اور تذکیۃ باطن کے بارہ میں یہ مثال اور پلہ نظیر ہیں جن کی آنکھوں پر شہوت اور نفسانیت کا پردہ پڑا ہوا ہے ان کو ان احکام کا امن و جمال نظر میں آتا۔

۱۲) ولعلہ کان مغریتا اور سیران نفسانیت جو اس قانون عظمت کی پردہ دری کرنا چاہتے ہیں وہ لائق عاقلانہ تہذیب و تہذیب سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ جو ان قورقوں کے لیے شارع عام پر چہرہ نکھول کر چہرنا اور گھومنا جائز ہے اس لیے کہ ان عاقلانہ تہذیب کی تفسیر صحابہ و تابعین کی ایک جماعت سے یہ منقول ہے کہ عاقلانہ تہذیب سے چہرہ اور دونوں ہاتھ مراد ہیں و سب ملاحظہ اور دیکھ کر یہ کہ یہ یہ کہتے ہیں قرآن میں یا صیقل میں اس طرح آیا ہے اللہ علیہ ہم اس حکم شریعی پر عامل ہیں، اصل منشاء اس کو یہ ہے کہ اگر نہ تعلیم اور مذہب سے آلودگی ہے۔

نحمدہ تعالیٰ ہم نہایت وضاحت کے ساتھ یہ بتا چکے ہیں کہ لائق عاقلانہ تہذیب سے صرف اتنا متاثر ہے کہ عورتوں کوئی تفسیر اور ذاتی چہرہ اور ہاتھوں کے کھولے رکھنے کی اجازت ہے کیونکہ بہت سی دینی اور دنیوی ضرورتیں ان کے کھلا رکھنے پر مجبور کرتی ہیں اس لیے ان اعضاء کے کھلا رکھنے میں مضائقہ نہیں اور اس

تیسری ذات ہی کے علاج میں لڑ پڑتا ہے۔
 میں اگر نیکے سرگرمی خیز مرد کے معاملے آماج نرا میرا تو اس حکم کی کیا ضرورت تھی۔
 ۱۔ یہ ایک سلسلہ کو مرہون ایک حکم پر آبا ہے۔

اور مردوں کو چاہیے کہ چھتہ وقت اپنے
 پاؤں زور سے زمین پر مار دیں جس سے گول
 والے کے پرستیدہ ہونے کی آواز معلوم ہر کے
 اس لیے کہ زور و جبرہ کی آواز سے بے غیب
 اس کی عزت میں اور قیمت پیدا ہوتی ہے جو
 قدر کا سبب ہے۔

جس سبب صورت کے زور کی آواز قائم ہے تو خود صورت کی ذاتی آواز سے، جب نقشہ برقی تمام غزالی
 نے نکلی ہے کہ صورت کا قرآن مستقیم ہے، جانور اور مرد ہے اور تمام قطعہ اور اہم کا اطلاق ہے کہ صورت
 کی ذات و انسانی قطعہ یا ترے ہیں معلوم ہو کہ صورت کو کچھ اندر جبر میں آنا اور غریب کرنا اور مردوں
 کی پادریوں میں کچھ نہ نہایت کرنا اور اپنی تصویر انزوات الہی کا ایجاد میں چھوٹا بلکہ جبر و سبب
 صورت کے دیگر کی آواز قائم ہے اور اس کا اظہار نا جائز ہے تو خود صورت کی تصویر دہائی کی آواز کچھ نقشہ
 نہ ہوگی اور اس کا اختیار اور اشتہار کیون حرم نہ ہوگا۔ خوب کچھ کہ صورت کی تحریر اور صورت کی تصویر سب
 نکالے اور اس میں شریعت معلوم والے کو بند کرنا جاتی ہے مگر یہ وہ اداگان مغربست اسی قدر میں ہیں کہ
 بے پردگی اس دور میں ہر مرد و عورت کو پہنچ جائے کہ نفس پرستی کو نکاح ہی کی ضرورت نہ ہو۔
 ۸۔ ہر ادا میں یہ صورت کو جس مرد کے ساتھ خلعت کی ممانعت آئی۔
 ۹۔ اور صورت کو بغیر شجر کرک، جازمہ، کے سیدہ خیرہ میں جانے کی ممانعت آئی۔ ہے اس ممانعت کی

علت صرف یہاں تفسیر شہوت و تشہیت ہے جس کا ممانعت خیر و مغایب کی جاتی ہے اور یہ نفس کے جبر
 کچھ بیعت میں کے ترے کی فکر میں ہیں، اکثر نقاشے ان کے سر سے سسائوں کو تصور و دیکھ کر ہر شخص
 دیکھے۔ آمین۔ ختم ہوا۔

وَأَنْكَحُوا الْأَيَّامَ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ

اور جو وہ روزانہ کو اپنے اندر ایک ہر ایک ہر ایک سے غلام

وَأَمْيَاكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ

اور انہیں اگر وہ ہر ایک ہر ایک سے غلام

فَضْلُهُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلَيْهِ ۝۲۷ وَلَيْسَتْ عَفِيفٌ

اپنے فضل سے اور اللہ سب سے وسیع ہے۔ اور آپ کریم تھے۔

الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ

جو کہ نہیں ملتا بیوا جب تک کہ اللہ سے ان کو اللہ

مِنْ فَضْلِهِ

اپنے فضل سے۔

حکم ہفتم۔ و حکم ہشتم

تک الله تعالى۔ وَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ۔
اور بلا اگر ختم آنست پس هر مردی که بیرون از آنکه که نکاح کا اختتام نہ آید۔ اسے اللہ
آیات میں نکاح کا حکم دیتے ہیں جو غنت کا سبب ہے اور نہ اسے پہنچے کا عہد فراہم ہے۔ ان آیتوں
میں تا کہ جو عورت کے متعلق دو حکم مذکور ہیں۔ ایک حکم تو یہ ہے کہ میں نکاح
کی استطاعت پر ان کو نہ کر دیا جائے۔ کما قال تعالى وَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ
مِنْ فَضْلِهِ۔ حکم فرماتا ہے کہ عورت کا ساتھی حکم سے اور دوسرا حکم یہ ہے کہ میں نکاح کی
استطاعت نہ ہو وہ سب کرنا ہو۔ غنت نفس سے کام لیں۔ یعنی مدد سے کہیں یہ روزہ ان کے لیے با مشغولیت
ہوگا۔ اور جب نہیں کر سکتے۔ اور حفاظت کی برکت سے حق تعالیٰ ان کو غنت سے نجات دے گا۔ میں معاذ راویں
کے خلاف فہم ہے۔ وَ لَيْسَتْ عَفِيفٌ حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ۔ معاذوں کے خلاف ہر
صورت کا عنوان حکم ہے۔

حکم ہفتم۔ بابت نکاح مجزول

اور جو حکم میں سے مجزول وہ ہے جس کی مدد سے عورت مرد کو نکاح سے روک دے۔ اور اس سے عورت
جو یا عورت کی نکاح سے عجز ہوگا۔ جو تو تم ان کو نکاح کر دیا کرو۔ اور اسی طرح تمہارے غلاموں
اور باندوں میں سے جو نکاح کے ناواقف ہیں۔ ان کا بھی نکاح کر دیا کرو تاکہ نکاح سے ان کو طہارت اور

ایک نیکو صاحبِ موبائے دولت اور شگفتہ صفت ذوقِ گداز و غمخوار اور ضائع بھی ہوں گے قرآنِ خدا۔ یہ ان کو اپنے طفل سے نفی اور تو گھر نکالتے کہ وہ انہی صفت سے بچنے والے اور سب کے گناہ کا جو سے دور ہے، اثر کو طاعت و درگاہِ امت کی نسبت سے نکال کر دے گے و ان کو قناری رنگ و صحت کو کفرانی سے بدل دے گا اور ان کو ہر کار کا رہے و ہر شخص صفت اور ایک نئی نکتہ کو دے گی نسبت سے ہی ہر کاری سے بچنے کی نسبت سے نکال کر دے گا۔ ان سے ان کو ہر کار کا رہے و ہر شخص صفت اور ایک نئی نکتہ کو دے گی نسبت سے ہی ہر کاری سے بچنے کی نسبت سے نکال کر دے گا۔

حکم ہشتم۔ صبر و ضبط نفس پر اے حفاظِ عفت

اور لوگ! جیسے ہیں ان کو کہ صاحبِ دل و خرد و خیرین ان کو یہ ہے کہ ان کی عفت اور پاکہ صفت کی حفاظت کوئی دامنِ اللہ اور میراں پیدا نہیں سے اور نہیں ہوا۔ ان کا رہا کر رہی اور وہ دوسرے بھی جیسا کہ بیٹے ہیں آج سے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اسے طفل سے دیا اور نفی تھا کہ اسے بھرنے کا کرنا

وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكُتُبَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

اور جو لوگ کتابیں چاہتے ہیں ان کے ہاتھ سے ان میں سے تو ان کو
فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِّنْ
کَمَالِ دَارِ بَیْتِکُمْ مِّنْ دُونِ الْمَسْکِ اُوْر دوسرے کو ان کے

مَّا لَیْسَ بِاللَّهِ الَّذِیْ اُتِیْتُمْ

کے مال سے جو ان کو دیا ہے۔

حکم نہم۔ مکاتبت و اعانتِ مملوک

ایسی عفت و پاکہ صفت و خیرین ان کو یہ ہے کہ ان کی عفت اور پاکہ صفت کی حفاظت کوئی دامنِ اللہ اور میراں پیدا نہیں سے اور نہیں ہوا۔ ان کا رہا کر رہی اور وہ دوسرے بھی جیسا کہ بیٹے ہیں آج سے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اسے طفل سے دیا اور نفی تھا کہ اسے بھرنے کا کرنا

غلام اپنے ملک سے پہنچے کہیں تم کو محنت اور مزدوری کر کے اتنی قسطوں میں اتنا روپیہ ادا کر دوں گا تو تم مجھے ایک خرچہ لکھ دو کہ اتنا روپیہ سے کچھ تم کو گزار دوں گے اور ایک ایسا لکھ دو کہ قاصد علیٰ خریت میں اس کو تمہیں ہنسہ پہنچے جیسا تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے آگاہی کو حکم دیا کہ اگر پیڑ سے غصہ میں دو غلاست کریں تو تم اس کو نہ توبہ بنا دو۔ بشرطیکہ تم اس میں نیکی اور صلاحیت کو ہموار کر اس میں اتنی صلاحیت ہے کہ تم اس کو اتنا مال نہ کر سکتے ہو اور تمنا اور راحت داد ہے ایک چلن سے بدعتیں نہیں۔ جہود علماء کے نزدیک یہ ہر اس کے لیے اور میں نے فرمایا ہے۔ اور اگر تم اس کو تنگ ہو کر دو ڈن دران میں نیکی کے آثار دیکھو تو قرآن کو سوز گئے مال سے بھی کچھ دے دو جو تم کو مانگے دے رکھا ہے تاکہ اس مال کی مدد سے وہ جہاد کرے اور یہ کہیں کہیں کہ جب شروع ہی میں غصہ کو کچھ مال میں پہنچے گا تو لگا کر شروع کرے گا اور قسطوں کا ادھر کرنا اس پر سناں ہو جائے گا۔

وَلَا تَكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا

اور نہ زور کرنا اپنی چھوڑوں پر بیکاری کے واسطے، اگر وہ چاہیں فساد نہ کرنا۔

لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمِنْ يُكْرِهُهُنَّ فَإِنَّ

کہ تم لوگوں کو چاہو اس سبب دنیا کی زندگی کو۔ اور جو کوئی نہ چاہے زور کر کے تو

اللَّهُ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۳۵﴾

اللہ ان کی سب سے پہلے بخشنے والا مہربان ہے۔

حکم دہم۔ ممانعت از اکراہ واجبار علی الزنا

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَا تَكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا وَتَرْجِيحًا.

مترجم: یہ دو باتیں سمجھو۔ جب یہ دو ستر نہ تھا کہ اپنی بائیں طرف سے نہ چھوڑ کر دے اور نہ پہلے نہیں مانگے کہ وہ نہ اتنی رقم ہم کو دے کہ وہ پانچ یا اس سے زیادہ سے اس کی مدد کو نہ دے ہمیں نہ تھانی سے اس کو سختی سے منع فرما دیا جتنا کہ فرماتے ہیں نا اپنی بائیں طرف کو نہ تادہ دے کہ اپنی بائیں طرف نہ کر دے خاص کر جب کہ وہ پاک و پاکہ نہ مانا جائے۔ یہ کہہ کر کسی کو مجبور کرنا تو ہر حال میں غلط ہے اور خاص کر اس میں اس کے جب وہ زندگی کا سب سے بڑا غلط کام ہو تو اور بھی بڑا ہے۔ ہر یہ ہم نے اشارت دی تھی کہ اگر شرعاً نہ کہے کہ تو اپنی بائیں طرف کو کسی سے نہ چھوڑ کر دے تاکہ اس کے ذریعہ تم اپنی زندگی کا کچھ فائدہ حاصل کر سکو۔ اور اس کو چھوڑ کر

سے کچھ دیر پہلے تم کو بل جانے ۱۱ اس لایچ پر کسی کو آنا اور بدکار بن کر اپنی ہی شرمناک کام ہے اور تم شخص
اس کو نہ لاکری پر مجبور کر سہے باوجود کہ وہ اس سے بچتا چاہیں تو یہ شک اللہ تعالیٰ اس کو راہ اور اجار کے
بعد جتنے والا وہ ہر چہ ہے مجبوری اور بے کسی کی حالت میں اگر گناہ کیا جاتے تو اس کے واسطے اللہ سے
معفرت کی امید ہے۔

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ

اور ہم نے انہیں تمہاری طرف انہیں کھل اور ایک ہستوران کا

الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٣١﴾

جو پہلے تم سے آئے اور نصیحت دہانوں کو ۔

خاتمہ احکام عشرہ مذکورہ براتمان ہدایت و نصیحت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ..... اَللّٰہ..... وَ مَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ؕ
اور بلا جہل و تکبر نفس کو روانہ اور غبارِ شہ سے پاک کرنے کے لیے وحی احکام بیان فرمائی
اب آئے خاتمہ براتمان ہدایت و نصیحت کے لیے وحی احکام بیان فرمائی
نازل کیے تاکہ تم ان اور غبارِ شہ اور گندہ گریں سے پاک ہو جاؤ اور تہا سے دل منور اور روشن ہو جائیں۔
اور تم متعجب اور پاکہ من بن جاؤ۔ اور یٰ اَشْدٰی قٰیۃن خسو یَسُوْرُ چیخو خالطون کے زمرہ میں داخل ہو
کہ اس ملائح کے سختی پر جاؤ جس کا اللہ تعالیٰ نے قَدْ اَخْلَقَ الْاِنْسَانَ مِن ذَرٰۃٍ عِندَکُمَا کیا ہے چنانچہ فرماتے
ہیں اور اپنے حقوق ہم نے تمہاری ہدایت کے لیے تمہاری طرف واضح اور روشن احکام نازل کیے ہیں تم
پر حلال و حرام اور حبیث اور فحشہ کا فرق واضح ہو جائے۔ اور یہ لوگ تم سے پہلے گزرے تھے ان کی
مثالیں اور کائناتیں بیان کیں کہ ان گزشتہ مشنوں نے نشر تھے تم کے حکام کی اطاعت کی اور بے حیائوں
کے محکم ہوئے ان کا حال ان قال تہا سے ماسنے بیان کیا کہ اس سے عبرت لےو اور خدا سے ڈر سنے
والوں کے یہ نصیحت آگروہی تاکہ وہ اللہ کی نصیحتوں سے فائدہ اٹھائیں اور خدا کے پرہیزگار بنسے بن
جائیں اور خبیثوں کے مریض کو چھوڑ کر طہیوں کا طریقہ اختیار کرید ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے تمہیں
حقائق بیان کیں۔

(۱) اَلَّذِیۡنَ خَلَوْا مِنۡ قَبْلِکُمْ (۲) وَ مَوْعِظَۃٌ لِّلْمُتَّقِیۡنَ ؕ

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ مِثْلُ نُورِ كَمَشْكُوتَةٍ

اللہ روشنی ہے آسمانوں کی اور زمین کی ۔ کہات اس کی روشنی کہ جیسے ایک

فیہا مصباحٌ الیصباحُ فی زجاجة الزجاجة

فان اس میں ایک مصباح۔ چراغ اور ایک سفیدہ میں ۔ سفید

کأنها کوكبٌ دريُّ یوقد من شجرة مبارکة

جیسے ایک ۔ ستارہ ہے جتنا بھل جاتا ہے اس میں ایک درخت مبارک سے

زیتونة لا شرقیة ولا غربیة یتکاد

وہ زیتون ہے نہ شرق کی طرف نہ غرب کی طرف ۔ گنا ہے

زیتها یضئ و لو لم تمشس نار نور علی نور

اس کو اتلی کر تنگ اٹھے اس میں دھنی ہو اس کو آگ ۔ روشنی پر روشنی

یهدی اللہ لنورہ من یشاء ویضرب اللہ الامثال

اللہ راہ دیتا ہے ابن روشنی کی جس کو چاہے ۔ اور پھٹاتا ہے اللہ کہاد میں

للتاس واللہ یکل شیء علیم فی بیوت اذن

لوگوں کو ۔ اور اللہ سب چیز جانتا ہے ۔ ان گھروں میں کہ اللہ

اللہ ان ترفع ویذکر فیہا اسمہ یم لہ فیہا

لے حکم دیا ان کو بلند کرے گا اور وہاں اس کا نام پڑھنے کا یاد کرتے ہیں اس کی

یاخذوا والاصال رجال لا تہیم تجارتہ ولا

وہاں سے اور شام ۔ وہ سو کہ نہیں غافل ہوتے سہارا لے میں نہ

بیع عن ذکر اللہ واقام الصلوة وایتاء الزکوۃ

بچنے میں اللہ کی یاد سے ۔ اور نماز کو پوری دیکھنے سے اور زکوۃ دینے سے ۔

يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٢٩﴾

ترجمہ: یہاں اس دن کا جس میں اُنہی جلدی گئے دل اور آنکھیں ۔

يَجْزِيهِمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴿٣٠﴾

ترجمہ: اللہ ان کے بہتر سے بہتر کاموں کا اور برحق دے گا ان کو اپنے فضل سے ۔

وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣١﴾

ترجمہ: اللہ روزی دیتا ہے جس کو چاہے بے شمار ۔

آیت نور در بارہ تمثیل نور ہدایت ظلمت فتن و فحور
والنار قلوب الہ ہدایت ظلمت قلوب الہ ضلالت

قالہ اللہ تعالیٰ: اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ الْمُؤْمِنُ الْمُسْلِمُ وَالْمُؤْمِنَةُ الْمُتَّقِيَّةُ ... الخ ... مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ
اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ الْمُؤْمِنُ الْمُسْلِمُ وَالْمُؤْمِنَةُ الْمُتَّقِيَّةُ ... الخ ... مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ
آیت میں ایمان فرمایا کہ ہم نے روشنی کا تین نازل کیں جس سے فتنہ و فحور کا رنگ گزری کی ظلمت سے نکل کر
نور ہدایت میں آجائیں۔ اس لیے ان آیات میں اقول نور ہدایت اور ظلمت فتن و فحور کی مثال بیان کرنا
پہلی اور چوتھی آیات اور اہل ضلالت کا حال اور ان کی بیان کرنا میں اور چوتھی آیات میں ایمان و
ہدایت اور پہلی کی حدیث روشنی اور ایمان کفر و تباہی ظلمت اور کفر کی میں ہیں اگرچہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے
یہ فرمایا تھا: وَفَعَلَ الْخَيْرَ لِمَا كُنْتَ تَصْنَعُ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ الْمُؤْمِنُ الْمُسْلِمُ وَالْمُؤْمِنَةُ الْمُتَّقِيَّةُ
کو کافی بنا اور یہ ہے کہ ستر کی کہیں یا غیر اوار ہیں اور یہ قرآن اللہ کا نازل کردہ نور ہے۔ فتنہ فحور
خاموشی یا غلبہ و دشمنی کی اور نور اللہ کی اور فتنہ فحور کی ضد جہاد و کفر و فحور و فحور و فحور کی
اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ الْمُؤْمِنُ الْمُسْلِمُ وَالْمُؤْمِنَةُ الْمُتَّقِيَّةُ

اس لیے سب آیت ہدایت میں نور ہدایت کی مثال بیان کر رہے ہیں۔ اگرچہ نور ہے آسمان کا اور زمین
کا تمام کائنات کو جو نور و جہاد ہے وہ سب اسی نور اللہ کی اور فتنہ فحور کے نور کا ایک عکس ہے پرچہ
حق جہاد میں نور حق اور نور مطلق ہے۔ آسمان و زمین کے تمام اراکین و عقیدہ و قیام اور غالب ہے
آسمان زمین کی حد و زمین پر ظلمتی اور فتنہ و دشمنی اور نور ہے وہ سب اسی نور برحق اور نور مطلق

کو فیض اور عطیہ ہے، آسمان اور زمین کے تمام اقرار محدود اور مختار ہیں اور حق جل شانہ نور الانوار ہے اور اس کا نور غیر محدود اور غیر مختار ہے، غلامانے کا نور اصل ہے اور مخلوقات کا نور عارضی ہے، نور خدا کا عطیہ ہے اور اس کا پیر کیا ہو سب سے گدہ پیدا کرنا تو دنیا کی کوئی چیز نہ کہانی، دینی، اسی نے اپنی قدیمت سے آسمان و زمین کو عدم کی غفلت سے نکال کر وجود کا ایک سر پہنچایا اور ان کو ظاہر اور آشکارا کر دیا۔

در خلقت عدم بہرہ دیگر بنیخیز نور وجود مقرر شود از نور باطن

آسمان اور زمین میں جس قدر نور اور سامانیا نمود ہیں وہ سب اسی نور و ملامت اور نور کے پیرانہ نور کا عطا کردہ آفتاب و آفتاب اور نجوم و کواکب ان چیزوں کا نور اور ان کی روشنی مانگیر ہے۔

۱۷۱ اور نور برہمنی چشم سر کا نور اور اس کی روشنی جس سے سائنہ کی چیز لیا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۷۲ اور نور بصیرت یعنی چشم بدن اور نور عقل جس کے دار بندہ کوئی اور عقلی چیزوں کا ظہور ہوتا ہے وہ سب اسی کا مخلوق ہیں۔

اور اللہ کا نور جو اس کی خلقت ہے وہ قدیم اور ازلہ ہے اور پہلے چون دیگر کہ ہے وہ اس کی نور اور کبریت کا نور جس میں نور انوار و انوارات والا نور میں جو نور مذکور کی طرف منطاب کیا گیا ہے وہ اللہ کی صفات ہے اور یہ اللہ کی چیز اور ازلہ مقید ہیں سب آسمان و زمین پھر سے ہوئے ہیں وہ سب اسی کے نور قدیم کا ایک ادنیٰ سا نور ہیں اسی سے نور کو آسمان و زمین کی طرف منطاب کیا گیا آسمان و زمین اسی کے جمال ہے مثال کے ایک ادنیٰ پر تو سے دو کائنات ہیں۔ کائنات شیطانی، استواری، انوار و نور و نور و نور۔

اور انور تعالیٰ سے بندوں کی برایت کے لیے جو آیات و فیضات نازل فرمادیں وہ سب نور قدیم اور باطنیہ ہیں جن سے حق اور باطن کا فرق ظاہر ہوتا ہے اور معنوی طور پر آیات و فیضات کا نور، آفتاب اور آفتاب کے نور سے کہیں زیادہ روشن ہے جس طرح نور عقل، نور آفتاب سے بڑھ کر ہے اسی طرح نور وحی، نور عقل سے بڑھ کر ہے۔ نور آفتاب سے صرف کمالات کا ظہور ہوتا ہے اور نور عقل سے کمالات اور معجزات کے ظاہر ہوا، باطن کا ظہور اور انکشاف ہوتا ہے اور نور وحی سے ان چیزوں کا ظہور ہوتا ہے کہ جو دروازہ عقل ہیں جہاں نور عقل کی برائی نہیں۔

نام فرانی فرماتے ہیں کہ نور کی حقیقت یہ ہے کہ جو شے بڑا سب خود ظاہر ہو اور دوسرے دل و ظاہر کرنے والی جو میں نور، عقل، حقیقت، حق جل شانہ کی ہے اور وہ بذاتہ ظاہر ہے اور اس کے سوا جو حق ظاہر ہے وہ کسی کا ظاہر کرنے سے ظاہر ہوا ہے۔ جہاں کو میں میں کوئی ظاہر یا باطنی نہ کہنی سے وہ اسی نور انوارات والا نور کے حق و جمال کا اور اس کے فضل و کمال کا ایک پر نور ہے تمام کمالات و صفات کے دار بندہ میں، نور کی برائی میں، نور کا ہم کوئی اختیار نہ تھا اسی لیے کہ جب اندھیرا ہوتا ہے تو سامان اور حرکت اور نور اور اندھیرا کوئی اختیار نہیں ہوگا، کچھ پتہ نہیں چلا کر کوئی نور چھوٹا، لیکن کچھ ہے جب نور اندھا آجائے تو اندھیرا دور ہوتا ہے تب حقیقتیں اور کیفیتیں نکلتی ہیں اور اپنے بڑے اور چھوٹے نور میں تیز ہوتی ہے اسی طرح

اصطلاح شریعت میں محدثین، ائمہ اور مفسرین ائمہ کہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جنت سے دو لیاوا ائمہ کو کوئی راستہ پیش آئی ہے احدی بنا رہے ہیں کہ حکم شرعی کا علم نہیں جو تا مگر نورانی کی وجہ سے ان کا امر حق کے متعلق مستحسن صدر ہو جاتا ہے اور وہ پہلے ہی سے اس کو اختیار کر بیٹھے ہیں وجہ اس کی یہ ہے کہ ان کی فطرت بطور میں قبول حق کی استعداد اس قدر جوتی تھی کہ قریب تھا کہ وہ دن و رات ساری اکلے تھے ہی جن ائمہ اب خدا اس کو دیا سلامتی دکھائی اور نورانگ رنگائی نورانی اس کی فطری روشنی بھڑک اٹھی، لہذا اس کی فطرت کے ساتھ اگر نور پرست بھی لگ جائے تو یہ روشنی اس قدر تیز ہو جائے کہ نورانی نور کا مصدر بنی جن جگہ اور مدینہ میں آج ہے۔ اس وقت قلبی صحت و ان افضال انھوں نے جب تجھے کوئی راستہ پیش آئے تھے دل سے فوری سے لے کر جنتی نورانی و پاکر سو یہ حکمان رنگوں کے لیے ہے جن کا قلب آئینہ کی طرح صاف اور شفاف ہو اور فاسانی ہستہ اور درگاہ تدفین سے پاک ہو۔ تو یوں کے لیے ہاڑے کا پتہ خلیج حیم سے استعداد کر لیا کریں، باقی جہاں جہاں دن مشرقی یا مغربی ٹھوکانی و غول کے گھٹید کردہ تیل سے جل رہا ہو اس سے استعداد جاری نہیں۔

حرفی یہ کہ نور جہاںیت جو ممکن قانت کو عطا ہوتا ہے وہ اللہ کی خاص رحمت اور غامی حمایت ہے۔ ائمہ جس کو جہاںیت ہے اس کا پتہ اس خاص نور کی راہ دکھاتا ہے جو اسے سزاوارتہ مقصد تک پہنچا دیتا ہے یہ نور جنسی اس کا تعلق اور احسان ہے جس کو پہنچانے فضل کے نذر ہے اس نور کی ابتدا میں اس کی طرف سے ہے۔ کما قالہ ائمہ نقضے، ائمہ نورانی استعداد کے نذر ہے اور اس نور کی انتہا اور تکمیل میں اس کی مشیت ہے جسے لیا کر اس آیت میں فرمایا **يُضَيِّدِي اَنْفُسَهُنَّ** نورانی آیت میں نور ہدایت سے نور تو بین مراد ہے جو ان لوگوں کو جہاںیت پر لے جاتا ہے۔ جن پر اللہ کی خاص نظر حمایت پڑتی ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نور کی ہدایت کے لیے یہ مثالیں بیان کرتا ہے تاکہ ان پر حق اور باطل کا فرق واضح ہو جائے اور ائمہ پر چڑھ کر چلنے والا ہے کہ گون اس نور کے تابع ہے اور گون نہیں۔ جو دینے والا ہے وہ جانتے والا بھی ہے۔ حضرت خضرؑ نے کوئٹہ کو ثابت کیا کہ ان کے وجود سے پہلے علم تام اور علم محیط تھا۔ اس آیت میں ہدایت عامہ کا بیان ہے جن میں تمام لوگ شریک ہیں جیسا کہ لفظ **هَاجَر** میں مراد دولت کر کے ہے۔ لیکن کثرت مشاغل پر جہاںیت سربہ پڑتی ہے وہ ہدایت عامہ ہے اور جزئی آیت یعنی **يُضَيِّدِي اَنْفُسَهُنَّ** نورانی آیت میں ہدایت خاصہ کا بیان ہے تاکہ بیان تھا کہ نورانی لفظ **يُضَيِّدِي** کا مراد خاصہ خصوص بر دولت کر کے ہے۔

جہاں حال میں مراد کے نزدیک اس آیت میں نور نور کی مثالہ کر کے لینی ہے کہ اس کے آئینہ میں ہدایت اور معرفت کا ایک پڑاؤ روشن ہے۔

— اذ بعض علماء یجبے

ہیں کہ اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کی مثالہ کر کے لینی ہے کہ مشکوٰۃ سے حضور کا سینہ مبارک مراد ہے اور باہر سے آہٹ کا قلب منور مراد ہے جو نورانی سے مدد روشن اور منور ہے جن کا اصل اور مقصد

اگر کسی مفید ہے اور شکرہ مبارک سے حضرت براہِ تہجد میں جو شکرہ الایمان کے لقب سے معروف ہیں۔ یہ تفسیر محمد انصاری حرملی اللہ سے منقول ہے (دیکھو تفسیر قرآنی ص ۱۰۲) :

اور پہلی تفسیر محمد بن یوسف کی ہے منقول بھی اب آگے یہ عبارت ہے کہ وہ اپنی ہدایت کو ان لوگ ہیں وہ فہم ہدایت یعنی کہ وہ روشنی کہاں تھی ہے۔ سو بتاتے ہیں کہ وہ روشنی محمد بن آدم علیہ السلام کی ہے۔ چنانچہ صریح و شام احمد کا ذکر ہوتا ہے۔ اور ان لوگوں کا حق ہے جو صبح و شام اللہ کے ذکر میں وہیں کی تسبیح پڑھتے گئے رہتے ہیں اور ان کی آفتاب کی صحبت اور ہم نشینی میں کافی ہے کہ جو مظاہر توحیدی شہادت میں آگے ہونے سے اندر پروردگار باطنی آفتاب کی شہادت میں غرضی اور سرگرداں ہیں۔ یہ لوگ اپنی ہدایت میں ہیں جن کے دل نور ہدایت سے منور ہیں چنانچہ ہونے والے دو نام سے تبارک سے بھانپنے کے لیے یہ مثال بیان کر دی ہیں اگر تم لوگ ہدایت کو حاصل کرنا چاہتے ہو تو وہ نور جسے گھردن میں لے گا میں کے وہ نور اور منور اور بلند کرنے کا اور ان کی تعظیم کرنے کا فہم سے حکم دیا ہے۔ اور اس ہدایت کا حکم دیا ہے کہ ان گھردن میں اللہ کا نام پڑھا جائے۔

اسی کی تفسیر اور تفسیر قرآن احمد دیگر ذیل سب داخل ہیں ان گھردن سے سید میں دعا تھا چنانچہ سرزد ہیں جس کی دعا راستہ اللہ کا نام پڑھا جائے ہدایت سے حکم دیا ہے کہ تم کہ سیدوں میں میں گئے۔ دلائل جاز۔

اور ان گھردن میں جسے صبح و شام اللہ کی تسبیح پڑھتے ہیں ایسے مردانِ ہمت جن کی صحبت سے بے گھر کرتی دنیاوی تجارت اور کوئی مزید فروخت ان کو اللہ کی یاد سے اور نماز سے کم کرنے سے اور ذکر سے دیکھنے سے مائل نہیں کرتی یعنی ہر گز جو مظاہر توحیدی شہادت میں مشغول ہیں لیکن درحقیقت یہ لوگ ایسے ہمت و مردانِ شہادت ہیں کہ اسلئے مقصود ان کا آخرت کی تجارت ہے دنیا کی تجارت ان کو آخرت سے غافل نہیں ہونے دیتی ان کا جس مقصود دین ہے اور دنیا ان کی نالی ہے اگر دنیا مقصود ہوتی تو اس طرح فرستے لایعربطہ و عسکر اللہ عن التجارة یعنی اللہ کا ذکر ان کو تجارت سے غافل نہیں کرے جس سے حالت ہر سہ کو حاصل مقصود دین ہے۔

نکستہ اللہ فہم نے ہر حال کرنے والے کو رو نہیں کہا بلکہ جیسے ان کو مرد کہا کہ جو دنیا کی تجارت میں ہرگز آخرت سے غافل نہ ہوں انشاء اس طرف سے کہ گواہی ہے۔

انہ روزی شواہد احمد ذیل بیگانہ دلی اور جن میں نہ بیکاروشن کم ہی بود اند جہاں۔

اور ان رجالی آفتاب و مردانِ ہمت کی ایک مفت یہ ہے کہ یہ مردانِ ہمت اس دین سے ڈرتے ہیں کہ وہ دنیا کی ان تھیں آفتاب سے جو ہاتھ لگے اس دن جہان اور پریشان ہونے لگے کہ دیکھتے ہیں کیا ہو جائے کہ مطلب یہ ہے کہ وہ دین و عبادت کے بھر خوف ہے۔ غیب اور خود پسندی نہیں وہ اپنے اعمال کو بڑھ گئے ہیں جیسا کہ یہی مفسرین و مفسرین کہتے ہیں ہے۔ فذلک لیسرہ و جہاداً لیسرہ و جہاداً لیسرہ و جہاداً لیسرہ۔

مطلوبہ یہ کہ ان رجالی آفتاب کا خوف غالب ہے اس لیے یہ مردانِ خدا وعدہ لیسرہ میں نہیں پڑتے۔

[illegible]

فائدہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ عبادت اور صحبت دونوں ایک ساتھ جمع ہوسکتے ہیں اور دلہ دنیا کے مٹانے میں بڑا کام ہوگا جو یہ خیال ہے کہ وہیں کا کام کرنے سے آدمی دنیا سے جا اترتا ہے۔ لیکن غلط ہے اللہ اور اس کے رسول نے تہنات اور زہدیت اور صنعت و مشقت کو فرض فرمادیا جس پر دنیا کا دار و مدار ہے بعد ازاں حدیث میں ہے کہ سب احوال فریضۃ یعنی کسب حلال زمین ہے۔ لہذا دنیا کا تجارت منور ہے یہ کہ حدیث میں ہے۔ حسب البدیہ انش کو خطیفۃ دنیا کی محبت تمام بڑا بل کہ جسے شریعت نے حلال طریقہ سے ضروریات معاش کی تکمیل کو فرض فرمادیا ہے البتہ اس کے احکام بتلاتے ہیں اور مقررہ ہے دنیا کی کوئی ایسی حکومت ہے جس میں تجارت اور زہدیت و غیرہ کے مصلحت احکام موجود ہیں اور یہ احکام دنیا کی مصلحت اور بندہ حکومتوں کے احکام سے ہزار درجہ بڑھ کر سامان ہیں۔ لہذا یہ کہنا کہ علماء شریعت کسب دنیا سے منع کرتے ہیں یا نہ کل غلط ہے مگر اور یہ کہ حدیث میں ہے ضروریات معاش کی تکمیل کو فرض فرمادیا ہے۔ مگر اس کے احکام بتلاتے ہیں اور یہ کہ کہنا کہ ناجائز قرار دیا ہے کہ اگر اس مصلحت اور نہ کوئی کسب چھوڑ دیا ہے۔ حدیث میں ہے۔ کاد الفشنان یا کسرا کھڑا کریم ہے کہ تنگہ تنی کفر کسب مہمادے۔

شریعت کے کہیں یہ نہیں کہہ سکتا کہ تم دیکو یا کلاں جوڑ دو اور حقوق کو مدھل کر مدھل کر مٹا دو۔ جو کچھ شریعت پر مبنی ہے کہ مظلوم طریقے سے دیکو یا کلاں کو مارا جائے اور کسی حالت میں قانون شریعت کے باہر نہ لکھو۔ دیکو یا کلاں کو کون سی مسجد میں حکومت ہے کہ جہاں کے باشندے مسلمان اور نہ اہل اسلام نہ ہوں۔ دوسری صورت میں قانون حکومت سے تجاوز کریں۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَانُكُمْ كَسْرَابٍ يَافِقُهَا يَحْسِبُهَا

اور جو لوگ منکرین، اُن کے کام سے ریت جنگل میں - پھانسا جانے

النَّصَانُ مَا أَفْ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ

اس کو پانی ، جہاں تک کہ جب پہنچا اس پر اس کو کچھ نہ پایا اور

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿۱۷﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ

آسمان نہ زمین ہیں ۔ اور اللہ ہی کس پر مائل ہے ۔ تو نے نہ دیکھا کہ

اللَّهُ يَرْجِي سَعَاً تَقْرِي لَيْتَ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا

اللہ ایک دن سے دنوں پر نہ کر مائل ہے ۔ پھر ان کو رکت ہے کر دیتا،

فَتَرَى الْوُدَّ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ

پھر تو دیکھے سبز نکلے جس کے بیچ سے اور آگ آگ سے آسمان

مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَ

سے اس میں جو پہاڑ ہیں انہوں کے پھر وہ آگ ہے جس پر جاسکے نہ

يَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ لِيُكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ

بھی دیتا ہے جس سے جاسکے ۔ اسی اس کی بھی کی کو نہ لے جاوے

بِالْأَبْصَارِ ﴿۱۸﴾ يَقْلِبُ اللَّهُ الْيَلَّ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ

آنکھیں ۔ اللہ جاتا ہے رات اور دن ۔ اس میں دیکھنا

لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿۱۹﴾ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّنْ

کی لکڑ ہے آنکھ والوں کو ۔ اور اللہ نے بنا ہر پھرنے والا کچھ

مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي

پانی سے ۔ پھر کھڑے ہے کر جاتا ہے اپنے پیٹ پر اور کھڑے ہے کر جاتا ہے

عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ

دو پاؤں پر اور کھڑے ہے کر جاتا ہے چار پر ۔ جاتا ہے

اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۲۰﴾ لَقَدْ

اللہ جو چاہتا ہے ، بلکہ اللہ ہر چیز کر سکتا ہے ۔ لہذا

اَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ اِلَىٰ

آیات میں آئینہ کھول دیتے والی اور اللہ ہر کس کو چاہے

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۱۰﴾

سیدھی راہ پر ۔

ذکر تسبیح کائنات عالم

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اَعْنَاسِيْنَ لَمْ يَكُنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا اَرْضٍ اِلَّا رِيْحٌ مِّنْ قِبَلِ رَبِّكَ مُسْتَقِيْمٌ

اور ہوا اور پری آسمانوں میں رہاں آفرست اور مردان بہشت کی تسبیح اور نماز کا ذکر تھا۔ اب ان آیات میں تمام مخلوقات کی تسبیح اور نماز اور نماز کا ذکر کرتے ہیں کہ تمام مخلوق اللہ کی پاکی بیان کرتی ہے، ظہور و کمال جہالت کے مظلم اور تاریک سمندر کی گہرائیوں میں فرق ہیں اور خدا کی تسبیح اور نماز دنیا سے غافل ہیں۔ اور مراب کو آب سمجھے ہوئے ہیں۔

دریختہ و یجر (کو گشتہ آیات میں قلوب مومنین کے انوار اور قلوب کفار کی ظلمت کا بیان تھا۔ اب آئندہ آیات میں دلائل توحید کو بیان کرتے ہیں جو اہل بعثت کے لیے انوار ہدایت ہیں اسی دلائل میں اللہ تعالیٰ نے تین قسم کے دلائل بیان فرمائے ہیں سے خدا تک پہنچنے کا راستہ نظر آنے لگے ہو گو اگر غفلتوں اور اندھیروں سے لگ کر نور میں داخل ہونا چاہتے ہو تو خدا تعالیٰ کے دلائل قدرت و عظمت میں غور کرو۔

قسم اول

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اَللَّهَ يُسَبِّحُہٗ سُبْحًا مِّنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ... اِلَّا ... اِنَّا اَللَّهُ الْمُجِيبُ

لئے مخاطب کیا تو نے یہ نہیں دیکھا کہ ہر کوئی آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہے اور رب ہر بندے اور انھیں کہ وہ جو اہل اپنے پران کو پھیلائے ہوئے اڑتے ہیں۔ سب اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں۔ ہر ایک نے اپنی نماز کو اور تسبیح کو جان رکھا ہے جو اس کے دلی ہے خدا تعالیٰ نے جن کو جو طریقہ اہم کیا اس کے موافق وہ اللہ کی تسبیح کرتا ہے اور اللہ کو معلوم ہے جو کچھ وہ کرتے ہیں، کوئی فعل اور کوئی ذمہ اس پر پوشیدہ نہیں عرض یہ کہ تمام کائنات اپنے اپنے حال کے موافق اور موافق اللہ کی تسبیح کرتے ہیں اگر ہم ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے کہ اَقَالَ اَعْلٰی، وَ لَکُمْ لَا تَفْقَہُوْنَ تَسْبِيْحَہُمْ اور اللہ ہی جیسے ہے سلطنت ممالک اور زمین کا اس کے سوا

اور کوئی ذرہ بھر چیز کا میں ناکہ نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے سب کا جو مناسب ہے، ایسی ایک دین سب کو فائدہ ہے اور سب کو اس کی طرف لوٹنا ہے۔

قسم دوم

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ وَإِنَّا لَنَرُوهُ لَنَافِثًا الْإِنْسَانُ لِرَبِّهِ لَكَنَافِثٌ

میں نے انسان کا ترسہ نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو بنایا ہے اور اللہ تعالیٰ میں اس کے پھرنے چھوٹنے کو سے ہوتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنا ہم جاد بنا دیا ہے لیکن ان کے مقرر کی نیکوئی کو جو دینا ہے ہر اس کو نہ بد نہ گمراہی بنا دیتا ہے پھر وہ دیکھتا ہے کہ بارگاہی اسی اولیٰ کے بیچ رہا ہے اور زمین پر چرنی ہے اور اس کو میرا سب کر لیا ہے۔ اور آسمان میں یا بادل میں ہوا سے کے بڑے بڑے سیاڑ ہیں، اللہ تعالیٰ ان سے دوسرے برساتا ہے آسمان میں دونوں کے بڑے بڑے سیاڑ ہیں یا بادل میں دونوں کے اتنے بڑے بڑے نیکو سے ہیں جو سیاڑوں جیسے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے آسمان سے یا ابر سے پانی ڈال دے برساتا ہے پھر زمین پر جاتا ہے اور بارشیں یا بادل گرنا ہے اور اس سے پاتا ہے اسی سے روک لیتا ہے قریب ہے اس کا نیکوئی کی نیکوئی کا ہوا سا کو نیکو سے جانتے لیتا ہے اسی میں اور نیزہ کے قریب ہے کہ زمین یا پانی میں ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے زمین اور آسمان کو پھرتا ہے اور بدلتا ہے اس کے بعد دن اور رات کے بعد رات آتی ہے اور دن چمکا اور بھی رات چھوٹی ہے سب اس کی قدرت کے کرتے ہیں کہ نیکوئی یا نیکوئی میں اللہ تعالیٰ کے لیے ہر شے ہے۔ ان سب امور سے اللہ تعالیٰ کی قدرت اور وحدانیت ظاہر ہوتی ہے۔

قسم سوم

اور اللہ تعالیٰ ہر تبار کو اپنی سے پیدا کیا، ہر حیوان کو اصل مادہ اور جو پرانی سے سوان میں سے بعض نوروں میں چرا ہے پیٹ پر چلتے ہیں جیسے مناسب اور کھلی وغیرہ اور ای میں سے بعض وہ ہیں جو دریاؤں پر چلتے ہیں، جیسے آبی اور پیٹ سے پرندے جبکہ ہوا میں نہ بولنا اور ان میں سے بعض وہ ہیں جو چاند یا زمین پر چلتے ہیں، جیسے آبی اور وہ سے آواز کے بجائے دھیرے، اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے جدا کرتا ہے، ایسے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو قادر ہے۔ اس کی قدرت کے متباد سے سب ہر چیز میں اس کے لیے پیٹ کو چنے کا اور بیل یا اور کسی کے لیے دو پیر اور کسی کے لیے چار بنانے تاکہ لوگ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے کوشش کو دیکھیں اور سمجھیں اور کہیں اپنی قدرت کے مدد مع دولہن بانی کر دے تاکہ لوگ ان کو دیکھ کر دیکھ کر جانیں اور دیکھ کر دیکھ کر اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور جس کو چاہتا ہے تسبیح راستہ پر لگاتا ہے وہی نہ سب سے اسیا سنت اور اللہ تعالیٰ کا کہہ دیت

اور تو یقین سب اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔

وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى

اور لوگ کہتے ہیں ہم نے خدا کو اور رسول کو اور حکم میں آنے پھر پھرا

فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَ مَا أُولَٰئِكَ

جائے ایک فرقہ ان میں سے اس پیچھے ۔ اور وہ لوگ نہیں

بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ

ماتے مائے ۔ اور جب ان کو بلائے اللہ اور رسول کی طرف کو

لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مَّعْرُضُونَ ۝ وَإِنْ يَكُنْ

ان میں قضیہ چکا دے، جب ہی ایک فرقہ ان میں مڑھوتے ہیں ۔ اور اگر ان کو

لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْكَ مُذْعِنِينَ ۝ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ

کچھ ہنچنا جو کہ پنے آویں اس کی طرف قبول کر کر ۔ کیا ان کے دل میں روگ ہے

أَمْ أَرَادُوا أَن يَخَافُوا أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ

یا دھوکے لگائے ہوں کہ بے اندیشہ ہیں کہ بے اندیشی کرے گا ان پر اللہ اور

رَسُولُهُ ۚ بَلْ أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ

رسول اسی کا؛ کوئی نہیں وہی لوگ بے انصاف ہیں ۔ ایمان والوں کی بات

الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ

عجمی ، جب بلائے ان کو اللہ اور رسول کی طرف ، فیصلہ کرنے کو

أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

ان میں کہ کہیں ہم نے سنا اور کیا ۔ اور وہ لوگ ابھی کا بھلا ہے ۔

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَٰئِكَ

اور جو کوئی حکم پہنچے اللہ کے اور اس کے رسول کے، اور ڈرتا ہے اللہ سے اور بڑھ کر پئے الہی

هُمْ الْفَائِزُونَ ﴿۵۶﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ

سے سواری لوگ ہیں عزاد کر پئے، اور قسمیں کھاتے ہیں اللہ کی اپنی تاکید کی قسمیں کہ اگر

أَمَرْتَهُمْ لِيَخْرُجُنَّ قُلٌّ لَا تُقِيمُوا طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ إِنْ

فرم کرے تو سب کچھ پھوٹ جائیں تو کبہ قسمیں نہ کھاؤ۔ حکم برداری چاہیے جو دستور ہے۔ البتہ

اللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿۵۷﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا

اللہ کو خبر ہے جو کرتے ہو۔ تو کہہ حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو

الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ مَا حِمْلٌ وَعَلَيْكُمْ مَّا

رسول کا۔ پھر اگر تم منہ پھیر دے تو اس کا ذمہ ہے جو کچھ اسی پر رکھا اور تمہارا ذمہ ہے

حِمْلَتُمْ وَإِنْ تَطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا

جو کچھ تم پہنچا، اور اگر اس کا کہا اور تم راہ پاؤ۔ اور پیغام والے کا ذمہ نہیں کچھ

الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿۵۸﴾

دہنیا دینا کھول کر

ذِكْرِ مُتَدِينٍ غَيْرِ مُتَدِينٍ يَعْنِي مُخْلِصِينَ مِنْ مُنَافِقِينَ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ وَلَكِنَّا نَسْتَعْتِبُكَ

اور اے اگر شہادت آیت میں یہ فرمایا کہ راہ حق روشن اور راہ حق ہے مگر تو فریق اور ہدایت اللہ کے اللہ میں ہے کھاتل

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَنْ يَشْأَلُكَ إِلَىٰ صَوَابٍ فَتُطِيعَ اللَّهَ مِنْ كَوْنٍ بِمَا يَسْأَلُكَ بِدَارِئَةٍ قَرَأَ سَبْعَ

اس سے معلوم ہوا کہ بعض کو ہدایت ہوگی اور بعض کو نہیں ہوگی اس سے آیت ہے

آیت میں ہر دو فریق کی قدر سے تعظیم فرماتے ہیں کہ ان میں سے بعض تو ایسے ہیں کہ زبان سے تو دعویٰ ایمان اور اطاعت کا کر رہے ہیں مگر ان کے دل اخاصت اور یقین سے خالی ہیں۔ یہ گروہ منافقین کا ہے کہ باوجود شیخ نشانیوں کے راہِ راست پر نہیں چلتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر دل سے راضی نہیں اور ان ہی کا ذکر پہلے کیا۔

اور بعض وہ ہیں جو دل و جان سے اللہ اور اس کے رسول کے وفادار اور اطاعت شعار ہیں یہ گروہ مخلصین کا ہے۔ ان کا ذکر بعد میں کیا۔ اسے ان آیات میں ان لوگوں کی مذمت کرتے ہیں اور یہ منافقین کو گت زبان سے تو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور رسول پر ایمان لاتے اور ہم نے اطاعت قبول کی۔ پھر اس اقرار کے بعد ان میں ایک فریق اللہ اور رسول کی اطاعت سے منہ موڑ لیتا ہے اور یہ لوگ دل سے منافقین ہیں۔ یہ آیت بڑی نامی منافقین کے بارے میں نازل ہوئی اس کا ایک یہودی کے ساتھ ایک زبان کے متعلق چکر بٹھا دیا ہے کہ کہا کہ ہم اپنا فیصلہ خود کے پاس لے جاتے ہیں جو وہ فیصلہ کریں ہمیں منظور ہے اور بشرطے کہا نہیں، ہم اپنا فیصلہ کعب بن اشرف سے یہودی کے پاس لے جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ایسے وقت میں ان کے دعوئے ایمان کی نفی ممکن جاتی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور ان لوگوں کی عزتی کا یہ حال ہے کہ جب ان کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف بلایا جاتا ہے تاکہ اللہ کا رسول ان کے درمیان فیصلہ کر دے تو ان میں سے ایک فریق منہ موڑنے والے ہو جاتا ہے، یعنی جب ان کے ذمہ کسی کا حق نکلتا ہے تو رسول کے فیصلے سے منہ موڑتے ہیں اور اگر اتفاق سے حق ان کے لیے ہوا تو سر پیچ کر دیتے ہوئے آپ کی طرف پلٹ آتے ہیں کہ تم ان کو یقین دہاتا ہے کہ آپ جو فیصلہ فرمائیں گے وہ حق پر ہوگا۔ اور ہم کو آپ کے فیصلے سے حق ہونے جانتے تھے۔ ایسے لوگ جو ایمان اور اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں وہ خوب سمجھ نہیں کہ یہ ایمان ادا اسلام نہیں بلکہ خود غرضی اور ہوا پرستی ہے۔ اس لیے آگے ان کے اصرار اور روگردانی کے اسباب بطور تردید بیان کرتے ہیں اس سے مقصود ان کی توجہ ہے۔ کیا ان کے دلوں میں کفر اور نفاق کی بیماری ہے یا حرص اور طمع اور مال کی محبت کی بیماری ہے اس وجہ سے آپ کے پاس آئے اسے اعراض کرتے ہیں یہ بیماری ان کے دلوں میں ایسی مستحکم ہو چکی ہے کہ اس کے زائل ہونے کی امید نہیں۔

یاد رہے اسلام کی طرف سے شک میں پڑے ہوئے ہیں۔ اس لیے اسلامی عدالت میں مقدمہ لائے سے گزرتے ہیں یا اس دہشت سے ڈرتے ہیں کہ اللہ اور اس کا رسول ان کے ساتھ بے انصافی کرے گا۔ اللہ اور اس کا رسول تو اس سے منزه اور مبرا ہیں بلکہ یہی لوگ ظالم اور بے انصاف ہیں کہ حرص اور طمع میں مبتلا ہیں اس لیے رسول کے پاس فیصلہ لانے سے گھبراتے ہیں کہ اس کی بارگاہ میں حرص اور طمع اور خود غرضی کا گھر نہیں۔

یہ تو منافقین کا حال تھا اس لیے آگے نو مبین انصافین کی اطاعت اور فرمانبرداری کو بیان کر کے بتایا کہ ان کے دل اور زبان میں کوئی فرق نہیں۔ مومنوں کا قول تو بس یہ ہوتا ہے کہ جب ان کو کسی مقدمہ میں اللہ اور اس کے

وَعَلَى اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

دعویٰ دیا کہ اللہ نے جو لوگ تم میں ایمان لائے ہیں وہ کیے ہیں نیک کام

لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ

اہل بیت پیچھے حکم کرے گا ان کو کہ میں، جیسا حکم کیا تھا ان سے انھوں

مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ

حکم ۔ اور عطا دے گا ان کو دین ان کا، جو پسند کر دیا

لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي

ان کو اور دے گا ان کو ان کے ڈر کے بدلے امن۔ میری بندگی کری گے

لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ

شریک نہ کریں گے میرا کون، نہ جو کوئی نامشری کہے گا ان پیچھے۔ سچی

هُمْ الْفَاسِقُونَ ۝ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَ

لوگ ہیں سبیل حکم ۔ اور عکرائی رکھو نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ۔ اور

أَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ لَا تَحْسَبَنَّ

حکم میں چلو رسول کے سنا لیں تم پر رحم ہو ۔ نہ خیال کر کہ

الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ

یہ تو ٹھیک ہیں تم کا دین گئے ہمارے کہ تم میں

وَمَا أُولَٰئِكَ إِلَّا كَذَّابُونَ ۝

اور ان کا ٹھکانہ آگ ہے، اور بڑی جگہ ہے

الْمُصِيرُ ۝

بحر جانے کی



بشارت حکومت و عدّ خلافت برائے اہل ایمان اطاعت

قال الله تعالى: "وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ... لِيُغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَأَجْزَلَ إِلَهُ الْمُنَافِقِينَ" (اور ربط انگریز آیت میں ازل میں مقلین کا حال بیان کیا جو دن رات مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرتے رہتے تھے پھر اس کے مقابلہ میں مومن مخلصین کی انصاف شہادی اور فراہم داری کا اور خدا تعالیٰ کی کامیابی اور کامرانی اور غافلانہ کامیابی کا ذکر فرمایا۔ اس آیت میں اہل ایمان اور اہل طاعت کو دینی اور دنیوی نعمتوں اور کرامتوں اور سعادتوں کی بشارت دیتے ہیں تاکہ ایمان اور اعمال صالحہ کی راہ میں اہل اسلام کو جو مشکلات پیش آئیں ان کا ازالہ ہو جائے اور مومن صالحین سے وعدہ فرماتے ہیں کہ تم کفار اور منافقین کی چیرہ دستی سے بچو اور مومن اور مومنہ کو جو تم سے دشمنی ہو کر اسی دنیا میں ہم کو تم سے نفرت کے بعد اپنے ہی کامیابی بنائیں گے اور زمین کی حکومت تم کو عطا کریں گے اور دشمنان اسلام ہر دم کو عہدہ دے دیں گے اور تم کو زمین کا مالک اور مالدار بنائیں گے۔ یہ سب کچھ کہ یہ سازشیں کرنے والے دنگ اور حیران رہ جائیں گے، اللہ تم کو عزت دے گا اور تمہارے دشمنوں کو تمہارے ہاتھ سے ذلیل و خوار کرے گا اور دین اسلام جو خدا کے نزدیک پسندیدہ دین ہے جس کے مناسطہ ہر دم کفار اور منافقین تلخ ہوتے ہیں اسی دین کا اور اللہ تعالیٰ اپنے نبی کے جانشینوں کے ہاتھوں سے مطہر اور مستحکم کرے گا اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء کو کفار اور منافقین کی ہر کوئی پرمسطح اور مغرور کرے گا اور دین اسلام کے بارے میں کفار اور منافقین کی ریشہ دوانیوں کو ختم کر دیگا۔ اور اس وقت اہل اسلام کو جو دشمنان اسلام سے خوف لگ رہا ہے اللہ تعالیٰ اسی کی امن سے بدل دے گا حق جل جلالہ وعدہ ان مومنین صالحین سے تھا جو خودی آیت کے وقت حاضر اور موجود تھے جیسا کہ لفظ "وَعَدَ اللَّهُ" سے واضح ہے۔)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک کہ مکہ میں رہے۔ سو وہ لڑائی یا خوف کو تھا کہ مسلمان دن کا کوئی کام نہ کر سکتے تھے، جہت کے بعد بھی ایک عرصہ تک کاروں کا خوف رہا۔ مہاجرین اور انصار ان راستہ پر بستہ اور تنہا بندہ رہتے تھے، معلوم کس وقت کوئی دین پر چڑھ آئے۔ چنانچہ طحطاوی اور عالم نے بسملہ صحیح ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو قحط و خشن ہو گیا، مسلمان خوف کے مارے ہر وقت تنہا و بندہ رہتے تھے ایک مرتبہ بعض صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ بھی ایسے دن بھی آئیں گے کہ ہم آرام سے نہ ت کو سوا کر بھاگے اور مومنوں کے خدا کے اور کسی کا خوف ہم کو نہ ہوگا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی کسائی کے لیے یہ آیت نازل فرمائی اور بادشاہت اور فوج کی مخالفت اور مخالفت کی بشارت دے کر ان کی تسکین فرمادی۔ اور بتلادیا کہ یہ پتلا وعدہ ہے جو ضرور بالضرور پورا ہو کر رہے گا تم کیوں گھبراتے ہو تمہیں سلطنت ملنے والی ہے اور اللہ

خست ہو کر رہا ہے۔ ہندو شخص اس نصرت کے بعد ناشکری کرے تو ایسے لوگ اعلیٰ درجہ کے فاسق ہیں۔
نصرت ملنے کے بعد طاقت سے باہر نکل گئے ماضی کا حق لینے والے لوگ ہوتے ہیں اور اس ناشکری کا بخلاف
مغرت عثمان بن عفان کے نہ ہیں۔ غام قرآن سے ہوا کہ ان لوگوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ
اور ظاہر ہے کہ ایسی بات بہت دور ماضیت کے ساتھ نہیں دینا یعنی علیہ السلام ہوا وہاں اس وقت کے لیے
کامل اس زمانہ کا مجمع ہو کر وہ وقت نہ دے سبے اور علیہ السلام وہ ضرور ہے کہ جو زمین صانع اور
قدر پرست ہو اور نظام حکمت کا قانون شریعت کے مطابق ہو۔

اور اسے مسطور ہو جب ہم نے ایمان اور عمل صالح کے ثمرات اور برکات کو کسی ذرت کو کر چاہے کہ
قادر ہے یا نہ ہو، نہ کہ تو ہر قدرت اور ہر بات میں دل جیسا کہ رسول کی طاقت کا کہ تو قدرت میں چاہے
اور کیا جانتے ہو کہ جو کہ تو کو ہر جہاں ہے وہ صعب ایمان اور عمل صالح اور رسول کی طاقت کا ثمر ہے اس
سے غافل نہ ہونا۔ اسی کے بعد اس کے ضعف و راستہ میں اس کے پہنچے باشندہ یوں کہ وہ جب ہی سے
طاقت کرے۔

اسی کے مخالف: قرآن کو اردوں کی نسبت ہرگز یہ خیال نہ کرنا کہ وہ کہیں زمین میں جہاں کہہ کر مادی کو
دائے ہو جائیں گے یعنی وہ کہیں نہیں کہہ کر ہمارے قہر سے بچ کر کہیں نکل سکیں یہ عقیدہ کہ قرآن کریم تھا ہے کہ
کتاب بنیالہ و کریم کی کوششیں بہت قلیل ہیں اور کہ وہ ہیں اور جسے سمجھ سکیں وہ ان کو یہ وقت و شوکت پہن
میں نہ آسکتی ہے کہ وہ بڑی بڑی طاقتوں پر غالب آجائیں اس لیے بخلاف ان کا اپنی قوت و شوکت کے
تھمت میں نہ رہیں، ان کے خلاف سرحد اور ہر مظلوم کے کچھ نہ پرکار ہے اس لیے اپنی کسی طاقت سے
کہ قرآن کو جہالت سے بھی ہے کہ وہ نہیں ان کا دنیا میں گرفتاری اور دولت و فخر ہے اور قدرت میں ان کا
امکان و تدریج ہے اور وہ بہت بڑی طاقت ہے اور دنیا کی برکت اور عیش و عشرت ہواں کو اس دشت میں ہونی
ہے وہ چند روزہ ہے اور ان کا فانی ہے اس پر موزوں ہوں و نہ ج سے بچنے کی کھ کرنا۔

یہ آیت شریف میں آیت اختلاف کے نام سے مشہور ہے اس لیے کہ آیت میں فیہ منارے کا
دُور ہے یہ آیت اس طرح ہے کہ یہ ازل و اقصا میں ہے لہذا اسے نے تین نصرتوں کا
وجہ فرمایا۔

اولیٰ: اختلاف کی علامت یعنی آسمانی بادشاہت اور نصرت کی طاقت معاکر میں گئے یعنی وہ
محض دنیاوی بادشاہت نہ ہوگا بلکہ نصرت کی طاقت اور دنیا میں ہوگی اور وہ عظمت نصرت و اُرد
اور حضرت سیدنا عیسا علیہ السلام و مسعود و مسعود کی طاقت و سلطنت کے ہر ایک ہوگا۔

دوم: تمکین قرآن میں جو دین اللہ کے نزدیک پسندیدہ ہے یعنی دین اسلام اور ان کے انھوں
نماز و صلوٰۃ اور مسکن جو نہ ہے تاکہ دنیا کوئی طاقت میں کی فخر و شاعت اور اس کی تفریح و دولت اور
اس کے احکام کے اجراء و تنفیذ میں مزاحمت نہیں ہو سکے گی اور چنانچہ ہم میں دین اسلام کا اُن کا

بیج جائے گا۔

دوسرے، تبدیلِ خوف یا یمن یعنی دشمنوں کا خوف دشمن سے بدل جائے گا۔ اہل اسلام کو سولہ خدا کے کسی کا ڈر نہ رہے گا بلکہ اس کے برعکس روئے زمین کے اکثر مسلمانوں کی قوت و شوکت سے رزاں اور رسال ہوں گے۔ یمنین وعدے حق ایمان و شاعی نے ان لوگوں سے فرمائے جو زولِ آیت کے وقت زمین پر موجود تھے اور زولِ آیت کے پہلے ایمان اور عمل صالح سے آراستہ ہو چکے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان سے یمن وعدہ فرمائے کہ تم کو دنیاوی زندگی میں یہ یمن نصیب ہوگا کریں گے۔ سوائہ اللہ یہ وعدہ اپنی طرفت پر ہوا۔ صدق اللہ وعدہ و نذر عہدہ و عزم الہی و حلف اللہ تعالیٰ نے جنگ احزاب کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دشمنوں پر کلمہ خلافت عطا فرمایا اور آپ کی وفات کے پہلے ہی مکہ مکرمہ غیر اور بلادِ یمن اور بحرین اور طائف وغیرہ و غیرہ سب فتح ہو گئے اور آپ کی وفات کے بعد اللہ کے یہ یمنوں وعدے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے ہاتھ پر پورے ہوئے جن کا دنیا سے اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر لیا اور کس منکر کو انکار کی جرأت نہ ہوئی۔

استقامت فی الدین کا تعالیٰ یمن میں تم کو خلافت اور سلطنت عطا کریں گے
پہلا وعدہ | سوائہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کو ایسی بادشاہت عطا کی کہ قیصر و کسریٰ کی سلطنتیں ان کے ہاتھ آئیں اور اس وقت روئے زمین پر سب سلطنتیں سب سے بڑی تھیں، مہندھاروی میں دونوں فرزند پر ہو گئیں اور آپ کے زمانہ میں بلاوشام اور بلادِ عراق اور بلادِ مصر اور اکثر اقصیٰ قاصص فتح ہو گئے اور دن بدن دائرہ فتوحات کا وسیع تر ہوا چلا گیا۔ دنیا میں جو سلطنت باقی رہ گئی وہ اس قابل نہ تھی اسلامی حکومت کے مقابلہ میں سرانجام کے اور اس کا نام اقتدار اعلیٰ ہے۔

تیسرے، دینِ یمن کو حق یعنی برونِ خدا کے نزدیک پسندیدہ ہوگا وہ مضبوط اور مستحکم ہو جائے گا سوائے کی یہ کیفیت ہوئی کہ مشرق سے مغرب تک اسلام پھیل گیا اور ہر جگہ قاضی اور مفتی مقرر ہو گئے یعنی ہر جگہ اسلامی عدالتیں قائم ہو گئیں، مگر یہ ان حضرات کے زمانہ میں دینِ اسلام کے قدم روکنے نہیں پر ایسے جگہ کو ظاہر اسباب میں ان کا کھڑا ہوا، مگر ہو گیا اور انکا ہرگز نہ توست اس ذریعہ کہ اسلام اور مسلمانوں کو صلیبیستی سے نشانے میں کامیاب ہو گئے۔

اعطاء امن بعد الخوف تھا وہ بھی مجددِ تعالیٰ پورا ہوا اور مسلمانوں کو اندرونی اور بیرونی ہر قسم کے دشمنوں سے نجات ملی اور امن و امان کی یہ کیفیت ہوئی کہ خلافت راشدہ کے دورِ خلافت میں اور خاص کر صدرِ باکبر اور فاروق اعظم کے زمانہ میں مسلمانوں کا زول کا کوئی خوف و خطر نہ تھا۔ معاہدہ برعکس ہو گیا۔ سب سے مسلمانوں کے کا خوف زدہ ہو گئے جس طرح مسلمانوں کا خوف امن سے بدل گیا۔ اسی طرح کافروں کا امن خوف سے بدل گیا۔ مجددِ اللہ تعالیٰ کے یہ یمنوں وعدے خلافت راشدہ کے قیام پر رے ہوئے۔

جلاز اور نجد اور یمن اور کربن تک کا تمام علاقہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں اسلام کے گمراہ گروہوں کے ہاتھ تھا اور اسی دنیا میں سب سے بڑی سلطنتیں دوری تھیں۔ ایران میں زور سبیلوں کی سلطنت تھی اور شام اور روم میں عیسائیوں کی سلطنت تھی اور دونوں سلطنتیں فوج اور سواروں کے اعتبار سے بے مثل تھیں اور مسلمان قتلہ کے اعتبار سے بھی قہور سے تھے اور شکست میں تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت کے بعد قرآن مجید کو پڑھا ہوگا۔ جس سے اسلام کی بنیادیں پختہ ہو گئیں۔ اور کبر صدیق نے خلیفہ ہونے کے بعد سب سے پہلا کام یہ کیا کہ غزوہ بدر کا قلعہ فتح کیا۔ ایک سال میں جب اسلام کی بنیادیں استوار ہو گئیں تو مدینہ کی طرف نے غیر و کسری پر فوج کشی کا ارادہ فرمایا اور فوجیں روانہ کیں اور صحرا و شام کے کچھ کسریوں کی حالتیں فتح ہونے کے بعد میں عیسائیوں کو دلائی آپ بچا اور دنیا سے رخصت ہوئے اور فاروق اعظم کو پایا بافتنیں بنا گئے۔ فاروق نے مشرقی خلیفہ ہونے کے بعد کام وہیں سے شروع کیا جہاں لوگوں کو چھوڑ گئے تھے اور قہور کسری کے متعلق کے لیے فوجیں روانہ کیں چنانچہ ان کے کفر و ظلم سے سارا شام اور سلا مصر اور اکثر ملک فارس مسلمانوں کے قبضہ میں آیا اور کسری شاہ فارس نے جنت کشتی کی گھر حوائس کے کسریوں کو دے دیا اور کسریوں نے بہت سے ہاتھ پیرا سے گھر کو کھینچ کر واپس لے کر دیکھا اور دونوں سلطنتوں کے لیے شمار کرنے اور طلب اسباب سے مسلمانوں پر تقسیم ہوئے اور حضرت عثمان غنی کے زمانہ خلافت میں اسلام کی سلطنت کی حدود و جانب مغرب میں اندلس اور قبرص اور بحریران اور بحرہیط تک پہنچیں اور مشرق میں ہندو چین تک تمام علاقہ فتح ہو گیا اور خراسان اور ہندوستان تک تمام علاقہ فتح ہو کر اسلام کے زیرِ پرچم آ گیا اور مسلمانوں نے لوگوں سے حکمت نکال کر کیا اور غنائیں پہنچائیں و خزانے و خزانے ہوا اور اسی نے قزاق بھیجا اور حضرت عثمان غنی کے دور خلافت میں کسری کی حکومت کا نام و نشان بھی نہ رہا اور مسلمانوں میں کسری مارا گیا۔ اور مدینہ کے بیت المال میں مشارقی اور منارہب سے قزاق آئے اور ان کا اور اسلام مستحکم اور مضبوط ہو گیا اور اسلام اور مسلمانوں کو کسی دشمن کا خوف و خطر نہ رہا۔

خلافت کا نام یہ کہ وہ وہ خداوندی کے مطابق اسی تھیں جو میں صدر دین کی حکومت کا خاتمہ ہوا اور اسلام باوجود بیسویں سالوں کے ان پر قیام ہوا۔ اور دنیا کی مال و عظیم ترین سلطنتوں کی بے شمار فوجوں کے ہاتھ میں مسلمانوں کا مقام نہ تھا اور ان کا کھمبہ ہوا اور مشرق و مندرہب کا قزاق ہونے کے خزانے میں آیا۔ اسی فتح میں اور اسی تھیں وینا میں دیکھیں غنی اور دیکھیں شہنشاہی گئی۔

پرسے ساگر یزد بر خرو زد ہر آنکے آفت زندہ کشتش ہوزد

الحمد للہ انہ طبع انہ کا دہر و حشر و کھوت ہوا ہوا خلفاء و مشدین کے بعد کچھ بادشاہان اسلام دنیا فرما آئی خود کھاتے رہے اور آئندہ بھی اگر خزانے چاہو آئیں گے اور دہے زمین کے آفری انام ہدی ہوں گے جو آفران میں ظاہر ہوں گے اور ان کی طاقت اسی شان کی ہوگی۔

مسند احمد و کتب صحیحہ الحدیث اور ترمذی اور نسائی میں حضرت سفید مرقی رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے

عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و کرامات

عرفت غائبین مراد ہوں۔ لہذا نقطۂ امام مہدی کا روئے زمین پر تسلط اس وعدۃ الہی کا مصداق نہ ہوگا کیونکہ امام مہدیؑ نزول آیت کے وقت کو جو درخت سے ہل ہی پہنچے ہے کہ جو وعدہ استخلاف غیورین صالحین سے ہے سو اس وعدہ کے اولین مصداق تو امامان اربعہ ہیں اور آخری زمانہ میں آخری مصداق امام مہدیؑ ہوں گے۔ نیز لفظ تحریف شمر کا لام عایت کو نہ کہ کر کے استعجاب کی لہجہ کرتا ہے اور کسی زبان کا یہ قاعدہ نہیں کہ صحیحہ حاضر ہوں کہ حاضرین کا کوئی فرد مر نہ ہو بلکہ صرف آئندہ کے غائبین مراد ہوں۔ وعدہ تو حاضرین سے اور مراد ہوں آئندہ زمانہ کے غائبین، سو یہ دھوکہ اور قریب ہے جس سے اللہ کا لام منزہ ہے۔

۵۔ اَللّٰہِیْنَ اَمْسُوْا اِیْنَہِیْ الْعِلٰلٰتِ کی تفسیر معلوم ہوتا ہے کہ یہ وعدہ آپ کے ان متبعین سے ہے جو ایمان اور عمل صالح کے ساتھ موصوف تھے اور مرتے دم تک ایمان اور عمل صالح پر قائم رہیں گے۔ مہرِ جہنم اور منافقین سے یہ وعدہ نہیں تھا بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ وعدہ استخلاص کی علت، ایمان اور عمل صالح ہے اور اسی وعدہ کا باعث اور وجہ جب عرفہ ایمان اور عمل صالح ہے اس لیے کہ جب شش پر حکم لگایا جاتا ہے تو میدا، اشتقاقی اس حکم کی علت ہوتا ہے۔ لہذا اگر اسی علت میں اول ضرر ہوگا اسی کو یہ انعام (خلافت) اول دیا جائے گا اور تقسیم انعام کا طریقہ یہی ہے کہ جو اول ضرر ہوتا ہے اسی کو انعام میں مقدم رکھا جائے اور چونکہ غلطی سے نہایت اسی صفت میں سب سے اول اور مقدم تھے اسی لیے انعام خلافت میں بھی وہ مقدم ہوئے اور اسی بات کا حکم کہ ایمان اور عمل صالح میں سب سے اول اور مقدم کون ہے، صحابہ کرام سے بڑے کو کسی کو نہیں ہو سکتا، اسی لیے صحابہ نے جس کو ایمان اور عمل صالح میں اول سمجھا اسی کو تلیفہ اول دینا اور جس کو دوم اور چہارم سمجھا اسی کو تلیفہ دوم و سوم و چہارم بنایا، نیز اسی قید سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وعدہ خلافت ایمان اور عمل صالح کی بنا پر ہے نہ کہ قربت کی بنا پر، ورنہ قربت میں سب سے اول حضرت سیدہ ہیں اور پھر امام حسن اور چہارم حسین اور پھر حضرت علیؑ اور حضرت عباسؑ ہیں اگر خلافت بڑھانے قربت والی بات ہے تو اس اعتبار سے بھی حضرت علیؑ تلیفہ چہارم بنتے ہیں، لیکن منت کے کیا قصور کیا جو ان کو تلیفہ چہارم بنانے سے معذور کیا جا رہے ہے، حضرت علیؑ اگر تلیفہ چہارم بھی بنے تو وہ عبادِ جہنم اور اعدائے کے بنائے سے بے شیعوں کی عرف سے حضرت علیؑ کو گھر بھی ہیں، اور اگر عباسؑ کی قربت کا نفع لیا جائے کہ وہ حضور پروردگار کے چچا تھے اور چچا بنظرِ باپ کے ہونا ہے تو اس اعتبار سے شاید حضرت علیؑ تلیفہ چہارم نہ بن سکتے۔

۴۔ اور لفظ حقّی ازخود سے یہ معلوم ہوگا کہ اگر اختلاف سے بادشاہت اور مملکت ظاہری اور حقیقی سے مراد ہے تو کنگد مملکتیں ہیں اور تہن نفوذ باطن بدون حکومت کے ممکن نہیں۔ اور حضرات شیعہ جو اپنے فرسے اقل کوستہ ہیں کہ اختلاف سے اختلاف اور تمکین فی العلم مراد ہے وہ ہر امر کو کلب اور افتراء ہے کیونکہ آیت میں اختلاف مفید بقید فی الامراض وارد ہوا ہے جو بغیر مملکت اور ظاہری سلسلہ کے مباحل نہیں ہو سکتا اور اگر سناط شیعہ یہ تسلیم کر لیا جائے کہ اختلاف سے علمی اور حقیقی حکومت مراد ہے تو وہ حضرت علی کو حاصل تھی اس میں جھگڑنے کی ضرورت نہیں۔ بقدر علم ہر شخص کو علمی

حکومت اور علمی اقتدار حاصل ہے وہ اللہ کے عطا کردہ ہے۔ بندوں کو اس کا کوئی اختیار نہیں اس معنی کر شیعوں کا سارا جھگڑا ختم ہو جاتا ہے۔

۷۔ اور کلمہ کُنَّا اَشَدَّ حُكْمًا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جادو شام کی فتح کا وعدہ فرمایا مگر اس وعدہ کا پورا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ باسعادت میں نہیں ہوا بلکہ حضرت موسیٰ کی وفات کے بعد ان کے خلیفہ حضرت یوشع کے ہاتھ پر ہوا اور اسی شہر حضرت یوشع کے بعد خلافت میں فتح ہوئے اور بنی اسرائیل کو امن اور اطمینان حاصل ہوا۔

اسی طرح حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو جادو شام اور جادو کا وعدہ کیا تھا وہ آپ کے وصال کے بعد آپ کے خلفاء کے ہاتھ پر پورا ہوا۔ اور ان کے بعد خلافت میں مسلمانوں کو ان اور اطمینان نصیب ہوا، جس طرح یوشع علیہ السلام کی خلافت کا فصل تھی اسی طرح ابوبکر صدیق کی خلافت کا فصل تھی آیت میں اختلاف سے وہ اختلاف مراد ہے جو متعلق اور متنازعہ ہیں۔

۸۔ آیت کریمہ وَبَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ کے معنی یہ ہیں کہ ان کی سعی اور کوشش سے دین اسلام کو تکمیل اور تقویت حاصل ہوئی اور تائید بھی اللہ کے شامل حال رہے گی اور ان کی سعی اور کوشش کے نتائج ہم دین سے بڑھ کر ظہور پذیر ہوں گے۔

اور کلمہ قَسْبُوا سُلْطَانًا بِرَدِّ اِلَافَاتِ کرنا ہے کہ تکمیل دین اور تبدیلی خوف بامین اصل میں اپنی اشیائیں کے لیے ہوئی جن کو خدا اپنے نبی کا خلیفہ بنائے گا یہ نعمت عظمیٰ اولاً بالذات اپنی حضرات کے عطا ہوئی اور دوسرے لوگوں کو یہ دولت ان کی بدولت اور ان کے خلیفوں سے ملے گی۔

۹۔ اور کلمہ وَبَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ کے معنی یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس دین کو اس زمانہ میں تکمیل اور قوت حاصل ہوئی وہی دین اللہ کے نزدیک پسندیدہ ہوگا کیونکہ اس دین کو تکمیل اور قوت دینے والا خدا تعالیٰ ہوگا اور وہ خدا کے نزدیک پسندیدہ ہوگا اور جس دین کو اس زمانہ میں اللہ اور راجع حاصل ہوگا وہی دین حق ہوگا اور جو دین پرستیدہ ہے گا۔ وہ پسندیدہ خداوندی نہ ہوگا۔

حضرات شیعوں کے نزدیک جو دین پسندیدہ تھا وہ ہمیشہ پرستیدہ رہا اور اللہ الہییت ہمیشہ خیر کرتے رہے اور اپنے دین کو چھپاتے رہے اپنے دین کے ظاہر کرتے پرکار و مہر سے معلوم ہوا کہ جو دین پرستیدہ رہا وہ حق تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ نہ تھا اس لیے کہ اگر وہ دین پسندیدہ ہوتا تو حسب وعدہ خداوندی اس کو تکمیل اور قوت حاصل ہوتی اور ظاہر و باہر ہوتا۔

نیز اسی لفظ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں جو فتویٰ مستطیع ہوا ہے وہ جنتِ طریق ہے اس لیے کہ وہ دینِ مرتضیٰ کا مصداق ہے اسی وجہ سے فقہاء کرام کا فتویٰ یہ ہے کہ جو شخص غلطی یا شرک کے فتوے کو جنت نہ سمجھے وہ اہل سنت و جماعت میں سے نہیں۔ نیز چونکہ یہ استکشاف اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اس لیے

اس کو مٹا دینے پر اگر کوئی نہایت اللہ و گویا پر اس خلیفہ کی اطاعت واجب ہوگی اس لیے بادشاہ کا یہ کہنا کہ ہم نے طلاق شخص کو وزیر اعلیٰ اور وزیر داخلہ بنالیا اس کو مطلب یہی ہے کہ اس کے احکام کو کاربہار کیا جائے۔ کیونکہ جیسے شرفِ آیت میں وعدہ کی استیفاء اللہ کی طرف سے ہے اور بعد میں لیستہ خلیفہ کی بھی استیفاء کی اسناد اللہ کی طرف سے ہے اگر اللہ شلیفہ بنائے تو اس کا مصاف مطلب یہ ہے کہ وہ خلیفہ اللہ کا بھی ہوا اور اس کو مقرر کر دے جو کہ ادارہ کا مقررہ الی وعدہ کے حوالہ دے گا اور جس کو خدا تعالیٰ خلیفہ مقرر کرے اس کی اطاعت بلاشبہ واجب ہے۔

[illegible]

محققین کے زائد میں مثال کے مسائل کی تشریح اور تشریح ہوئی۔ جزیرہ اور خراج کے مسائل معلوم ہوئے اور حقیقتیں ایسی حضرت عثمان اور حضرت علیؓ کے زائد میں مثال لگنا کے مسائل کی تشریح اور تفصیل ہوئی اسی وجہ سے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر عثمان اور حضرت علیؓ نہ ہوتے تو ہم کو لگنا یعنی باقیوں کے احکام معلوم ہوتے، حضرت عثمان اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما کے طرز عمل کے مسائل لگنا کے مستطراح اور استنباط میں فقہاء کرام کی رہنمائی کی۔

الغرض ائمہ کی خلافت، اہل خلافت چار یا دو کوئی اور تمام صحابہؓ میں شریک رہے اور حسبِ طاقت اس کے پیروں اور پیروں کے ساتھ عقیدہ برپا رہا۔ اہل خلافت کو کفر عظیم کا شر کی طرح حضرت علیؑ کی خلافت میں خلافت نہ رہی اور ان کو تکلیف دین حاصل بھی اور حضرت معاویہؓ سے جو اختلاف تھا وہ ایک ایسا ہی کی دوسرے صفائی کے برابر نہ ٹھکر رہی تھی، گورنر کے قیام میں سب ایک تھے۔

اور حضرت شیعہ کے نزدیک حضرت علیؑ کو تکلیف دین حاصل نہ تھی اور نہ ان کو کفار کے شر سے اس میں حاصل تھا وہ ہمیشہ دشمنوں سے ڈرتے اور نہ... یہ اور اپنے دین کو چھپاتے رہے اور اپنے اصل مذہب کے اہل و عیال پر کبھی قیام نہیں دیتے اور اپنے دور خلافت میں مسند کی صحت اور ترمیم اور جوگی دارانہ فی کی ممانعت کا فتویٰ نہ دے سکے اور جو حکام قرآن شریف پر بیٹھے ان کو ہرگز نہ کہنے اور حضرت مسیحؑ کے دائروں کو ٹھک نہ دلا سکے، حتیٰ کہ اصل قرآن کو بھی ظاہر نہ کر سکے کہ جو قرآن شریف میں ہے یہ کہہ دیا تھا، اس کی کادرت کہتے رہے اور نہ ان میں بھی وہی کو شیعہ رہے، درجہ قرآن میں خضاد لڑاؤ کے زمانہ میں جاری ہو چکے تھے اسی کے پابند رہے، روایات شیعہ کی بناء پر حضرت علیؑ کو تکلیف دین حاصل تھی اور نہ اس میں حاصل تھا، اور جو خلافت ان کو بھی ملی وہ برلٹے مار تھی اور ان کی ائمہ ان کے شر کو تو سر سے حکومت میں نہیں آتی، اسی دھبے کے ٹیپوں کے ٹھیکہ لانی تھی اور ان کے سر سے سارے دارالین داہن ہوتی تھے اس میں اصل کے جواب میں کہ اگر تہ علان تھا اور حضرت علیؑ نے بھی اپنی دانے سے اس کو عوام کو دیا تھا اور حضرت میز نے اپنے ہمد خلافت میں کیلئے اس کی صحت کا احسان فرمایا، اسی طرح اس کے جواب میں قاضی وردنہ شریعت کی افادتی تھی میں لکھتے ہیں۔

والخلاص ان معا خلافتہ مارصل
ایہ الا بلا سہو عن العنی وکلن
خلیفہ الاسلام معاویہ تازہ، یبقہ
فی اہام ولا یتہد حیث یا من فیوہ
الخلافت علی المتدین علیہ وکلن
بانیہ وجمہورہم شیعہ اعدائہ
وہن یوکی انہم ہضوا علی اعدائہ
لا سور واطعنہا لہن فی سبہ
امروہ حدہم اور یبقہ علیہم
و یقتضی شادہم۔

حاصل یہ کہ حضرت امیر کی خلافت برائے نام تھی۔ خلافت کا نام تھا مگر حقیقت میں وہی رہا۔ خلافت کے لوگوں سے معاویہ اور معاویہ کے شر سے اور دو محض تھے اپنے زمانہ خلافت میں اپنے پیش رو غلام کی مخالفت نہیں کر سکتے تھے جن کو گویا ان کے ہاتھ ہر صحت کی تھی وہ سب ان کے دشمنوں کے گروہ تھے اور ان کو غیور یہ تھا کہ غلام و غلام نہایت بدل لیا تھا اور افضل حالت میں گروہ کے اور ان کے چہ آنے والے غیور کی انتہائی محنت یہ ہے کہ قدم بقدم انہیں کے راستہ پر چلے۔

فد جہد ہم یہ کمال صحت کے نزدیک حضرت علیؑ کو بھی تکلیف دین حاصل تھی مگر شیعوں کے نزدیک حضرت علیؑ کو کوئی تکلیف حاصل نہیں ہوئی کیونکہ وہی شیعہ کی بناء میں بھی علیؑ رہا اور حضرت امیرؑ کو تہید کی گزیر ہوا۔

کا مصداق بن سکے گی۔ خاص کر خلفاء کبار کے زمانہ میں اہل اسلام وحی اور نبوی توحیات کے لحاظ سے اوج کمال کو پہنچے۔ احکام شریعت جاری ہوئے۔ اسلام سر بلند ہوا اور کلمہ سرگلوں ہوا۔ اور گناہ ذلیل و خوار ہوئے اور اہل اسلام کے باج کرنا سہیے اور چہاؤ کا بازار گرم ہوا اور ملک کے ملک مسلمانوں کے زیرِ تلمین آئے اور وعدہ استغفار سے جو عرض حق کو دین اسلام سر بلند ہوا اور دنیا پر مکران ہو یہ عرض لفظا لفظا کے بعد خلافت میں شوب حاصل ہوئی۔ اگر ان حضرات کی خلافت کا ذیادہ اور ظالم اور جاہلوہ اور غاصبہ ہوتی تو یہ وحی اور نبوی ترقی ان کو حاصل نہ ہوتی اور ول و جان سے لوگ ان پر متعلق نہ ہوتے۔ راتنا انطا لک یتوشیوی انعموتم المظاہرۃ اور کسی کا یہ خیال کرنا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ شروع میں خلافت نہ ملنے کی وجہ سے خلفاء انما شے سے ناراض ہے۔ مومن کو کوئی ثبوت نہیں بلکہ ان کے برخلاف ان کے ساتھ ظلموں اور قسداں اور ساری مزاحج وقتہ ان کے پیچھے نماز پڑھنا روایات متواترہ سے ثابت ہے اور اس سے زیادہ واضح اور ارجح اور کیا دلیل ہوگی کہ حضرت علی نے اپنی صاحبزادی کا حضرت عثمان سے نکاح کر دیا جو بالاتفاق حضرت شیعہ و اہل سنت ثابت ہے۔

خیر فریقین کی کتابوں سے یہ امر بالاتفاق ثابت ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنے زمانہ خلافت میں ان تمام احکام اور سنن کو جاری اور اپنی رعاکو رعایا کو شریعت کے انداز میں جاری نہیں کیا اگر خلفاء غلو کی فتنوں اور ان کے انکسار کے بعد تھے آنحضرت علیؑ کی تائید قطعاً حرام تھی کیونکہ ہر دم کی تائید باتفاق فریقین موجب لعنت ہے اور بدعتی کی تعظیم اسلام کے دھماکے کی سعی اور کوشش ہے کہ اہل سنت و الجماعت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ان تمام خرافات سے پاک اور منزہ سمجھتے ہیں اہل سنت کا یقین ہے کہ حضرت علیؑ پر شہرہ خیر تھا۔

بطرحی محال وہ اگر خلفاء ثلاثہ کو کافی اور متعلق سمجھتے تو حدیث سے بھرت کر جاتے مگر کاروں کے ہم نام اور ہم بیاد نہ ہوتے معلوم ہوگا کہ اس قسم کی روایتیں دشمنانِ اہل بیت کی مافیت اور بدویشہ ہیں۔

خاتمہ کلام وفد لکۃ المرام

بمجدہ تعالیٰ آیت اختلاف کی تفسیر سے لراحت ہوئی اب ہم شیعوں پر محبت اور ان کے لئے بے جناب مستطاب مشعل کشائے وارثین حضرت ابوالحسن یعنی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے کلام معرفت النیام امی کو ختم کرتے ہیں جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے نزدیک لفظا لفظا اس وعدہ الہی کے چھتے مصداق ہیں اور سارا جھگڑا اپنی ختم ہو جاتا ہے لہذا اب اہل کلام مصداقت نظام کو بحقیقت النیام کو خوش و خرم سے سمجھئے۔

چنانچہ بیخ ہلاکت میں (جو شیعوں کی اعلیٰ ترین کتاب ہے) مذکور ہے کہ جب عمر بن الخطابؓ نے اہل فارس کی لڑائی میں ہلنے کے لیے حضرت امیرؓ سے مشورہ کیا تو حضرت امیرؓ نے جواب میں یہ عبارت ارشاد فرمائی۔

ان هذا الا من بعد من نصرته
ولاخذ لانه بكنة ولا قلبه
وهو دين الله الذي اظهره
وجعله للناس اعزاء واسيده
حتى بلغ ما بلغ وطمع حيث طمع
ونحن على موعود من الله قلنا
حيث قال ربك الله الذي لا يملك
ويعظمك في عرشه العزاليات
الح (خبر الاسبعة فاعلة متجمل
وهذا وما بعد جند الا
تتعلم من باب جمل وراحمه
والله اعلم بالصواب

یہ لشک اس دنیا کو فتح و لشکر کی کرامت سے
نہیں لی اور یہ لشکر کی عظمت سے اس کو
شکستہ نہ ہوگا یہ دنیا خدا کا دین ہے میں
نے اس کو غلبہ عطا کیا اور لشکر اسلام اللہ کا لشکر
اور اس کی فوج ہے کہ خدا نے اس کو عزت اور
توفیق دی یہاں تک کہ یہ جین پہنچا جہاں تک
پہنچا اور کلاہر اور روشن ہوا جیسا کہ ظاہر اور
مدنی ہوا اور ہم خود کدہہ و برہن جیسا کہ
اس نے قرآن عزیز میں اہل ایمان سے تعریف
اور تمکین دینا اور اس کو مدد دینا ہے جو اس
کا بہت معنی و حکم و فائدہ ہے اس کے بعد
میں نے ذکر کیا ہے میں نے اشارہ دیا کہ جو خود
اسے لشکر کی مدد کرے گا یعنی ان کو غلبہ اور
فتح دے گا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس کلام سے صاف ظاہر ہے کہ ان کے نزدیک غلو و فساد
موجود فی القرآن کا معنی ہے اور یہی عبارت کے تمام شارحین کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت علی کا اس
آیت استقامت کی طرف اشارہ ہے۔

حضرات شیعہ کے ائمہ اہلسنت شیعہ اور ان کے جوابات

حضرات شیعہ نے اس آیت میں اہلسنت کی گشتی کی ہے کہ کوئی ایسی بات نہ کہی کہ آیت کے خلاف غلط
کی غلط ثابت ہو۔

استقامت سے تعنی صحت و اطمینان یعنی زمین میں رہنا۔ اصطلاحی معنی صحت و غایت
تاویل اہل سنت مراد ہیں۔

زمین میں رہنے کو حق تو کہتے ہیں کہ بھی ہے۔ دوسرے اختلاف کے لیے زمینیں صالحین
کو کہیں صحیح کیا اور دوسرے اختلاف میں ایمان اور عمل صالح کی تین چیزیں ملنی چھنی۔

جواب

دوم یہ کہ الفاظ قرآنی کو معانی مستلزم سے پیش کر معانی لغویہ پر عمل کیا جائے تو تمام شریعت و ہم برہم ہو جائے
پھر جہاں کہیں قرآن میں لفظ ایمان آیا ہے اس کو تعنی لغوی پر محمول کریں اور لفظ صلوٰۃ کو دعا پر اور لغوی

کی جاتی ہے۔ لہذا قال تعالیٰ فَتَلَوْنَهُمْ وَتَأْتُوا بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْحَقِّ اِنَّكُمْ اَنْتُمْ بِعَيْنِ يَوْمِكُمْ اُولَٰئِكَ يَنْفَعُكُمْ اُولَٰئِكَ۔

اس طرح یہ اختلاف فی الارض بھی بطور خرق عادت تھا۔ حضرت خلفاء کو جس قسم کی حکومت اور پالیسی عطا ہوئی وہ اسباب سے کہیں دلانا اور برتر تھی۔ باوجود اسے سوسالی کے قیور و کسری کی مصلحت کا تختہ آست دیا یہ بعض حد تک عداوتی کا کرشمہ تھا اس لیے لکھنؤ میں حضرت علیؑ کی اولاد میں حق تعالیٰ نے استغلات کو اپنی طرف منسوب فرمایا تاکہ اس طرف اشارہ ہو جائے کہ اس وعدہ کا تصور بطور طرق عادت ہو گا۔ یہی اسباب اور سالانہ کو اس میں دخل نہ ہوگا۔ دوسرا اشارہ اس طرف ہے کہ یہ خلافت اور حکومت جو معاہدہ کرام کو دی جا رہی تھی وہ اللہ کے نزدیک محبوب اور پسندیدہ ہوئی۔ جیسا کہ لفظ عبادی اور بیت اللہ اور لفظ حبیبیہ میں مؤرخین میں حق تعالیٰ شانہ کی طرف اضافت کمال تشریف اور غایت رضا پر دلالت کرتی ہے۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اختلاف فی الارض سے اصل مقصد وہ نہیں ہیں جو اسلامی حکومت وہ حکومت ہے کہ جس میں قانونی شریعت کو برتری اور بالادستی حاصل ہو۔

اعتراف

اشیاء یہ کہتے ہیں کہ انتظام ملکی اور ملکی فتوحات خلافت حقہ کی ذیل میں ہیں جہاں تک

جواب

اس آیت میں خلفاء راشدین کی لسانی یہ بتاتی ہے کہ وہ زمین کے قبضہ جوں جوں اور جزیرہ شمشیر و مسطنت دین مبین کو مضبوط اور مستحکم کر دیں گے۔ ان اگر خلفاء راشدین کے زمانہ میں ترقی اسلام نہ ہوئی ہوتی بلکہ مثل چور لفظ ملک گیر جاتی تب تو کچھ گئی تھی لیکن جب کہ عرب سے لے کر ایران تک انھیں کی بدست خلیفہ اسلام جاری ہوا پھر تو ان کی خلافت کے حق ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔ لہذا پھر ابو بکر اور عیین ص ۲۰۷

جب انبیوی شانہ دشوکت اور ظاہری قلب کے ساتھ دین اسلام بھی ایمان پر غالب اور سر بلند ہو جائے اور کفر کو اسلام کے مقابلہ میں مرغاٹھے کی طاقت نہ رہے تو ایسے فرماؤں کی خلافت راشدہ اور خلافت حقہ ہونے میں کیا شائبہ ہو سکتا ہے۔

خلفاء راشدین کے دور خلافت میں جو بلاد اور اقایم مفتوح ہوئے وہ اسلامی بلاد دین گئے اور اسلام کو رنگ ان پر غالب آگیا اور شعائر اسلام کامل طور پر ظہور میں آئے اور اسلام اور معلوم اسلام تمام علوم پر غالب آگئے ہر گئی اور کو یہ سے اور ہر درو و درو سے اسلام کی آوازیں آئے گئیں۔ اسلام سر بلندی میں آسمان کو پہنچا اور کفر ذلیل اور فرار اور سرنگوں ہوا۔ جو بلاد بعد میں فتح ہوئے اگرچہ وہ مسلمانین اسلام کے ہاتھ سے فتح ہوئے مگر ان کے دور حکومت میں اسلام کو وہ عزت اور سر بلندی نصیب نہیں ہوئی کہ جو خلفاء راشدین کے دور حکومت میں ہوئی۔

نیز خلفاء راشدین کے دور حکومت میں حکومت و مملکت کا تمام کارخانہ قانونی شریعت کے مطابق چلا۔ جبر اور طرغ تمام مصونات تھیں اور تقسیم خزانہ اور جہاؤات اور ملکی اشخاص سب شریعت کے مطابق کیا گیا۔ درہ برابر کتاب و سنت سے عدول نہیں کیا گیا۔

پھر تمام روئے زمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دو بادشاہوں پر منقسم تھی کسری اور قیصر۔ دسے زمین میں سب سے بڑے فراروا بھی دو تھے اور باقی ترک اور فراروا بھی دو میں سے کسی کے ماتحت اور اس کے باجگذار تھے۔ پس خلفاء راشدین کا ان دو بادشاہوں کو شکست دے دینا اور حقیقت تمام روئے زمین کے فتح کے مزاحمت اور ہم معنی تھا۔ پس کیا ابو بکر و عمر کا دس بارہ سال کی مدت میں باوجود بے مروتی و سادگی کی آدمی و دنیا کی دشمن خالقوں کو جن کی مال و دولت اور قوت و شوکت میں روئے زمین پر کوئی نظر نہ تھی بیک وقت ان کو شکست فاش دے دینا اور ان کے خزانوں اور مال و دولت اور ہر امر است کو ان کا کوسید نبوی کے صحن میں ڈال دینا اور سید کے پرانے بوسے پر بیٹھ کر خزانہ مسلمان بران کو تقسیم کر دینا کیا یہ اس کی دلیل قطعی نہیں کہ تاہم یہی ان کے ساتھ اور حق شائستہ بھی اُنی فدا و نفسی و امی سے ہر وعدے کیے تھے کہ تیرے خاندانوں اور غلاموں کو داناؤں اور سیدمان اور ذوالقرنین جیسی حکومت عطا کروں گا وہ وعدہ ہلے نہ دینی ابو بکر و عمر دشمنان کے ہاتھوں پر سے جو گئے (ابو بکر قرۃ العین رضی اللہ عنہما)

معتطف را وعدہ کرد الطاف حق گلبرگی تو لہر د این سبق
چاکر افش شہر با گلبرند و جہاد دین تو غیرو لای تاہما

حجاز اور نجد اور یمن اور بحرین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں اہل اسلام کے قبضہ میں آگیا تھا اور قاضی عرب میں جو ست برستی رائج تھی اس کا خاتمہ ہو گیا تھا غیر جو یہودیوں کا ادا تھا وہ ختم ہو چکا تھا۔ اور حجر کے بھوسی اور قاضی شام کے کچھ عیسائی جزیرہ گزار ہو گئے تھے۔ صدیق اکبر کے زمانہ خلافت میں فارس کے کچھ علاقہ اور مصری اور ملک شام کے کچھ علاقے مسلمانوں کے تصرف میں آئے اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں تمام ملک شام اور تمام ملک مصر اور فارس کا اکثر ملک مسلمانوں کے قبضہ میں آیا اور کسری شاہ فارس نے ہر چند کوشش کی لیکن سولہ کسرتوکت و اقبال کچھ دلا اور قیصر روم نے بہتر سے ہاتھ پیچ مار سے لیکن سوائے قصور طالع کے کچھ نہ دیکھا اور ان دونوں مملکتوں کے لیے شمار عزائے اور بے حساب اسباب مسلمانوں میں تقسیم ہونے اور ان تمام انہوں میں اسلام کا ذکر بچ گیا اور بے ثلوث و خطر توحید حق پھیل گئی اور کفر و شرک اور جوہیت اور عیسائیت کا بعض جگہوں سے بالکل خاتمہ ہو گیا اور بعض جگہ معتبر و مغلوب ہو گئی اور عثمان غنی کے دور خلافت میں اسلام کی حکومت مغرب کی جانب میں اندلس اور قیروان اور بحرین بحرہ ملک اور مشرق میں چین ملک کا علاقہ مفتوح ہو گیا۔

اور سیدہ م میں حضرت عثمان غنی کے دور خلافت میں کسری مارا گیا اور کسری کی مملکت کا نام عثمان

یہی باقی ذرا اور مشرق و مغرب کا فروغ دینے سوتو آئے گا۔

حاصل کلام یہ کہ مسجد دہود خانہ اندلیختے تھیلے میں تھی، اتنی بڑی بڑی اور مضبوط اور پائے سلطنتیں
یہ مسجد سالہا سال پہلے تھی اور فوج اور غزوؤں کی جگہ کے پاس سے تھی جس کو ان لوگوں نے دہلیوں اور
مسجد نبوی کے اماموں اور بزرگواروں کے واسطے مسجد دہود خانہ کے نام سے لکھا تھا۔

اور مسجد کے بارے میں جو گرائی سطنتوں کے خزانے فقروں میں تقسیم کیے گئے اور ہر سنی اور ہر شیعہ میں اسلام کا مذہب بچ گیا اور مسلمانوں سے بے ایمانی اور کفر کا اور دینوں و مذہبوں اور خرافوں کی کاغذ پر لکھ دیا گیا جس میں جن مشائخ کا وہ دور ہر جو کہ حضور پروردگار کے مومنوں کو اپنی آسمانی بادشاہت عطا ہوئی کہ جس سے دین و اسلام کو تکلیفیں اور حقوق حاصل ہوا اور تاہم آسمانی اور اقبال نبی اور خیر و مسعد اور ذات و رسولی مخالفین کے ہاتھوں سے اسلام کو دنیا سے اپنا دیکھوں سے مشابہ کر دیا اور تمام یہود و نصاریٰ نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ جاسم شبہ یہ خود قشت راشدہ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کی سلطنت کا کرم ہے اور کھانا آسمانی کھانے

اللہ تعالیٰ رحمٰن بے شک جیسے کہ ایک سبب ہے کہ علما و دانشمندان کی مخالفت، حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کی مخالفت کے مشابہ اور ہر گز جہولانہ و بے علم مخالفانہ امور اور اسباب سے بالا اور بڑھ کر تھا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے دور خلافت میں اگرچہ کوئی کسب فخر نہیں ہوا مگر کفر اور کفر کا یہ حال نہ ہوا کہ اسلام کی طرف کوئی نظر نہ کرے اور دیکھے جسے حضرت عطاء بن ابی رافعؓ نے حضرت علیؓ سے اختلاف تھا مگر کفر اور کلمہ کے ساتھ میں دونوں ایک تھے، دو بھائی اگرچہ باہم کئی اختلاف نہ کئے ہوں مگر دشمن کے ساتھ میں دونوں ایک ہوتے تھے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَزِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ

اسے ایمان لانو ! پروا نگی ملک کر آدمی تم میں سے جو تمہارے

اِيْمَانَكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثٌ

باتھ کا مال ہیں۔ اور جو نصیب پہنچے تم میں عقل کے عہد کے ہیں

قُرْبٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ

۴۔ - تجسّہ کی نماز سے پہلے ۱۔ اللہ جب

تَضَعُونَ نِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ

انکار رکھنے کو اپنے کچھ دوستوں پر میں اور عشاء کی نگاہ سے

الْعِشَاءُ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ

بُحْبُوحُهَا ۚ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ أَنْ يَطُوفُوا عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى

بَعْضٍ ۚ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

بِالْغُيُوبِ ۚ ۝۵۰ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا

كَمَا أَسْتَأْذِنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ

لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۵۱

۝۵۰ اور جب بچہ کی عقل کی حد کو تو ویسی پڑا لگی ہیں

جیسے اپنے رہے ہیں اُن سے اچھے۔ یہاں کھول دیا ہے اللہ

۝۵۱ تم کو اپنی باتیں، اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا۔

حکم یازدہم متعلق بہ استیذان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا بَلَغُوا الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۵۰

(رابطہ) آغازِ سورۃ میں حکمت و وصیحت و آدابِ معاشرت کے متعلق احکام کا ذکر تھا جن میں ایک حکم استیذان کا تھا کہ کسی گھر میں بطور اجازت کے داخل نہ ہو، اس پر اچھی حکمت کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ ان آیات میں غلاموں اور نابالغ بچوں کو اجازت سے کہہ کر داخل ہونے کا حکم ہے اور شروعِ سورۃ میں جو اجازت لینے کے احکام مذکور تھے وہ اجیروں کے متعلق تھے کہ کسی کے مکان میں بطور اجازت و اعلیٰ ہونے کی ممانعت تھی اس پر یہ آیتیں اسی گزشتہ حکم استیذان کا تہذیب اور مکمل ہیں کہ غلاموں اور نابالغ بچے گھر میں رہتے ہیں۔ یہی وقتوں میں ان کو بھی تھا کہ وہ ہیں اجازت سے کہہ کر آ جاتے۔ یہ اوقات غیبت و استراحت کے ہیں۔ بسا اوقات انسان سے سوتے وقت اس کو کپڑا آ جاتا ہے اور سر کھل جاتا ہے۔ لہذا ان میں اوقات میں غلاموں

حکم دوازدهم متعلق بہ تسنُّر

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَقَدْ أَعَدُّوا لَكُمْ لَئِنْ آمَنُوا بِآيَاتِنَا لَا يُزَكِّيَنَّهُمْ وَلَا جُنًا..... وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
 (ربط، شروع سوخت میں مورتوں کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ اپنی زینت کو ظاہر نہ کریں، کما قال تعالیٰ لَئِنْ آمَنُوا بِآيَاتِنَا لَا يُزَكِّيَنَّهُمْ۔ اسباب ان آیت میں مورتوں کے متعلق حکم بیان کرتے ہیں کہ ان کے لیے اس دہر تسنُّر ضروری نہیں جتنا کہ ان عورتوں کے لیے تسنُّر ضروری ہے۔ سوخت کا جب زمانہ مناسب ہو، گرجا اور بڑھاپے کی اس منزل کو پہنچ گئی کہ نکاح کی اس کو حاجت نہ رہی تو ایسی حالت میں اگر وہ اپنے گھر میں تھوڑے کپڑوں میں بھی رہے تو درست ہے اور بہتر یہ ہے کہ بڑا پردہ لگھیں جتنا بچہ راستے میں اور بڑی عمر والی عورتوں میں جن کو نکاح کی امید نہیں رہی اور گھر میں بھی رہتی ہیں تو ان پر کوئی گناہ نہیں کہ وہ اپنے گھر میں قائم نہ کھڑے انکار کر رکھ دیں۔ جیسے چاند اور برقع، بشرطیکہ وہ اس سے اپنی زینت کا اظہار کرنے والی نہ ہوں یعنی ماوراء اور برقع کے انکار دینے سے مشغول نہ رہیں ورنہ کہ اپنے محاسن کا دکھلانا نہ ہو تو پھر زائد کپڑے انکار دینے میں کوئی گناہ نہیں اگر وہ اس سے بھی کہیں یعنی اپنے قائم نہ کھڑے۔ یہی نہ انکار کرنا تو ان کے لیے اور زیادہ بہتر ہے اور انہیں تسنُّر نہ لگانا والا ہے۔ یعنی ان کے قول کو مستثنیٰ ہے اور ان کی بیویوں کو جانتا ہے۔

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرْجٌ ۖ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ ۚ

میں اندھے پر کچھ تکلیف نہ اور نہ ٹکڑے پر تکلیف ۱

وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ ۚ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ

اور نہ بیمار پر تکلیف ۱ اور نہ نفس تم لوگوں پر رکھا ہو اپنے

تَأْكُلُوا مِنْ بَيْوتِكُمْ أَوْ بَيْوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بَيْوتِ

گھروں سے ۱ اپنے باپ کے گھر سے ۱

أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بَيْوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بَيْوتِ أَخَوَاتِكُمْ

اپنی ماں کے گھر سے ۱ اپنے بھائی کے گھر سے ۱ اپنی بہن کے گھر سے ۱

أَوْ بَيْوتِ أَعْمَائِكُمْ أَوْ بَيْوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بَيْوتِ

۱ اپنے چچا کے گھر سے ۱ یا اپنی چچا بہن کے گھر سے ۱ یا اپنے

حکم چہارم متعلق بسلام اہل خانہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى . فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى الَّذِينَ فِيهَا أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ سَلَامًا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْزُكَّاءِ وَالزَّكَّاءَاتِ الْمَحْسُورَاتِ .

اگرچہ اگر ششہ آیات میں یہ بتلادیا کہ کن کن گھروں میں کھائے چنے کی اجازت ہے اور اس کو کیا ہدایت ہے۔ یہ تمام تر آداب اکمل کا بیان تھا۔ اب کسی مکان میں داخل ہونے کا اوسب سکھائے ہیں کہ جب اپنے اعزاء اور اقارب کے گھر میں داخل ہو کر دو سلام کیا کرو جو ان کے لیے سلامتی کی دعا ہے۔ و آخر کار آقا کریم و عام غیر و سلامت سے موجب مدد و برکت ہے۔

اور اس طرح گھر میں داخل ہونا موجب غیر و برکت بھی ہے اور موجب سرت جی ہے کہ گھر والوں سے تمہاری زبان سے دعا و غیر و سلامت سنی۔ پتا چڑھتا ہے کہ اپنے گھروں میں داخل ہونے کو تو پہلے پابندی اپنے گھر والوں پر سلام کیا کرو۔ دعا کے طور پر جو اللہ کی طرف سے مقرب ہے بہت غیر و برکت والی اور پاکیزہ دعا جس سے سننے والے کا دل خوش ہو جائے۔ یعنی گھروں میں داخل ہوتے وقت اللہ تعالیٰ کہنا یہ اللہ کی تعلیم کی ہوئی دعا ہے جو نہایت عمدہ اور بابرکت ہے جس کو سننے ہی دل خوش ہو جائے ہے کہ یہ دعا ہونے والا میری غیر اور سلامتی کا ہے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہارے لیے احکام کو بیان کرتا ہے تاکہ تم اس کے حکموں کو سمجھو اور ان پر عمل کرو۔ خدا تعالیٰ نے تم کو گھر میں داخل ہونے اور کھانا کھانے کے آداب بتلا دیئے۔

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا

ایمان والے وہ ہیں۔ جو اللہ کے رسول پر ایمان لائے ہیں۔

كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ

ہوتے ہیں اس کے ساتھ کسی جمع ہونے کے کام میں تو چلے نہیں جاتے جب تک

يَسْتَأْذِنُوهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

اس سے پورا اٹھتے ہیں۔ جو لوگ تجھ سے پورا اٹھتی جاتے ہیں وہی ہیں جو

يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ

مانتے ہیں اللہ کو اور اس کے رسول کو۔ پھر جب پورا اٹھتی ہیں تو تجھ سے اپنے

شَرَانِهِمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ

کسی کو کہ تو اسے بدوائی جس کو ان میں تو چاہے اور معافی مانگ ان کے واسطے

اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝۱۱ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ

الشر، اللہ بخشنے والا ہے ہر ان . مت ٹھہراؤ بلکہ رسول کا

الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ۝

اپنے اللہ برابر اس کے جو بلاتا ہے تم میں ایک کو ایک ۔

قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذٍ ۝

اللہ جانتا ہے ان لوگوں کو تم میں جو سبک جاتے ہیں انھیں پہچان کر ۔

فَلِيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ

سو ڈرتے رہیں جو لوگ خلاف کرتے ہیں اس کے حکم کا کہ

تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۱۲ إِلَّا

پڑے ان پر کچھ فرائی ، یا پہنچے ان کو فتنہ کی مار ۔ ستنے ہو

إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ قَدْ يَعْلَمُ مَا

اللہ کا ہے جو کچھ ہے آسمان و زمین میں ۔ اس کو معلوم ہے جس

أَنْتُمْ عَلَيْهِ ۝ وَيَوْمَ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ

حال پر تم جو ۔ اور جس دن پھر سے جاویں گے اس کی طرف تو بتا دے گا

بِمَا عَمِلُوا ۝ وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءٍ

ان کو جو انہوں نے کیا ۔ اور اللہ سب چھیڑ

عَلِيمٌ ۝۱۳

جانتا ہے ۔



حکم پانزدہم متعلق بآداب مجلس نبوی

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِهِ وَآمَنُوا بِرُسُلِهِمْ... وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِنُفِظَهُ

اور ربط انگوشتہ آیات میں عام مجالس کے آداب کا اور عام استیذان کا ذکر تھا اب ان آیات میں خاص مجلس نبوی کے آداب بیان کرتے ہیں کہ مجلس نبوی سے جاتے وقت استیذان و اجازت لینے کی ضرورت ہے اور آپ کے جانے کے وقت حاضری واجب ہے اور آپ کی مجلس سے بغیر اجازت لینے انہی کو چلے جانا یا آپ کے ملنے پر حاضر نہ ہونا یہ منافقین کا شیوہ ہے۔ رسول اللہ کی تعظیم اور آپ کا ادب اور احترام ایمان کا جزو ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ جزا میں نیست کہ کا فی ایمان دار تو تھا ہیں جو صدق دل سے اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں اور جب آپ کے ساتھ ایسے کام پر ہوتے ہیں جس کے لیے جمع کیا گیا ہے یعنی جس میں جمع ہونے کی ضرورت ہوتی ہے مثلاً نماز جمعہ یا نماز عید یا عہدہ یا کوئلہ شہرہ اور اتفاقاً وہاں سے جانے کی ضرورت پڑ جائے تو یہ لوگ جب تک آپ سے اجازت نہ لے لیں اس وقت تک آپ کی مجلس سے اٹھ کر نہیں جاتے۔

صحیح الایمان لوگوں کا طریقہ یہی تھا کہ آپ کی مجلس سے بغیر اجازت کے اٹھ کر نہیں جاتے تھے مگر منافق لوگ آنکھیں سجا کر بغیر اجازت لینے نکل جاتے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور متبادیہ اجازت لینا صدق اور انصاف کی دلیل ہے اور ادب اور تعظیم کی علامت ہے کہ اپنی ضرورت کو آپ کی اجازت پر موقوف رکھا اور استناد اور رشد کی مجلس کا بھی یہی حکم ہے۔ بے شک جو لوگ اپنی ضروریات میں جاتے گئے آپ سے اجازت طلب کرتے ہیں تو ایسے ہی لوگ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھنے والے ہیں کہ بغیر آپ کی اجازت کے آپ کی مجلس سے اٹھنا گوارا نہیں کرتے ہیں جب یہ اہل ایمان اپنے کسی ضروری کام کے لیے آپ سے جانے کی اجازت طلب کریں تو آپ ان میں سے جن کو چاہیں اجازت دے دیں یعنی جس کو اجازت دینا مناسب سمجھیں۔ اسے اجازت دے دیں اور چاہے نہ دیں آپ کو اختیار ہے اور اجازت دینے کے بعد ان کے لیے دعا مغفرت کہجیے اس لیے کہ اگر پر اللہ کا قدر صیغ ہو تو ان کی مجلس مبارک سے مفارقت میں یہ ایام ضرور ہے کہ انہوں نے آپ کی مجلس پر کسی دوسری مجلس کو ترجیح دی ہو یا کوئی کوتاہیت پر ترجیح دی جس سے یہی کوہم آپ ان محضین کے حق میں دعا مغفرت فرمائیے تاکہ آپ کی استغفار سے ان کی اس قصیر اور کوتاہی کی تلافی ہو جائے۔ بے شک اللہ تعالیٰ محضین کی کوتاہی کو گناہت کو معاف کرتے والا اور ان پر مہربان ہے، پھر اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی تعظیم اور ادب کی تعلیم فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ملنے کو ایسا مت خیال کرو جیسے تم میں سے بعض بعض کو جانتے ہیں۔ چاہے جو اب واپس چلے نہ رہا، رسول کے ملنے پر تمہیں حاضر ہونا فرض ہے جب رسول تم کو بلائیں تو سب

کام چھوڑ دو اور نیک بیکر کر ڈالو عاقل و جاہل

دیار یعنی دنیا کا قمر رسول کی اسی طرح بڑھنا کہ وہ جس طرح تم آپس میں بعض بدعت کو کچھ دے رہے ہو، یعنی جس طرح تم آپس میں ایک دوسرے کو نام لے کر پکارتے ہو، اسی طرح رسول کو اس کا نام لے کر پکارتے ہو۔ یہی اصل بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عظیم الشان کام کئے ہیں، ان کو آپ کے اصحاب اور اسی کی تعظیم کو ملحوظ رکھوا اور جہاں سے آپ کی مجلس سے ہرگز نہ اٹھو، اگرچہ وہ اہل حق تھے، ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو تم میں سے بہت سی مجلس کے کھٹک جاتے ہیں، چھپرے چھپرے کی آؤں میں ہر کوئی منافقین کا شیرازہ بھارتا رہا، کسی بعد یا جمع میں آپ کے ساتھ ہر جمعہ تو آپس میں بعض بعض کی آؤں میں جو جلسے تاکہ جب موقع ملے تو پھسک کر نکل جائیں۔

یہی ان لوگوں کو قرآن پانچے کہ جو آپ کے حکم کے خلاف کوہستے ہیں، کہ کہیں دیا جائے کہ ان پر کوئی آفت نہ آئے، یا آخرت میں ان کو کچھ کیلک نہ پہنچے، یہ تردد بطور منع غلو ہے، درحقیقت ان لوگوں کا جاننا ہے کہ دیا جائے گی، عیسیت سے آئے اور آخرت میں بھی وہ نیک مذہب ان کو پہنچے جان کو کہ مذہبی کے لیے ہے جو کچھ امتوں اور زمین میں ہے وہی صعب کا نیک اس لیے کہ وہی صعب کا خالق ہے خوب جانتا ہے جس مال سے چلتے ہیں، جو عیسیت اور ایمان اور نفاق سے خوب واقف ہے، اور جس دن پر لوگ اس کی طرف ڈولنے جائیں گے، میں قیامت کے دن وہ ان کو ان کے برے بھلے اعمال سے آگاہ کرے گا اور ہر ایک کو اس کے سوائے جہاد سے کھار دے، نہ تو ہر چیز کو جانتا ہے اس پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں۔

انکس کو یہ فریہ چیداو نہاں ہوں نشناہ سداں و بدایاں
الحمد للہ آج چار شبہ بر وقت اذان عصر بند رہا، سورج الاول مستقیم سورۃ زمر کی تفسیر سے فراغت ہوئی، اسے آخر باقی تفسیر کو بھی اسی حق کے ساتھ سے کھن فرما دے، جس سے قلوب نور ایمان اور نور ہدایت سے منور رہا اور جہادی جہول کو منور فرما، آمین یا رب العالمین

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و صلی اللہ

تعالیٰ علی خیر خلقہ، آمین و صلی اللہ علیہ وسلم و صلی اللہ علیہ وسلم و صلی اللہ علیہ وسلم
و صلی اللہ علیہ وسلم و صلی اللہ علیہ وسلم و صلی اللہ علیہ وسلم



آیاتھا ۳۵ : سُورَةُ الْفُرْقَانِ مَكِّيَّةٌ : ۳۲ رُكُوعًا ۲۱

سورۃ فرقان کنی ہے اور اس میں ستر آیتیں اور پچھارکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔

تَبٰرَكَ الَّذِیْ نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلٰی عَبْدٍ لِّیَكُوْنَ

بڑی برکت ہے اُس کی، جس نے اُنارافیل اپنے بندے پر کر رہے ہیں

لِّلْعٰلَمِیْنَ نَذِیْرًا ① اِلَّذِیْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

دالوں کو ڈر - اور وہ جس کی ہے سلطنت آسمان اور زمین کی۔

وَلَمْ یَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ یَكُنْ لَّهِ شَرِیْکٌ فِی الْمُلْكِ وَ

اور تمہیں بکڑا اس نے بیٹا، اور نہیں کوئی اس کا ساتھی راج میں، اور

خَلَقَ كُلَّ شَیْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِیْرًا ② وَاتَّخَذُوا مِنْ

بنائی ہر چیز، پھر ٹھیک کیا اس کو آپ کر۔ اور لوگوں نے کہتے ہیں

دُوْنِہٖ اِلٰہَۃٌ لَا یَخْلُقُوْنَ شَیْئًا وَهُمْ یَخْلُقُوْنَ وَلَا

اس سے دوسے کچھ حکم تو نہیں بناتے کچھ چیز اور آپ بننے ہیں اور ہمیں

یَمْلِكُوْنَ لَا نَفْسِہُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا یَمْلِكُوْنَ

ہمک اپنے حق میں ہرے کے، اور نہ بھلے کے اور ہمیں ہلک

مَوْتًا وَلَا حَیْوَةً وَلَا

مرنے کے اور نہ بیٹنے کے اور نہ

نُشُوْرًا ③

جی اٹھنے کے

توحید رسالت قیامت

تَالِ اللّٰهِ تَعَالٰی۔ شَکَرُکَیْ لَکَیْ یٰ کَذٰلِکَ الْفَرَقَانُ عَلٰی عِبَادِیْ۔۔۔۔۔ لَآ اَدْعٰی شَرًّا۔

ترجمہ: اے اللہ! اس سوخت کی ابتداء میں میں صفت برکت سے قرآن اور برکت امی و غیر قرآن کو کہتے ہیں کہ جو تاہم اور دائم ہو اور صفت برکت کی دلیل اور برہان میں قرآن یعنی قرآن کی شہادت کو کہ فرمایا۔ یہ کہ یہ قرآن میں دلیل میں فرق کر کے لیے نازل کیا گیا ہے۔۔۔۔۔ درحقیقہ دلیل میں فرق در فرق سے جو کوئی برکت اور غیر گنیزہاں اس لیے فرماتے ہیں۔ بڑی ہی برکت والی ہے وہ ذات جس نے اپنے برگزیدہ بندہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کو نازل کیا یعنی حق اور دلیل میں فرق کرنے والا کام نازل کیا جس سے بڑھ کر کوئی برکت والی چیز نہیں تاکہ نہ ہو تمام جہانوں کے لیے یعنی تمام جہانوں کے لیے جذبہ الہی سے ڈھلنے والا ہو۔ یہ معنی ہیں کہ یہ قرآن برزخ میں ہر قرن والوں کے لیے ان باتوں سے ڈرنے والا ہو جو اللہ کی ناراضی اور غضب کا سبب ہیں۔

ف لعلہ العین کے لفظ سے معلوم ہو کہ ہمارے ہی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور بہشت نام ہے اور آپ جن والوں میں سے ہیں اور رسول ہیں یہ ہر آدمی سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیا گیا۔ عینا کہ حدیث میں ہے کہ مجھ سے پہلے جو بھی رسول بھیجا گیا وہ صحت اپنی قوم کی طرف بھیجا گیا اور میں تمام لوگوں کی طرف بھیجا گیا ہوں عینا کہ حق میں سناں کہ ارشاد ہے عَنْ یَاسَعْجَةَ النَّاسِ اِذَا رَسُوْهُنَّ اَنْتَعَبْنَ اِلَیْهِ عَطَرًا وَتَجِدْنَہُنَّ۔ یعنی آپ کے پیچھے گئے لوگوں میں تو سب کی طرف اللہ اور اس بنا کر بھیجا گیا ہوگا۔ پس وہ ذات برکات میں نے مجھ کو تمام جہانوں کے لیے رسول بنا کر بھیجا دیا وہ ذات ہے جس کی ایک صفت یہ ہے کہ اس کے لیے سلطنت، سماران کی اور نہ میں کی وہ ان کا خالق اور مالک ہے جس میں طرح چاہے ان میں فقر و غنہ کرے اور دوسری صفت اس کی یہ ہے کہ اس نے اپنے لیے ولی اولاد اور فرزند عین بنایا کیونکہ فرزند باپ کے دم جنم ہوتا ہے اور اس کے برابر ہوتا ہے اور غلام ٹٹت اور بڑا ہوتا ہے باک اور منتر ہے۔ لہذا قرآن میں اور پہلے پھول و گیوں سے لینے کیسے نہ تھی۔ اور دوسری صفت اس کی یہ ہے کہ ہر فرقہ میں کوئی اس کا شریک نہیں اور جو نفس صفت اس کی یہ ہے کہ وہ خالق اکل ہے اس نے ہر چیز کو پیدا کیا اس کی قدر و قیمت فطری ہے کوئی قدر اس کی قدر متعین نہ ہو جس میں وہی دست کاروں شریک اور ہمیں ہو سکتا ہے اس خالق کے کائنات کی افواج و قدم کو پیدا کیا پھر میں نے ہر چیز کا ایک نمونہ تعمیر کیا اس سے وہ چیز نہ کم نہ بڑا نہ۔ ہر چیز کی صورت اور صفت اور خاصیت الگ الگ بنائی اور ان ناموں کو دیکھو کہ وہ در حقیقہ در عجز و عین میں فرق نہیں کرتے۔ دران مشرکوں نے صف خدا کے سوا اپنے ہر دھڑلے میں کہ ہر ایک چیز کے پیدا کرنے پر عین نام دیا اور میں اور مالک یہ ہے کہ وہ خود ایک خاص مقدار اور اندازہ پر پیدا

کے گھنے جی کو ایک لمحے کے لیے اس نماز سے باہر نہیں ہو سکتے۔ اور ہر مخلوق اپنی ہستی میں خالق کا نمنا ہے اور عینا جملہ مخلوق کے خالق ہیں پس ان کے ہاتھ کے ٹوڑے قراشیدہ ہست کہاں خدا کی کے خالق ہو سکتے ہیں اور وہ خالق تو کیا ہوتے وہ تو ایکسٹ کے منسلک سے ہیں عاری اور خالی ہیں اور اس درجہ عاجز ہیں کہ وہ اپنی ذات کے لیے بھی کسی شے اور نفع کے مالک نہیں۔ وہ اپنے سے غریب کے رشتہ کرنے کی اور اپنے لیے نفع حاصل کرنے کی قدرت نہیں رکھتے۔ مالاگر خدا کے لیے ضروری ہے کہ وہ نافع اور ضار ہو میں نفع اور ضرر کا مالک ہو اور نہ وہ موت اور زندگی کے مالک ہیں کہ کسی ہیں جان نال وینا یا اس کی جان نکال میں۔ موت اور حیات تو بڑی چیز ہے۔ یہ تو اپنے غریب اور بیداری کے بھی مالک نہیں سوا اور جان کسی کے اختیار میں نہیں اور کسی مردہ کو دوبارہ زندہ کرنے پر قدرت رکھتے ہیں اور مردہ ہے کہ جو جان نکالتے اور جان نکالتے پر قادر ہیں۔ بندہ اگرچہ کسی کے قتل پر قادر ہے مگر جان نکالتے پر قادر نہیں۔ قتل اور جڑ سے اور جان نکالنا اور جڑ سے مطلب ہے کہ جو مردہ ہوا چاہیے کہ جو ان صفات کے ساتھ متصف ہو خالق اکل اور مالک اکل ہو اور نفع اور ضرر اور موت اور حیات کا مالک ہو میں کائنات کا وجود اور عدم اس کے اختیار میں ہو اور عاجز اور بے جان کو خدا کی قدرت و بیانات کائنات ہے اور قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ کے معجزہ اعیاد موتی کا ذکر آیا ہے سو اس کا یہ مطلب نہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام موت اور حیات کے مالک تھے بلکہ خداوندی پر خدا میں یحیٰی و ملک مارتے اور زندہ نکالتے سے دعا کرتے تو وہ مردہ بلا ان اثر میں نہ زندہ و ندی زندہ ہو جاتا۔ اہل اسلام کے نزدیک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے مردوں کا زندہ ہونا یہ ان کا معجزہ تھا جو ان کی نبوت و رسالت کی دلیل تھا کہ یہ اللہ کے مقبول اور برگزیدہ بندہ ہیں کہ ان کی دعا سے خدا تعالیٰ مردہ کو زندہ کر دیتا ہے۔ لہذا رائے نے اس قسم کے مجربات کو ان کی اور نبوت کی دلیل سمجھا اور غلط سمجھا بتول نصاریٰ عیسیٰ علیہ السلام موت اور حیات کے مالک تھے تو جب یہ دہنے ان کو صلیب پر لٹکا یا تو وہ اپنے سے موت کا پیالہ کیوں نہ ہٹا سکے اور موت کے پیالہ کا مسند تو بعد کا ہے پہلے تو مسند پر کڑے جاتے اور صلیب پر لٹکائے جاتے کا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے سے صلیب کے خیز اور تکلیف کو پیالہ نہ ہٹا سکے اور نہ موت کا پیالہ ہٹا سکے اور صلیب پر اپنی اپنی لمبا سبقت لائی کہ مگر جان دے دی۔ میں اس مجز اور لا چارگی کے ساتھ کسی کو مسند بنانا کمال حماقت ہے۔ معلوم ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام موت اور زندگی کے مالک نہ تھے نصاریٰ کو شرفا چاہیے کہ وہ خدا کی کیا ہوا جس کو اس کے بندے پر کڑ کر پھانسی دے سکیں اور اہل اسلام کو عقیدہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا تعالیٰ کے برگزیدہ بندہ اور رسول برحق تھے اور اہل الشراور بلکہ خداوندی ان کے ہاتھ سے ان کی دعا کے بعد مرنے زندہ ہو جاتے ذات خود تو وہ اپنی موت اور حیات کے بھی مالک نہ تھے اور جب یہ دہنے ان کے قتل کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے برگزیدہ بندہ کو اسی جہم منصری کے ساتھ صلیب سالم زندہ آسمان پر اٹھایا۔ اور ان کے کفن دیکھنے کی دے گئے۔ قرآن نے اسی جہم منصری کے نفع کی خبر دی ہے جس جہم منصری کو وہ قتل کرنا چاہتے تھے اور روح کو کیزا اور اس کے نسق کا ارادہ کرنا یہ دیکھنا اور یمن کی بڑے جبار کسودہ نسک کے اخیر میں آیت وَمَا قُتِلُوا وَمَا قُتِلُوا اور وَمَا

مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَعَسَىٰ أَمْرُهُ أَن تَكُونُوا مِنْ الْمُخْسِرِينَ۔

خاصہ کلام یہ کہہ رہا ہے۔ یہ بھی قطع اور قریب کا کہ۔ نہ جو اور نہ اس حد جہالت اس کے عقائد میں نہ ہو اس کو نہ کہ ٹریک اور نرند قہر یا کمال میں ہے۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا إِلَّا إِلَٰهُكُمْ بِآفَاتِهِمْ

اور کہنے لگے جو مسکرت ہیں : اور کہہ نہیں دے مگر جھوٹ یا لڑو یا دوسرے اور

أَعَانَهُ عَلَيْهِمْ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظِلْمًا وَزُورًا ۝

ساتھ دیا ہے ان کو اس میں اور لوگوں نے۔ سوسے ہے الصافی اور جھوٹ پر ۔

منکرین نبوت کے اعتراضات اہل ان کے جوابات

منکرین نبوت کا پہلا شبہ اور اس کا جواب

مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَعَسَىٰ أَمْرُهُ أَن تَكُونُوا مِنْ الْمُخْسِرِينَ۔

اور یہ انکو متنبہ کرتا ہے کہ اگر آپ کے بعد سے کفر کرے گا تو اس کا حال ہوگا کہ وہ اپنے آپ کو ہار دے گا۔ جب آئندہ آپ میں منکرین نبوت کے شبہات کو مٹانے کے لئے کہے گا کہ جواب دیتے ہیں وہ کہیں نبوت کو پہنچا نہیں دے گا کہ وہ قرآن کو اپنے کان پر نہیں آجے کہ تعینات ہوتا ہے کہ جو شبہ ہندو دوسروں کی عادت سے تیار کی ہے اس کا تاوان کو حیران و حیران کے مہیوہ ہونے میں تو کوئی مشہد نہیں ہے اور ایک ہنر کے ہی اور رسول ہونے میں ان کو شبہات میں جو گئے شبہات کہا ہیں ۔

اور ان کو یہ بتا دیا کہ جماعتوں میں رہتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے یہ قرآن مجید میں اور علی میں فرق در تیر کے لیے آنے لگے یہ ان کے اندھے ہونے اور بے پرواہی کے لیے کہ یہ قرآن کو کچھ بھی نہیں دے گا کہ وہ اس شخص سے کوئی حد نہ کرے کہ وہ اس کے پاس سے ہرگز نہ سکے اور ان کے ہاتھ کی حد کی جیسے معنی نہیں کیا جب سے ہر دے کو اپنے لئے خاص ہے اور جو شبہ کرتا ہے کہ اللہ کی طرف سے اللہ تعالیٰ ان کے جواب میں فرماتے ہیں کہ بات کہہ کر یہ ایک حیران شبہ تھا اور کچھ جھوٹ پر پہنچے ہیں کیا کہ اس کے بعد اس سے ہم جن اور اس عاجز ہونے میں کی مسرت پر کیا کہ یہودی ظالموں کی عادت سے بنایا گیا ہے۔ حیران ہے اللہ تعالیٰ اور ہر حال اور ہر حال میں وہ کسی سے اور میں کے عوام اور معاشق سے دنیا انگ اور ہر بات ہے، میں کی مسرت پر کیا کہ یہ کسی کے ہر دے سے تیار کیا ہے ہر امر اور اس سے فروغ ہے آخر وہ اس کتاب میں ان کی درود سے تیار ہے یہ کام تیار کیا

ہے تمہارے تو جانی دوست اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانی دشمن ہیں۔ انہوں نے یہ کھلم کھیا کر کے حضور پروردگار کو دیا اور تم کو نہ دیا آخر اس کی کیا وجہ ہے تم بھی ان سے افسوس کر ایسا کلام بھانا؟ نیز وہ اہل کتاب ہیں کا تم نام بیٹے ہو وہ تمہارے ہی قول عام ہیں تم سے کیا انکار کر سکتے ہیں جس کو ذرہ بھی عقل ہے وہ ایسے برا بھوسے بلاشبہ نفرت کرے گا اور دوسری جگہ میں تعالیٰ کا ارشاد ہے لَسَاءَ الَّذِينَ يُولُوا ذُلًّا **وَالَيْسَ بِأَنْجِيَّتِي فِي هَذَا السَّانِ عَزْرِي فَتُخَيِّبُنِي** یعنی جس شخص کی طرف اس قرآن ہانے کی نسبت کرتے ہیں اس کی زبان ترجمی ہے اور اس قرآن کی زبان فصیح و بلیغ عربی ہے۔

وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اَلَّذِينَ اَلْتَّبَعَهَا فِيهِ نَسُوا

اور کہنے لگے : یہ نہیں ہیں انہوں کی جو کچھ لایا ہے سر وہی کھوئی

عَلَيْهِ بُكْرَةً وَّاَصِيلاً ۝ قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ

جانی ہیں اس اس صبح اور شام ۔ کہہ اس کو اتنا ہے اس شخص نے جو ہانا ہے

فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝

مجھے مجید آسمانوں میں اور زمین میں مقرر وہ بخشنے والا مہربان ہے ۔

منکرین نبوت کا دوسرا شبہ اور اس کا جواب

قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی وَقَالُوا اَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اَلْتَّبَعَهَا اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا

(اے منکرین نبوت کا دوسرا شبہ کہ دوسرا بہانہ ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ قرآن مجاہد اللہ نہیں کہہ لگے لوگوں کے تفسیر اور کلاموں کا ایک مجموعہ ہے چنانچہ لڑتے ہیں اور ایک بھوت ان لوگوں نے یہ بولا کہ یہ قرآن تو پہلے لوگوں کے قصے اور افسانے ہیں ان کو اس جی سے اپنے لیے کھوایا ہے کہ کہ وہ خود تو کچھ نہیں سمجھتے اس لیے دوسروں سے کھرا لے ہیں پس وہ قصے صبح و شام اس پر چڑھ جاتے ہیں تاکہ ان کو گروہ ان کو یاد کرے، چنانچہ جب وہ آئیں گے یاد ہو جاتا ہے تو اس کو بڑھ کر کہیں شادی سے اور کہتا ہے کہ یہ اللہ کی وحی ہے، لے نئی آیت ان کے جواب میں کہہ دیجئے کہ یہ قرآن کسی کا سامعہ اور کوشش نہیں بلکہ اس کو اس ذات نے اُتار ہے جو آسمان اور زمین کے پرستیدہ مجیدوں کو خوب جانتا ہے یعنی یہ اس ذات کا نام ہوا کلام ہے جو عالم الغیب ہے اور یہ کلام عجیب و غریب نصیحتوں اور ہر توں اور اخبار فیسیہ اور اسرار مکتوبہ

پر مشفق ہے جہاں مثل اور نعم کہ رسالت میں اور علم غیب اللہ کا علم ہے بندہ میں یہ خدمت پسوں کو کسی کو غیب کی باتیں کہہ کر دے دے اور وہ نوشتہ حق کو یاد کر دے اور ان کی اس گت ستائش اور بے باک بات کا امتداد ہے تھا کہ اس قسم کی یہ وہ باتوں پر نوراً غریب سے جبکہ کہہ دیتے ہائیں یکنی ان پر غیب نہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ پہنچنے والا اور مہربان ہے وہ اب نازل کرے گی جلدی میں کرتا۔
خدا کا نام یہ کہ اس قرآن کو، غبار غیب اور امرات گنہ پر مشفق ہوا اس کی دلیل ہے کہ یہ کام علم غیب کا تارالہ کردہ ہے، اور کسی کا ساختہ اور نوشتہ ہے اس لیے کہ غیب کا علم سوائے خدا کے کسی کو ممکن نہیں۔ نیز یہ کہ قرآن و فرقان ہے حق اور اہل کے فرق کو خوب واضح کرتا ہے اس میں تو کسی شک اور شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔

وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ

اور کہتے تھے، یہ کیا رسول ہے کھانا بے کھانا

وَيَسْتَبِشِي فِي الْأَسْوَاقِ ۖ لَوْلَا أُنْزِلَ

اور پھرنا ہے بازاروں میں۔ کیوں نہ آتا اس کی

إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۚ أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كُتُبٌ

طرف کوئی فرشتہ کہ رہتا اس کے ساتھ ڈرنے کو! یا آتا اس کے پاس کتابیں،

أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ۚ وَقَالَ الظَّالِمُونَ

یا ہو جانا اس کو ایک باغ، کہ کھایا کرتا اس میں سے اور کہتے تھے بے انصاف۔

إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ۚ أَنْظُرْ كَيْفَ

تم ساتھ پڑھتے ہو یہ ایک مرد جادو مارے کا۔ دیکھ: کیسی بھانپیں

ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ

تجہ بند کہا نہیں اور بچے اب ہاں نہیں کھتے

سَبِيلًا ۚ تَبَرَّكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ

راہ۔ بڑی برکت ہے اس کی جو اگر چاہے کر دے کچھ تو اس کے بہتر

ذٰلِكَ جَنَّتْ تَجَرَّتْ مِنْ تَحْتِهَا اِلَّا نَهْرًا وَيَجْعَلُ لَكَ

ایک پیچہ بہتی لہریں ، اور گردے چھو کہ

قَصُورًا ۱۰ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَاَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ

عمل کوئی نہیں ، وہ بھلاستے ہیں قیامت کو ، اور ہم نے تیار کی ہے جو کوئی

بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۱۱ اِذَا سَرَّاهُمْ مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ

جہنم سے قیامت کو اس کے واسطے آگ ۔ جب وہ دیکھے گی ان کو دور جگہ سے

سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ۱۲ وَاِذَا اُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا

نہیں گئے اس کا بھجلاؤ اور پھاؤ ۔ اور جب ڈالے جاویں گے اس میں ایک جگہ

ضَيِّقًا مُّقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ۱۳ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ

تنگ ، ایک رنج میں کئی بندے پکاریں گے اس جگہ موت کو ۔ مت پکارو آج ایک

ثُبُورًا وَّاحِدًا وَاَدْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۱۴ قُلْ اَذٰلِكَ

مرنے کو اور پکارو بہت سے مرنے کو ۔ تو کہہ جلاتا پھرتا

خَيْرًا مَّجَنَّةً الْخُلْدِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ ۱۵ كَانَتْ

بہتر ہے ! ایسے ہمیشہ رہنے کا جس کو وعدہ ۵ پر نیکو لوگوں کو ۔ وہ آگ

لَهُمْ جَزَاءٌ وَّمَصِيرًا ۱۶ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ

ان کو جزا اور پھر جانے کی جگہ ۔ ان کو دیا ہے جو چاہیں ،

خُلْدٍ ۱۷ كَانَ عَلَىٰ سُرِّيكَ وَعَدًا مُّسْوًۗا ۱۸ وَيَوْمَ

نہا کریں ہمیشہ ۔ جو پکا تیرے رب کے ذمے وعدہ الٹا پہنچتا ۔ اور جس دن

يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَيَقُولُ عٰنْتُمْ

جمع کر بلاوے گا ان کو اور جن کو پوجتے ہیں الٹ کے سوا ۔ پھر ان سے کہے گا یہ تم نے

أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ۝

ہم کیا میرے ان بندوں کو گمراہ کر رہے ہیں یا وہ گمراہ ہیں ؟

قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْتَبِیْ لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ

ایسی جی تو پاک ہے ہم کو دانتی کر پکڑیں تیسرے بغیر

مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ

کوئی رفیق نہیں کرتے ان کو جسے والدین سے

حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ۝ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ

اب آپ دعاؤں کو جہاں تک کہ بھول گئے یاد اور آجہ بڑی بھینس دے۔ سورہ فوجیلا چکے تم کو

بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا

تمہاری بات میں اب تم نہ پھر دے سکتے ہو نہ مدد کر سکتے ہو اور جو کوئی

وَمَنْ يُظْلَمْ مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ۝ وَمَا

تم میں غمناک رہے اس کو ہم پکھاویں گے بڑی مار ۔ اور جتنے

أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ

بجی ہم نے تجھ سے پہلے رسول سب کھاتے تھے کھانا ،

الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ

اور پھرتے تھے بازاروں میں ۔ اور ہم نے لکھا ہے تم میں

لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ

ایک دوسرے کے جانچنے کو ۔ دیکھیں ثابت رہتے ہو اور تیرا سب

بَصِيرًا ۝

سب دیکھتا ہے ۔

منکرین نبوت کا تیسرا شبہ اور اس کا جواب ۴

قال الله تعالى: وَمَنْ لَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ مُشْرِكٌ بِرَبِّي فَإِنْ يَنْظُرِ إِلَيْكَ فُتُورٌ
 اور ہذا منکرین نبوت کا یہ تیسرا شبہ ہے۔ منکرین نبوت یہ کہتے ہیں کہ یہ وہی نبوت یا نبی مسطورین کے
 ساتھ مرسل ہے اور یہ چاروں صفتیں نبوت کے ملانی ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ شخص ہماری طرح کھانا کھاتا ہے۔
 دوسرا یہ کہ یہ شخص ہماری طرح پانی پیتا ہے۔ تیسرا یہ کہ یہ شخص ہماری طرح کھانا کھاتا ہے۔
 سو تو یہ کہ آپ کے ہمارے خدا کا کوئی فرشتہ نہیں جو لوگوں کو آپ کی مخالفت سے ڈرانے، یا آپ پر کہ آپ کے
 پاس آسمان سے کوئی فرشتہ نہیں، اور نہ آپ کو کوئی پرہیز فرج کر کے لوگوں کو اپنی طرف اٹان کرے۔
 اور اپنے پیروں کو جھکوانا دے۔ بھائیوں، بیٹوں، سسرانہ آپ کے پاس آسمان سے کوئی فرشتہ نہ آتا تو
 کہا کہ آپ کے پاس ایک۔ بلا تو ہوا جس سے آپ نے ٹھکری سے کھانا کرتے، جب آپ میں کوئی نشان
 اٹھانے کی چیز نہ ہو تو ہم کیسے یقین کریں کہ آپ اللہ کے نبی اور رسول ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے ان خیالات بھلے
 کو نقل کر کے بتا دیا کہ یہ سب کالہی اور جہالت کی باتیں ہیں اور اس قسم کے خیالات کی اصلاح یہ ہے کہ یہ لوگ
 قیامت پر ایمان نہیں رکھتے۔ جزاء اللہ کے قائل ہیں اس لیے حکام اور لوگوں کی پابندی ان پر شان
 اور گراں ہے جب قیامت آئے گی تو پھر ہمیں گم اور حیرتوں کے واقعات ملے اور خطاب کا مزہ چکھیں گے۔
 ہمارے وہاں آؤں گے۔ میں ان کے تین تین ہیں اس لیے حکام اور لوگوں کی پابندی ان پر شان
 و بار کو دیکھو کہ اچھے چیزیں بھی کھاتے اور پیاتے۔ اور بشری ضرورتوں کے لیے پانی پیتے ہیں۔ پھر سب سے
 اور کسی کے ساتھ کوئی فرشتہ تھا اور انہیں کے پاس آسمان سے کوئی فرشتہ آتا تھا اور ان کو کوئی پناہ اور زمین
 جانیدہ کا ٹکڑا تھا۔ معلوم ہوا کہ جو باتیں کہتے ہو وہ نبوت و رسالت کے خلاف ہیں اور نہ شان نبی کے
 خلاف ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں: اور کیا مرسلین قریش نے جیسے ارجحی اور عقیدہ اور امیر و غیرہ نے کیا کیا
 ہے۔ ان لوگوں کا کہ وہی قریش کے گناہ ہے اور لوگوں کی طرح کھانا کھاتا ہے اور صاب صاب کے بلے اور دل
 کی طرح پانی پیتا ہے۔ ہاں پھر اسے تو کیا کوئی کہے نفیست حاصل ہوئی اور یہی کہے ہوئے۔ یہ شخص تو جیسا
 آؤں ہے۔ چاہے تو ہمارے فرشتہ ہو یا غیر فرشتہ ہو تو اس کی طرف کوئی فرشتہ نہیں آتا۔
 جس کو ہم بھی اپنا انہوں سے دیکھتے ہیں وہ ان کی نبوت کی گواہی دیتا اور ان کے ساتھ ہرگز لوگوں کو اس
 کی مخالفت سے ڈرانے والا نہیں ہوگا کہ اس پر آسمان سے کوئی فرشتہ نہ آتا اور ان کا کہنا کہ انہیں معاش
 کے لیے ان لوگوں میں ہنسے۔ یہ سستی ہو جاتا اور لوگوں کو دعوہ پیش کرتا۔ اور لوگ اس کی طرف ہنسنا کرتے
 اور اس کی منہ پر ہنسنا کہ وہ لوگ کہیں کہ وہ لوگ ہنسنا لاتی دہم یہ ہوگا کہ اس کے ان کوئی پناہ
 ہو جس سے یہ کہہ آئے کہ سب معاش کا حق ہے۔ دہا ان لوگوں نے نبوت و رسالت کو دنیاوی سیاست پر

جناحوں کی اور بھی اور رسولانِ دنیاوی امیروں اور رئیسوں کی طرح دنیاوی مادیانِ پیش و پشت کے علاوہ اور چاہئے اور ان کا کوئی نئے تو علم و تہذیب کی حد ہی کو دی کہ مسلمانوں سے بڑا کہ جس نم تو ایسے شخص کے پیر و بن گئے اور جس پر جادو کر دیا گیا ہے اور وہ پہلی جنگی دیکھ کر تباہ ہے اور وہ عجیب عجیب قسم کی باتوں سے فرما اپنے جال میں پھنسا لیتا ہے۔ مصعب یہ ہے کہ مشرکین کو یہ کہے کہ اگر اس حدی و ملت کو کوئی شوقِ امتیازی مان نہیں بھاری طرح یہ بھی کھانا اور دوا دلا دیں جتنا چاہیں گے اور جب آپ سے ہجرت دیکھتے تو یہ کہتے کہ یہ شخص جادو کر رہا ہے اور کبھی کہتے کہ یہ شاعر ہے اور کبھی کہتے کہ یہ کمالیہ ہے اور کبھی کہتے کہ یہ کائنات کا پلہ ہے اس بات کی دلیل سے کہ جو کہتے وہ آپ پر مطلق نہیں ہوا تھا کسی دست پر کڑی نہیں تھا کبھی کہتے کہ اور کبھی کہتے کہ تشریف لے فرماتے ہیں سنئے کی دیکھو کہ ان ظالموں نے کبھی کسی مشاعرے آپ کے لیے بنائی ہیں جو اسی کے اضطراب اور سرچشموں کا دلیل ہیں کسی امت پر ان کو قرار نہیں دیں تو ان کے ہاتھ سے ہتک گئے ہیں اس ماہ راست پر ہیں آئیں بھٹکتے بھرتے ہی اور پریشان بائیں کہتے ہیں کسی راستہ پر تمام نہیں پیسے کو وہ حق کہاں ملتی ہے۔

تفصیلی جواب

یہاں تک کہ خدوں کے ظہور اجمالی جواب دیا اب آئندہ آیات میں اس کا تفصیلی جواب ارشاد فرماتے ہیں۔ بدلتی ہو گئی وہ لایا ہے وہ خدا جس نے آپ کو رسول بنا کر بھیجا ہے اور آپ پر یہ ہدایت کتاب لائی کی ہے وہ دگر چاہے تو دنیا میں آپ کو اس سے بہتر چیز بنا دے گا کہ جس سے جو خدا کے خواہش کرے آپ دنیا میں ہیں آپ کو ایسے واقعات و بدستہ جن کے درختوں کے پتے خبریں بوری عین دار دنیا میں آپ کو ایسے ماحیثیات ملن و بدستہ جو دنیا میں کسی فرد کو ملنے دیکھے کی نہ ہوں جن چیزوں کو کفار عجیب طرز سے سمجھتے ہیں وہ خدا نے ہی قدرت کے اعتبار سے بہت عجیب ہیں۔ اہل وارانِ قریش نے جب حضرت بائیت بنایا تو فخر و فائز کی وجہ سے معتبر کیا تو اس پر یہ قیامت لازل ہوئی۔

اور انا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے در پست ہے کہ وہ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کہ سے فرمایا کہ محمد سے میرے پروردگار نے کیا کر تو چاہے قریش تیرے لیے کہہ کے چنوں کو سونا بنا دے یا ان کے علم کی کیا کہ پودہ گار میں یہ نہیں چاہتا میں یہ چاہتا ہوں کہ ایک دن پیٹ بھر دلا اور ایک دن بھوکا دلا دے۔ جب بھوکا ہوں تو تیری طرف رجوع کروں اور اگر گھواؤں اور مجھے داکروں اور جب پیٹ بھر دلا تو تیری تعریف کر دے اور دست کر دے اور اس قسم کی بے شمار حدیثیں ہیں میں آپ نے تیری کراہی پر تیری وہی کتاب سے متعدد احادیث کی تصدیق و تائید کی کہ دنیاوی قدرت قدرت ہے میں نہ پڑیں مگر قدرت کی فکر کری۔



تنبیہ بر نشاء النکار رسالت

وبیان بعض احوال و احوال روز قیامت

بِئْسَ الْكَذِبُ اِذَا الْكَافِرُ قَالَ ... اِنِّیْ ... وَكَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوٰی

امب آئندہ قیامت میں ماننے والے کفر رسالت اور حضرت عیسیٰؑ کی نبوت کے انکار کا نشاء بیان کرتے ہیں کہ تو نے اس کی کیا وجہ دی ہے کہ یہ لوگ آپؐ کی تکذیب پر اس حد تک جھگڑتے ہوئے ہیں کہ بتاتے ہیں کہ ان نبیہات اور اعتراضات کا نشاء یہ نہیں کہ آپؐ کی شان و شوکت و تعظیبات ان کے ایمان اور حجت سے مانع ہیں جو فی نفسہ بلکہ پہلی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ قیامت کو بھروسہ سمجھتے ہیں جس سے آپؐ ان کو ڈراتے ہیں نہیں انکار عزت اور تکذیب رسالت کا اصل نشاء بلکہ یہ قیامت ہے۔ مگر ان کی نظر صرف اسی مقام پر مرکوز ہے کہ قیامت کے آگے ان لوگوں پر سچے کو عزت و کرامت کا وہ دروازہ کھل جائے گا جس سے وہ دولت پر سچے یہ لوگ عزت کے خواہ مخواہ سب کے فانی ہیں اور حالانکہ قیامت ہی ہے اور جزاء و سزا ہی ہے مگر قیامت کے جھگڑنے والوں کے بچے دیکھ کر جو لوگ تیار کر رکھے ہیں اور یہی کہتے ہیں کہ روزِ قیامت کے ایک طبقہ کو نام نہاد سیر ہے اور اس دوزخ کی صفت یہ ہے کہ جب وہ ان لوگوں کی قیامت کو دور سے دیکھ لے گا۔ یعنی سو برسوں کی مسافت کے فاصلے سے دیکھے گی تو ان کو دیکھتے ہی خوش غصہ سے بھڑک اٹھے گی اور یہ لوگوں کی قیامت اس جسم کے حقیقی غصہ اور اس کے جھگڑنے کی آواز کو دور سے سنیں گے۔ جیسے قطرہ پانی پڑتا ہے اور خیر فرماتا ہے اسی طرح ہم لوگوں کی قیامت کو دیکھ کر جو لوگ آباد تھے گے اور علاقے کے جہیز میں ایک قسم کی حالت اور ایک قسم کا شعور رکھتا ہے۔ قیامت کے دن جب کالوسروں کو دیکھتے ہی فریاد و غصہ سے بھڑک اٹھے گی۔ کما قال تھلا لہ اذ انظرنا

بِئْسَ السَّيْرُ عَلٰی اَعْقَابِ شَیْءٍ لِّمَا اَرٰی مِنْ ظُلُوْمٍ لِّكَوْنِہٖ فِیْہِمْ اَلْفُیُتُ الْاُولٰٓئِہٖ

وہ لوگوں کی قیامت جب زخمی ہوئی میں بھڑکتے ہوئے ہم کی کسی تنگ و تاریک جگہ میں دُکھیلے جائیں گے تو وہاں چمکتے اور صحت کو دکھائیں گے کہ شے موت اور سب پاگت تو کہاں ہے۔ وقت قیامت صیبت کا ہے تو آج کا جو بظاہر ہم سے ہے اور اس صیبت کا خاتمہ یہ کہ لوگوں کی قیامت جب کسی تنگ جگہ میں قیامت دینے جا رہے ہوں تو اس وقت اہل پاگت اور حسرت کو کافر دیکھ لیں گے۔ اس وقت ان سے کہا جائے گا کہ ایک صحت کو نہ پکارو بلکہ جہت ہی سونو کو پکارو کیونکہ ایک صحت کو پکارنے سے تمہاری صیبت کا خاتمہ نہ ہو گا کیونکہ وہاں انواع و اقسام کے اسب کی کوئی شمار نہیں ہو گی ایک صحت اور ایک پاگت سے تمہاری صیبت ختم نہ ہو گی اور ان بار صحت اور پاگت کو پکارنے سے جو کتنا ہی پکارو۔ تمہاری سب پکار سنے کا قدرہ اور سب کا ہے۔

سے کسی سبب ان سکرین قیامت کو برحالی اور ان سکرین کو رد بھیج کر کہہ دینے کا فیصلہ کیا۔ اس سبب سے
 تم جیسے لوگوں کو یہ ثابت ہو گیا کہ یہ سکرین قیامت کے لئے ہی ہے اور نہ اس کے لئے کہ اس کے لئے ہی ہے
 میں کا بیان ہوا اور الہی فتویٰ سے جو وہ ہو چکا ہے یہ قیامت کے لئے ہی ہے اور نہ اس کے لئے کہ اس کے لئے ہی ہے
 خدا ہے ان کے لئے وہاں وہ سب کچھ ہو رہا ہے یا نہیں ہے اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور ان کی قیامت
 کو نہ ہونے کا جو کہ جسے ہم نے پہلے ہی بتا دیا ہے وہ اس کے لئے ہی ہے اور نہ اس کے لئے کہ اس کے لئے ہی ہے
 سے مان جائے کہ وہ ان اہل ایمان کے لئے ہی ہے اور نہ اس کے لئے کہ اس کے لئے ہی ہے اور نہ اس کے لئے ہی ہے
 اہل ایمان کے لئے ہی ہے اور نہ اس کے لئے کہ اس کے لئے ہی ہے اور نہ اس کے لئے ہی ہے اور نہ اس کے لئے ہی ہے

[illegible]

اس طعن کا جواب وجہ تیسرا کہ جس کے مول میں کو جو کھا کھاتے ہیں اور بزرگوں میں پہنچتے پھرتے ہیں اس کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں۔ لے لی تم۔ لے آج سے پہلے جتنے بیخبر تھے سب کی حق شان اور صفات تھی کہ وہ کھا کھاتے تھے اور بزرگوں میں پہنچتے پھرتے تھے۔ مطلب یہ ہے کہ کھانا پینا اور بزرگوں میں ضرورت کیلئے جلا سہیب برسات کے منافی نہیں۔ پس مشرکین کا آپہ پر یہ طعن کہ اگر یہ کوسا مول ہے کہ کھا کھاتا ہے۔ ہے۔ اور بزرگوں میں جاتا ہے بالکل سیدھا ہے اللہ کی شانت تمام بزرگوں میں یکساں رہتی۔

اور ہم نے بعض کو بعض کے لیے آزمائش بنایا ہے۔ ایروں کی آزمائش عربوں سے ہے کہ وہ ان کو تھوکتے سے نہ دیکھیں اور عربوں کی آزمائش یہودیوں سے ہے کہ وہ ان پر حمد کریں۔ مگر فرشتہ تعالیٰ نے ان کی عبادت کو درست و بشریہ اور صالح و فاضلہ کو لوگوں کے لیے آزمائش بنایا کہ وہ ان کے ظاہر کو دیکھ کر یہ خیال کریں کہ ان میں اور ہم میں کیا فرق ہے۔ ظاہری صورت کے اعتبار سے تو ایک ہے، اور ان اور ہم میں کوئی فرق نہیں۔ لہذا سب کو۔ کیا تم کا زور ان کی اس حق و شیعہ پر ہے کہ وہ کھاتے پیتے ہیں؟ یہ طعن و تشنیع تمہارے لیے سبب بن رہی ہے۔ دیکھیں کس حد تک بھر کر رہے ہو۔ اور تمہارا سبب یہ کہ دیکھتے والے ہے وہ کافروں کی ایذا اور حق و شیعہ کو بھی دیکھ رہا ہے اور تمہارے بھر و پھل کو بھی دیکھ رہا ہے ہر ایک کو اس کے مطابق وار رہے گا۔

الہدٰی شہادین مسیحیہ کی تصویر کشی ہوئی۔



وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَاوِلًا أُنْزِلَ

اور کہتے ہیں ہم امید نہیں رکھتے کہ ہم سے ملیں گے، کہوں نہ تو رہے

عَلَيْنَا الْمَلِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ

ہم پر فرشتے یا ہم دیکھتے اپنے رب کو۔ بہت بڑائی رکھتے ہیں اپنے ہی میں،

وَعَتَوْا عُنْوًا كَبِيرًا ۝ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلِكَةَ لَا بُشْرَىٰ

اور مہر چڑھائے ہیں بڑی نفرت میں۔ جس دن دیکھیں گے فرشتے، کچھ خوشخبری نہیں

يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا ۝ وَقَدْ مَنَّ

اس دن، گناہ گاروں کو، اور کہیں گے، کہیں روکی ہوئی ٹھکانہ۔ اور ہم کہتے ہیں

إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ۝

کے کاموں پر جو کچھ تھے پھر کر ڈالا اس کو خاک اڑتی۔

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقْرَأً وَ أَحْسَنُ

بہشت کے لوگ اس دن خوب دیکھتے ہیں ٹھکانا اور خوب چنگیز

مَقِيلًا ۝ وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَامِ وَنُزِّلَ الْمَلِكَةُ

کے آرام کی۔ اور جس دن بھٹ جائے آسمان بولی سے اور آواز سے فرشتے

تَنْزِيلًا ۝ أَلَمْ لِكُ يَوْمَئِذٍ ۝ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ

آواز لگ کر۔ اے اس دن سچا ہے رحمن کا۔ اور ہے

يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ۝ وَيَوْمَ يَعِضُ الظَّالِمُ

وہ دن منکروں پر مشکل۔ اور جس دن ظالم کاٹ کاٹ

عَلَىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ لِيَمَتِّنِي اخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ

کھائے گا گناہ اپنے ہاتھ کہے کہ کسی طرح میں نے بڑی ہوئی رسول کے ساتھ

سَبِيلًا ۲۰ يُوَيْلَتِي لِيَتَنَّبَنِي لَمَّا اتَّخَذْتُ فُلَانًا خَلِيلًا ۲۱

راہ - اسے غزالی میری کہیں نہ پکڑائی ہوتی میں نے غلامے کی دوستی -

لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ۚ وَكَانَ

اس نے بہکا دیا مجھ کو نصیحت سے، مجھ تک پہنچنے دیجے - اور ہے

الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ۲۲ وَقَالَ الرَّسُولُ لِيَرْبِ

شیطان آدمی کو دقت پر دغا دینے والا - اور کہا رسول نے اسے رب میرے

إِنْ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۲۳ وَكَذَلِكَ

میری قوم نے ٹھہرایا اس قرآن کو بھک بھک - اور اسی طرح

جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ ۚ وَكَفَىٰ

دیکھے ہیں ہم نے ہر نبی کے دشمن گناہ گاروں میں سے - اور بس

بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ۲۴

ہے رب تیرا راہ دکھانے والا اور مدد کرنے والا -

منکرین نبوت کا چوتھا شبہ اور اس کا جواب

قَالَ اللَّهُ تَتَالَىٰ وَكَانَ الَّذِيْنَ لَا يُرْجَىٰ قَوْلَنَا... الخ... هَادِيًا وَنَصِيرًا ۲۴
 ۱۔ وہ بظاہر منکرین نبوت کا چوتھا شبہ یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے فرشتے کو جس میں نازل کیے جو ہمارے
 سامنے آکر آپ کی نبوت و رسالت کی شہادت دیتے کہ جس شخص و عورت نے نبوت میں صداقت ہے یا ہم بلا واسطہ اللہ کو
 دیکھتے اور بلا واسطہ خود اللہ تعالیٰ سے آپ کی بات پر چھو لینے اور اللہ تعالیٰ ہم کو خود بتلا دینا کہ یہ شخص میرا ہی ہے۔
 اللہ تعالیٰ نے انکے اس ماہرانہ اور عطاوارس لہذا خدا اور معجزہ سوال کے جواب میں یہ ارشاد فرما کر یہ لوگ اپنے
 ہی کہش اور منکرین نبوت کو وہ اپنے آپ کو اس مرتبہ کا سمجھتے ہیں کہ خود اللہ تعالیٰ کو دیکھیں اور خود اللہ تعالیٰ سے آپ کی
 بات دریافت کریں یا کوئی فرشتہ اللہ کو پہنچا دے کہ ان کے پاس آتے خود بھیجیں کہ فرشتہ انکے پاس اللہ کا پیغام

اعطای ہے لہذا جو اہل ایمان اور ایمان سے خالی ہو وہ اپنے دوزخ اور بے جاں ہے اور شریعت میں قبول اعمال کے لئے ایمان اور اعطای ضروری ہے اور ایمان انکو نصیب نہ تھا ایسے اعمال جو ایمان سے خالی ہیں وہ آخرت کے کوئی نہیں آخرت میں انکو کوئی عہد و عہد نہ ہو گا اور کافروں کے جیسے اعمال کا عرض نہ کو دینا ہی میں دیا جائے۔ آخرت کا ثواب ان اعمال پر عطا ہے جو ایمان پر مبنی ہیں اور کافروں کے اعمال ایمان نہ ہو سکے گی وہ سے بے جاں ہیں لہذا کفار آخرت میں خالی ہاتھ ہوں گے اور ان کے تمام اعمال نیست و نابود اور طعینت کر دیتے جائیں گے۔ برخلاف اہل ایمان کے کہ انکا حال انکے برکتیں ہو گا۔ انکو ان کے اعمال کا صلہ ملے گا اس روز اہل نیست قیامت کا اور قرار ہو گا کہ اعتبار سے بہت اچھے اور خدا کا ثواب کا اور آدم کا کہ جس بہت کدہ ہو گئے تھے تھے حتیٰ قرار کا کہ یعنی انکا نہ کے ہیں جہاں خاص اوقات میں اہل ایمان کے ساتھ رحمت حاصل کرنا جو یہ طلب ہے سے کہ اہل ایمان کو رحمت و رحمت کے تمام سامان حاصل ہو گئے حتیٰ جمل شانہ کے اس قول بقولہ **يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ ثَمَرِكَ**۔ یہی روز قیامت کی حکمت و ہیبت کا بیان تھا۔ اب آئندہ آیت میں پھر روز قیامت کے ہوں و رحمت کو بیان کرتے ہیں جو جانچ فرماتے ہیں اور جملہ امور ظہیر کے جو قیامت کے دن ہیں آئیں گے آسمان کا شوق ہو جائے اور فرشتوں کا ہاں ہو جائے جس دن آسمان بدلی سے پھٹ جائیگا جیسا آسمان سے گوارا سے ایک دال نمودار ہو گا جس میں جمل شانہ کی ایک خاص تہی ہوئی اس وقت اللہ جل شانہ تعالیٰ کے حساب و کتاب کے لئے جلیق و آئینہ گئے اور رحمت فرماتے آگاہ سے جائیں گے اور ان کے ہاتھوں میں لغوی کے اہل ایمان کے ہاں ہوں گے۔ نازل ہو کر سب مخلوق کو پھریں گے۔

اس آیت کا مضمون تقریباً یہ ہے جو بارہ دوم کے نصف کے قریب **هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْتَ يَاقَاتِلَ اللَّهِ فِي ظُلُمَاتٍ هِيَ أَلْظَمُ مِنَ النُّجُومِ وَلَا تَلْمِزُكَ**۔

تمام کے حتیٰ سیدہ ہوں کے ہیں ان کو فرماتے ہیں کہ آیت میں تمام سے خود ظہیر کا سامان ملا ہے جس سے آنکھیں پکا چو نہ ہو جائیں اور غالب اسی نورانی ہوں کو نور دین کی حدیث میں عکاس ہے اور نسیانی کی ایک روایت میں جو معراج سے متعلق ہے جیسا کہ اسے تفسیر کیا گیا ہے کہ آیت شب معراج میں مدد الہی سے ایک ہوں میں اور یہ شریف ملے گئے۔ وند اسم

ان خاص سے مدد ہے کہ ہوں نے اس آیت کو کہی بقولہ **يَقُولُ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْتَ يَاقَاتِلَ اللَّهِ فِي ظُلُمَاتٍ هِيَ أَلْظَمُ مِنَ النُّجُومِ وَلَا تَلْمِزُكَ**۔ ان خاص اور پھر زمانہ کرب قیامت کے دن نام میں اور اس اور دین و خبر میدان حشر میں جمع ہو جائیں گے تو اہل آسمان و نیابتی ہو گا اور اس سے فرشتے نازل ہو گئے پھر قیہ سالوں آسمان شوق ہو گئے اور فرشتے نازل ہو کر تمام مخلوق کا امر کر دیں گے اور ان کے سامانوں میں حق میں شانہ کا نازل اجمال ہو گا کہ کہ ہوں کے سامان

لہ قال ان کثیر یخس تعالیٰ من ہول بوجہ القیامۃ وعا یکن قیہ من الامور العظیمۃ فھذا الشاق السماء فقط ما زاد الخراجھا بالعدم وھو ظل النور العظیم الذی یھرب الابصار ولزول ملکۃ الملائکۃ لہ عند فیضہا بالحق فی مقام الحشر شعر یحیی النور یتارک و تعالیٰ الفصل القضاء و تفسیر من کثیر حشر ۳۳

کے مقابلہ میں بہتر نصرت اور باہری کوستے گا۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ

اور کہنے لگے وہ لوگ جو منکر ہیں کیوں نہ اترا اس پر

الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ۚ كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ

قرآن سارا ایک جگہ اسی طرح اترانا تھا

بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۝۳۱ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ

تائید، کہیں جہاس سے تیرا دل اور چوسا ہونے کی طرح نہ کرے۔ اور نہیں لاتے تمہیں کوئی کلمات

إِلَّا جَعَلْنَاكَ بِالْحَقِّ وَاحْسِنَ تَفْسِيرًا ۝۳۲ الَّذِينَ

کو ہم نہیں پہنچاتے تم کو ٹھیک بات اور اس سے بہتر کھول کر۔ جو لوگ تم سے

يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۚ أُولَٰئِكَ شَرٌّ

اوپر لگے اور سے پڑے منہ پر، دوزخ کی طرف۔ انہی کا بُرا درجہ

مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝۳۳

جگہ اور بہت بچکے ہیں راہ سے۔

منکرین نبوت کا پانچواں شبہ اور اس کا جواب

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ۚ كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ

اور بظاہر قرآن مجید کے متناہی انداز سے کہنے کا ایک شہید تھا کہ یہ تو میری اور انہی کی جگہ ایک ہی مرتبہ کر کے
نہ نازل کر دیا گیا۔ اگر ٹکڑے ٹکڑے کے طور پر نازل کیا جاتا تو یہ تو میری اور انہی کے درمیان میں فرق
ہو جاتا اور انہی میں فرق نہ ہوتا۔ اور انہی کے کہنے کی وجہ سے یہ قرآن ایک ہی مرتبہ کر کے نہ نازل کیا گیا۔ اگر

خدا کی طاعت میں پورا دم نہ کرنا شرعاً جائز نہ ہے اور ایک خاص قوم اور جماعت کے لیے تعین کیا ہے ان میں ان مصالح کی رعایت نہیں کی گئی۔

اور اسے نبی نہیں دیا گیا کہ یہ کافر کوئی مثال جو کچھ ہو چکا ہے جس سے کچھ پر یا اس قرآن پر اس امر کو مکرر اس کے خلاف ہرگز اس امر کو نہیں کہ جس سے انکی وہ مثال داخل ہو جائیگی اور حق ثابت ہو جائے گا اور اس کے عقائد میں نہایت صاف اور واضح بیان ہو گا کہ جس سے انکا اعتراض اور شبہ اور دو شک کو ہٹانے کی گنجائش ہی نہ رہے۔ انا یہ کہ جس کی عقل ہی ان میں ہو گئی وہاں آیت میں ایسوں کا اہتمام فرماتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں کہ جو اپنے عقیدوں کے بل اور حق کی طرف ہٹ سکتے ہیں ان کے دنیا میں ان میں اور ان میں چال چل رہے تھے اسی طرح وہ آخرت میں بجائے ہر دین کے منہ کے بل ہٹائے جائیں گے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ کفار قیامت کے دن اور جسے منہ کے بل ہٹائے جائیں گے اور ایسے منہ سے راستہ کے کھٹے کو ہٹائیں گے کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ قیامت کے دن ان کا منہ عین منہ کے بل پھیلے گا، آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو فلاں کو دنیا میں ہر دین کے بل ہٹائے وہ قیامت کے دن منہ کے بل پھیلے ہر دین کا درجہ ایسی عمر کے بل چلا گا اور ہر دین کے بل چلائے گا ان کی قدرت کے واسطے کہاں ہے۔

انام مزلیٰ فرماتے ہیں کہ جس طرح کفار کے دل دنیا میں اندھے ہو گئے اور زمین اور آسمان کی طرف داخل ہو گئے اور مہر سے اس میں کیا اس لیے انکا حق اسی برکت کے ساتھ ہو گا ایسے ہی لوگ جو قلب اور عقل کے اندھے اور اندھے۔ اعلیٰ اسکان کے یا اعلیٰ نہ تہہ کے جو زمین خلائی ہیں اور صوبے سے زیادہ گہرا ہیں اس لیے انکا حق منہ کے بل ہو گا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَ جَعَلْنَا

اور ہم نے دی موسیٰ کو کتاب اور نصیحتیں اس

مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا ۝ فَقُلْنَا اذْهَبَا

کے ساتھ اسکا بھائی ہارون کام بنائے والا۔ پھر کہا ہم نے تم دونوں

إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَذَرْنَهُمْ تَدْمِيرًا ۝

جائے ان لوگوں میں، جنہوں نے جھٹلائی ہماری باتیں۔ پھر دے مارا ہم نے انکو اکھاڑ کر۔

وَرَقِصْنَ أَنْبِيَاءِ كَرَامٍ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

یہاں تک ممکن ہوئی کہ قبایلات اور اعزازات کے حواریات کا ذکر تھا اب اس کے بعد جملہ انبیاء کرام کے

وَلَقَدْ آتَيْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا عَلَيْهَا سُلْطٰنًا مُّجِيبًا

اور یہ کہ جو آئے ہیں (میں) ہستی پاس میں رہتا رہتا رہتا رہتا رہتا۔

أَفَلَمْ يَتُونُوا يَرُوتَهَا إِلَى كَانُوا لَا يَرجُونَ

کیا دیکھنے کے لئے اسے اس کو ؟ نہیں پر امید نہیں رکھتے

تَسْمُوْرَا ⑤

جہاں لکھنے کی۔

قصہ چہارم قوم لوط علیہ السلام

اور اللہ تعالیٰ کی تعریف یہ وہی ملک ملک شام کو آتے جاتے اہل بستی پر مگر اسے جس میں برقیہوں کی کڑی ادنیٰ روحانی
تعمیل اس سے ہوا ہاں بستی سدرہ مرد ہے کہ اگر اسے وقت اہل بستی کو دیکھیں تو یہ ملک کے ہمارے ملک کو عہد بخت
جو ستر ہجری کے ہے۔ وہ نہیں کہ اہل بستی کو دیکھیں تو یہ ملک کا وہ ہے۔ جسے کہ انکو خزانہ کی کوئی چیز نہیں اور نہ انکو اسے
اہل ملک جو وہ ملک کے اہل بستی جو وہ ہے۔

اسی وقت کے شخص مدینہ کہتے ہیں کہ اسی شعر زمین کے نیچے گھر حاکم اور کڑک کڑاں تھیں۔ لہا کے باہر سے سے آگ
بیڑا ہوا اور زمین پھٹ کر پتھر برسے لگے اور سستی نرود لاہور تھی۔

ہر سب گیب ہے اور خدا نے پہلے ہی خبر سے وہی تھیں کہ ان وقت مزاب نے کہا حسب خبر مذکور
اور جبر حیدر بن سلطان کے والد سے نکل کر، مزاب و دیگر سے لگے گئے اور کہا مزاب ابھی سے جاگ رہے
تھے کہ کوئی سن کر زور کا زور کہیں باہر نکال دے اور حق تعالیٰ سے شک نہ کرے۔

2164

وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا

۱۰۔ پہلا تجربہ کہ دیکھا کچھ کام نہیں تجربہ سے مگر نفعی کرنے

أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٢٠﴾ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا

کہا۔ یہی ہے جس کو بیبھا اللہ نے پیغام ویکھو؟ یہ تو لکھا ہی تھا کہ پہلا ایسے ہم کو پہنچے

خدا کر اہلِ قریبہ و اقرب سے ہم کو ہر سہ سو دروں سے گزرا کر و بنا۔ اور یہاں کی مملکت سے پہلے تانا گیم اہلِ جہاد کی جدت پر مصیبت کے ساتھ نہ گئے تھے۔ آپ اہلِ بات ان کے ملنے والی توجہ اور دلی ہمت بیان کرتے اور یہاں انھوں نے گوری اور حرک اور شہرِ یسعی کو داریت کھینچے مگر تھکے ان کے جواب میں انھوں نے فراتے ہیں اور حضرت میری ہیں گے۔ ہر ایک جب غلبہ کر دیکھیں گے کہ ان کو بلا کلام سے ہی جب غلبہ اپنی کو دیکھیں گے۔ واجب مر رہا گئے تھے۔ ہر جیل کا کران گزرا تھا اسے ہی بھلا سہ لے ہی نہیں کر رہی دیکھا ہے جس نے اپنے نفس کی توجہ کو اپنا سمجھ کر بالہ جہ و ہل اور جنت سے اسے کھینچا نہیں ہر صحران کو اس کے نفس کی توجہ سے چاہی ہے۔ اسی طرف اور اسے تھکے۔ آج کیا پھر ایسا صلوم ہوا ہے جو جتنے بھی ہو مگر پھر ہی سے زیادہ توجہ ہوتی ہے جس سے کہیں دیکھ کر اس کے سامنے سر جھکا دیا۔ میں کیا آپ اسے ہر پرست کے بغیر ادا کر دیا ہو سکتے ہیں کہ ان کو وہ راستہ پر سے آگے بھیجیں جس شخص نے جس کو توہم میں کو ایسا سیر تیار کیا ہے۔ گویا ہر پرست ہر نفس، مگر اسے ہی کیا آپ یہ خیال کرتے ہیں کہ ان میں اکثر لوگ ان کی بات کو سنتے ہی یا بگڑتے ہیں، جیت سکتے ہی دلائل و حسیب بیان کریں مگر اکثر ان میں سے ایسے ہیں کہ نہ سنتے ہیں اور نہ سمجھتے ہیں۔ ان میں ہیں۔ لوگ مگر باوجود ان کی انہر۔ دوسری اور دیکھیں ملے۔ ہر ایسا کے بیان کے سامنے وہی خلیہ اور محراب ہر سب سے گاہ ہیں۔ مگر یہ لوگ جو دلوں سے بھی راہ گزرا ہیں۔ جاننا اپنے ملک کو پہنچتے ہیں۔ نامہ کے ملنے کر انھوں کو دیکھتے ہیں اپنے فتح اور نصرت کی چیز کی کچھ شناخت رکھتے ہیں۔ جانوروں کو اس بات کا علم ہوتا ہے کہ ان کو کون سا کھانا ہمارا ہے۔ یہ کتنا کھنچ رہے ہیں اور کتنا سطر ہے۔ پھر انھیں جڑاوا اور لکھا ہر جیل میں جاتے ہیں۔ مگر یہ جنت اپنے ملک کے سامنے گراں نہ لگاتے کہ یہ تیار ہیں اور بہتر جہاد سے ایک نظر آپ بھیجنا زیادہ نہیں، ہر راہ و اقل قدرت اور ہر راہ و اقل رسالت ان کے سامنے بیان کر رہی تھی کہ اس کا معائنہ ان کو گوارا نہیں۔ اس لیے توجہ ہر بات میں ان چند دلائل قدرت اور آیات و مواہب کو بانی کرتے ہیں جو ہر وقت ان کی غفلتوں کے ملنے ہیں۔

الْمُرْتَدَّيْ رَيْبُكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَكُوشَاءُ

قرآن نے نہ دیکھا اپنے رب کا رعب کیسی نہیں کی پھر چاہیں اور اگر چاہتا

يَجْعَلُهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ

اس کو غیر زکما۔ پھر ہم نے لہرایا سورج اس کا راہ

حَرَلِيلًا ۝ ثُمَّ قَبْضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ۝

تسکے راہ۔ پھر ہمیں لایا اس کو اپنی طرف۔ آج پہلے سمیٹ کر۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الَّيْلَ لِبَاسًا

اور وہی ہے جس نے رات کی تم کو رات اور صبح اور

وَالْتَوْمُ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴿۴۷﴾ وَهُوَ الَّذِي

تینوں آرام، اور دن بنا دیا اور نکلنا۔ اور وہی ہے

أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنْ

جس نے چٹائیں ہادیوں کو بخیر لائیں اسکی ہر سے آگے۔ اور انہیں ہم نے

السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿۴۸﴾ لِّنُخْرِجَ بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا وَنُسْقِيَهُ

آسمان سے پانی ستھرائی کرنے کا۔ کہ ملا دیں اس سے مر گئے۔ دیں گو۔ اور پلا دیں

مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَا سَيِّ كَثِيرًا ﴿۴۹﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ

اس کو اپنے بنائے بہت چیزوں اور آدمیوں کو۔ اور طرح طرح بنائے اس

بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا أَنَّى آتَيْنَا النَّاسَ الْكَافِرُونَ ﴿۵۰﴾ وَ

کونکے بچہ میں آدھیان رکھیں۔ پھر نہیں رہتے بہت دور بن آکر رکھیں۔ اور

لَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ تَذِيرًا ﴿۵۱﴾ فَلَا تَطْعَمُ

اگر ہم چاہتے اٹھائے ہر بستی میں کوئی ڈراتے والا۔ سو تو کہا نہیں

الْكُفْرَيْنِ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿۵۲﴾ وَهُوَ الَّذِي

مکوکوں کا، اور مقابلہ کر آٹھا اس سے بڑے زور سے۔ اور وہی ہے

مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذَبٌ قُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴿۵۳﴾

جس نے ملے دو دریا۔ یہ میٹھا ہے یہاں بھلا اور یہ کھاری ہے کڑوا۔

وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِجْرًا مَّعْجُورًا ﴿۵۴﴾ وَهُوَ الَّذِي

اور رکھا ان دونوں کے بیچ پردہ اور اوٹ لاکھ۔ اور وہی ہے جس نے

خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ۖ وَكَانَ

بنایا ہے پانی سے آدمی پھر ٹھیلایا اس کا بعد اور سہل۔ اور ہے

رَبُّكَ قَدِيرًا ۝۵۰ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا

تیرا رب سب کر سکتا۔ اور یہ سب سے ہیں اللہ کو چھوڑ کر وہ چیز کہ نہ

يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۝۵۱ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ سَرِيٍّ

بھلا کرے انکا نہ بڑا۔ اور ہے منکر اپنے رب کی طرف سے

ظَهِيرًا ۝۵۲ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝۵۳ قُلْ

بیشتر دے رہا۔ اور تجھ کو ہم نے بھیجا، یہی خوشی اور ڈر سنانے کو۔ تو کہہ

مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ

میں نہیں مانگتا تم سے اس پر بلکہ مزدوری مگر جو کوئی چاہے کرے دے گئے

إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝۵۴ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ

اپنے رب کی طرف راہ۔ اور بھروسہ کر اس جیسے پر جو نہیں مرنا اور

وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ۝۵۵ وَكُفَىٰ بِهِ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَبِيرًا ۝۵۶

یاد کر اسکی خوبیاں اور وہ بس ہے اپنے بندوں کے گناہوں کے شہسوار۔

إِلَّا الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي

جس نے بنائے آسمان اور زمین اور جو کہ ان کے بیچ ہے۔

يَسْتَلِئُهُ أَيَّامٌ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ

تجھ دل میں پھر قائم ہوا تخت پر۔ وہ بڑی مہربان۔ سو پڑھو اس

بِهِ خَبِيرًا ۝۵۷ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا

سے ہماری خبر رکھنا۔ اور جب کہتے ان کو سجدہ کرو رحمن کو۔ کہیں

وَمَا الرَّحْمَنُ أَنْسَجِدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَنَرَادْهُمْ تَقْوًا ۝۵۸

رحمن کیا ہے؟ کیا سجدہ کرنے لگیں گے ہم جن کو تو فرما رہا اور اسے انکار کرنا۔



مؤمنین ہی اوقات اور مکالماتی قسمیں اسی غور بڑی کیا گئے اور پھر سے ہر قلم ہے جیسا کہ حق جل شانہ کا فرما ہے۔
وَلَا تَسْتَوُوا لَكَ يَوْمَ الْحِسَابِ كُلٌّ لِمَا كَانَتْ تَعْمَلُ (النحل: ۷۷)۔

مجھ سے کہیں کہیں نہ ہو گیا اور وہ جب ایک حال پر پہنچے تو ہر عالم کو ہر زمانہ سے جس کا فہم اور تہذیب سے نمودار کی گئی اور ہر بات سے وہیں اور دنیا کے ہر دار کے لیے ان ذات متعین کے جاتے ہیں اگرچہ ہر ایک کو نامور تک، ایک ہی حالت، وہی تو مقامات اور ذات متعین ان کے نام کی تھی۔ یہ تمام ذات متعین کے متعین ہوتے ہیں اور ہر ایک اور ذات متعین کے متعین ہوتے ہیں ان ذات متعین کے متعین ہوتے ہیں۔

خرمن، بکرموں کا اسی طرح اجڑا ہوا ہے اور ایک حال سے دوسرے حال تک پہنچ کر ختم ہو جانے میں شاید کئی سال
تقریباً دو سال سے اندر بہت فترت ہو رہی ہے۔ مگر مابین ایک بار ہی لہجہ آوازوں کے جو کام مابین سے منتقل
ہو رہا ہے۔ لہذا شاید کچھ عرصہ تک درمیان کام میں ہم کو مزید ہر قسم سے متوجہ رہنا پڑے گا۔ مگر یہ کام
ملازمین اور اس کا تعلق محض مذکورہ ملکیت سے ہے نہ یہاں جاہ و اندوہ و غریب کو اس میں دخل نہیں ہے۔ ان تمام
الفاظ کے قریب بہ نادیدہ رہا ہے کہ اس کا طرز جو اس میں کسی لہجہ اور طبیعت کو اور کسی عجز اور لطافت کو دخل نہیں ہے۔ ان تمام
کی حرکت اور اس کا طرز اور خوبصورتی مذکورہ ملکیت کے تابع ہے۔

آیت ہذا کی تفسیر میں دوسرا قول

[illegible]

فرغی کہ عمار اور دھوب کا قبضہ اور شیل اور کی گارڈز باؤنڈ اور اسکا قمار ڈھول، مصعب اسی بہت کی واپس ہے کہ
برصغیر میں حکومت چلا رہا ہے اور ان کی نظرات اور اندیشہ نہایت کی گاسک سلیم و قدر کے ساتھ میں ہے کہ وہ جو تیز رفتاری سے

کے ہائی سے سیراب ہوتے ہیں اور بہت سے آدمی زمین کے چٹیلوں اور گھوٹوں کے پانی سے سیراب ہوتے ہیں۔
 اور اللہ تعالیٰ جتنا ہی ہم نے اس بارش کے پانی کو لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا کبھی نہیں برساتے ہیں اور کبھی نہیں۔ ہمیں کم ہو کہیں
 زیادہ کا کوئی گناہ اس سے طبیعت نکلیں اور ہمیں کو بارش کی تقسیم اللہ کے ہاتھ میں ہے جہاں چاہتا ہے اور جتنا چاہتا ہے برساتا ہے
 ہر سال کی بارش کا پانی نہ اور دن اسی کا مضمون ہے پس آدمی اس نعمت اور رحمت کے واضح ہونے کے بغیر ناشکری سے باز نہ رہے
 اور جیسے اس کے کہ اس نعمت اعلیٰ کا شکر کرتے گھڑاں نسبت میں عاجز سے چند تر تو خدا تعالیٰ نے ہر ماہی و مکرہ انکس اور اس بارش کی سزا
 اور ہر جان کی طرف نسبت کرنا ہے۔ یہ شخص خدا کا شکر کرتا ہے اور سادوں پر ایمان رکھتا ہے اور ان کا شکر کرتا ہے۔
 اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ کَلَّمَکُمْ فَنَکَلَاہُ کی تفسیر قرآن کریم کی طرف متوجہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ کہنے والے
 قرآن میں لوگوں کو ہر طرح سے طبیعت کی ناکارہہ اسکو قبول کر لی مگر اکثر لوگوں نے ان ہی میں سے کوئی نہیں کیا۔

لہذا آیت ان لوگوں کے لئے و شکر یہ سے رحمت نہ پائی اور حق بنابر ایمان تسلیم اور رحمت میں گنگہ ہیں اور اگر ہم چاہتے
 تو آیت کے علاوہ ہر قسم میں ایک آواز لائیں بغیر تہنیک آیتے مگر ہم نے ایسا نہیں کیا بلکہ اسے ہی ہم نے تبارک شان اور
 مرتبہ بلند کرنے کے لیے قیامت تک کے لیے سارے جہان کا شکر بغیر مایا اور رحمت کو تم پر شکر کیا اور تمام عالم کے لیے آیت کو
 یا امان رحمت دیا تاکہ قیامت تک آتے والے اہل ایمان اور اہل جاہلیت کا اجر آیت کے ناکر اہل ایمان میں لکھا جائے اور تمام جہاں
 پر آیت کی فیضیت تمام جہوں میں جب خدا نے پھر فیضیت اور یہ شان عطا کی ہے تو آپ ان کا نون کی پروا نہ کیجیے
 اور کسی بات میں انکا کتنا شے میں سے یہ خوش ہوں اور دلائل قرآنی کے ساتھ انکھرا پورا ملاحظہ کیجیے ہر جگہ یہ صورت کی ہے
 اس لیے اسی آیت میں چاروں سے قرآن اور روایت اور برہان کے ذریعہ ہر جگہ کرنا مراد ہے اس لیے کہ صرف دو مسائل سے چاروں
 کا حکم مراد میں نازل ہوا۔

قسم چہارم از دلائل توحید

وَقُلِ الَّذِي مَرَّجَ الْفُتُورِ هَذَا عَذَابٌ فَتُورٌ وَ هَذَا وَلَئِنْ أَحْبَبَ

اور وہ علاوہ جسے ہم نے اپنی رحمت ہاتھ اور رحمت سارے سے دو دریاؤں کو نکال کر دیا کیا ان میں سے ایک تو
 یہ تیسری اور عروسی ذائقہ اور شہتی کو دلیع کرنے والا اور مایا میں لکھا ہے والہ ہے اور ایک یہ دوسرا گھار ہے کرنا ہے اور
 ان کے درمیان اپنی قدرت سے ایک آواز مطلقہ کی کہ وہی کر ایک کا پانی دوسرے سے ملے نہ پاوے۔ اور ان دو دریاؤں سے
 وہ مائع میں جہاں شیریں اور بار آور نہیں بہتے بہتے سمندر میں آکر گر جاتی ہیں۔ جیسے دریا کے پانی کی نہایت شیریں ہے
 جب اسکا پانی سمندر میں گرنا ہے تو دور تک دونوں کی ماحول اور دھاریں الگ الگ نظر آتی ہیں اور اگر پانی نہایت
 شیریں اور ادھر کا پانی نہایت تلخ میلوں تک بھی کیفیت اسی ہے۔ ایک پانی دوسرے پانی سے ملے نہیں پاتا اور اس
 قرب اور اتصال کی وجہ سے کسی پانی کے مزہ میں فرق نہیں آتا۔
 قدرت نے دونوں کے درمیان ایک ایسی آڑ رکھی ہے جو انھوں سے نظر نہیں آتی اور دریائے و جملہ اگرچہ

وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿١٣﴾ وَالَّذِينَ

اور جب بات کرنے لگیں تو اسے بے سہجہ لگ کر کہیں صاحب سوہت۔ اور وہ جو

يَسْتَوُونَ لِرَبِّهِمْ سَجْدًا وَاقِيًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ

اتے کہتے ہیں اپنے رب کے آگے سجدہ میں اور کہتے ہیں: اے وہ جو کہتے ہیں

رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ

سے رہا! مٹا ہم سے دوزخ کا عذاب، بیشک اس کا عذاب بڑی

عَرَامًا ۖ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ

نہی ہے۔ وہ بڑی جگہ ہے قلعہ کی اور بڑی جگہ رہنے کی۔ اور وہ کہ جب

إِذَا انْفَقُوا لَمْ يَسْأَلُوا لَمْ يَسْأَلُوا وَلَمْ يَقْتَرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ

خرچہ کرنے والوں نے ڈانٹیں اور نہ تسلی کریں اور ہے اس کے مخالف

قَوْمًا ۖ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَ

سیدھی گزبان - اور وہ جو نہیں چکار سے اندر کے مراغہ اور حاکم کو اور نہیں

لَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا

جن کرے جان کو جو شمع کی دھند سے مقرر جہاں چاہیے اور بڑا کی

يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۝ يُضَاعَفْ

ہیں کہے اور جو کوئی کہے = خام رہ بھڑکتا رہے۔ دریا ہو آسن

لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ۖ إِلَّا

وہ خواب بڑی جانتی ہے اور پڑا دھچکا آئی میں حوا پر کر۔ سکھ رہی

مَنْ تَابَ وَأَمَّنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَبْدُلُ

کے کوبہ ل اور یحییٰ اید اور لیا پتہ کام بہار سحران نور پور دے

اللَّهُ سَيَلِّزُكُمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

اور برائیاں کی بجائے اچھائیوں سے تم کو بھرتے گا۔ اور وہ بخشنے والا مہربان ہے۔ اور

مَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ۝

جو کوئی توبہ کرے اور اچھے کام کرے سو وہ پھر اپنے اللہ کی طرف پھر توبہ کی جگہ۔

وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ۝

اور وہ جو خاں خاں نہیں کرتے اور سچے سچے ہیں اور جب پر غلوں کی بات پر غلوں

کِرَامًا ۝ وَالَّذِينَ إِذَا دُكِرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ثُمَّ يَمُوتُوا

بلوئی ہو کر دھڑکے۔ اور وہ کہ جب انکو سہاگے ان کے رب کی آیتیں نہ ہو بلوئی

عَلَيْهَا صُحُفًا وَعَمِيًّا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا

ان پر ہرے اندھے۔ اور وہ جو کہتے ہیں اے رب! دے ہم کو

مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِمُتَّقِينَ

جاری حرموں کی عین سے اور اولاد کی طرف سے آنکھ کی ٹھنک وادار کریم کہ ہمیں ہمارے

إِمَامًا ۝ أُولَٰئِكَ يَجْزُونَ الْعَرْقَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيَلْقَوْنَ

آگے۔ ان کو ہلائے گا کہ غرض کے بھوکے ہیں پر کہ تمہارے ہے اور لیئے

فِيهَا نَجَاةٌ وَسَلَامٌ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا حَسَنَاتٌ مُسْتَقَرًّا

کونسی کے انجمن و مقام سلام کہنے۔ رہا کریں گے ان میں۔ خوب ہو سبے شہزادہ کی

وَمَقَامًا ۝ قُلْ مَا يَعْصُوا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ فَقَدْ

اور خوب ہو سبے کی۔ تو کہہ پڑا نہیں کہتا ہمارے رب پہلے کہ تم اس کو نہ پکار کر۔ سو تم

كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ۝

مٹا دے گا۔ اب آگے جاتا ہے جیسا۔



محببت

کہ دانا ہے۔

اور سید احمد علی جوہر نے یہی مسطورہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ما عال من اقتصد۔

مناجی نہیں جو انہیں شخص میں نے صریح میں افضل

اور یہاں زوری کو ملحوظ رکھا۔

یہاں تک سید احمد علی نے ہمارے حق کی پانچ صفیں ذکر کیں اور یہ پانچوں صفیں۔ ماضی میں جس کو وہ بجا ہوتے تھے۔

اب آئندہ آیت میں سراسر کا ذکر کرتے ہیں کہ وہ ایک شرک اور مصیبت سے بچنے میں چاہیے فرماتے ہیں۔

(۶) اور ہمارے حق کی ایک صفت یہ ہے کہ وہ اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کو نہیں بجا کرتے یعنی شرک نہیں کرتے صرف ایک

اللہ کی عبادت کرتے ہیں۔ شرک سے بڑھ کر کوئی گناہ نہیں اور توحید اور اخلاص سے بڑھ کر کوئی عبادت نہیں۔ غیر اللہ

کو معبود نہیں ناقوت و سیر کا اٹھ ہے۔ اور قتل ناجی قوت و قسیر کا اٹھ ہے۔ ناقوت و سیر کا اٹھ ہے عید کا اٹھ ہے۔

آیت میں ان دونوں کا ذکر آتا ہے۔

(۷) اور ہمارے حق کی ایک صفت یہ ہے کہ وہ ہمیں مار ڈالتے ہیں جس کو جس کے وارنے کو اللہ نے عوام کا ہے۔ جیسے

سنگین کی جان یا کارڈنی کی جان مگر حق کے ساتھ۔ یعنی کسی کو ناحق قتل نہیں کرتے مگر حق کے مطابق قتل کرتے

ہیں۔ حق کے مطابق قتل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جس قتل کی ضرورت نے اہل بیت دی ہو وہ قتل حق ہے۔ جیسے تہ

کائنات کرنا اور بطور قصاص کسی کو قتل کرنا اور رہنمائی اور فقیر بہ وادوں کو قتل کر دینا اور بعضی دنیا و مافیہا کی خدمت

نالی کا قتل کرنا اور جلاوطنی کا قتل کرنا وغیرہ وغیرہ یہ سب قتل حق ہیں۔ بحق شرع ان کے قتل کرنے کا حکم ہے

یہ قتل مصیبت نہیں بلکہ عبادت ہے۔ بلکہ یہ شرعی کسی کو مارنا یا قتل ناجی ہے۔

کے شرعاً اب غور و خفا است۔

وگر غول بخوری بر یاد ادا است

(۸) اور ہمارے حق کی ایک صفت یہ ہے کہ وہ زنا نہیں کرتے کسی کی عورت سے زنا کرنا گناہ بیکڑ ہے اور ہمارے

کی عورت سے زنا کرنا بدترین گناہ ہے۔

اب آئندہ آیت میں ان انہی چیزوں کے ترکیب کو سزا کی وجہ دیتے ہیں اور توبہ کرنے والوں سے معاف کرنے

کا وعدہ کرتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور جنہیں یہ کام کر کے تنگ اور بد ذکر ہم ایسی شرک کرے یا قتل ناجی کرے

یا زنا کرے وہ اپنے لیے جوئے سنگین کو پلے گا۔ اور اس کی سزا بیچنے کا۔ اور اپنے قتل کی سزا دے گا۔ عبادت

کے ان اسکا وہ مذہب دیا جائیگا اور وہ ذلیل ہو کر بیٹھا اسی مذہب میں رہے گا۔ قرآن کریم کی اور حکایتوں میں

آج ہے کہ گناہ کے حق میں مذہب و مہم زیادہ ہوتا ہے کہ گناہ کے حق میں تھا۔ زنا نہ تھے۔ اٹھا لکھا۔

آیت۔

جو شخص سے لڑا اور شرک اور مصیبت سے توبہ کی اپنی اپنے لیے یہ نادم ہو ورنہ سزا ہو اور انہوں نے بے عذر کیا

کما اب آئندہ بھی ایسا نہیں کریں گا۔ اور لڑا اور لڑنے کے سوا براہین سے آیا اور ایک کام کے سبب سے ڈرا

ایک کام ہے کہ جو ہم عذر کر کے کہنا عبادت ضرورت پر عمل کریں گا۔ تو ایسے لوگوں کے لیے عذر کا ناجی ہے

نہ ہو گا کہ انہوں نے اسے اپنی برائیوں کو نیکیوں سے بدل دیا۔ جب اس نے اپنی برائیوں کو عبادت اور شرم عبادی سے بدل دیا تو انہوں نے اپنی برائیوں کو نیکیوں سے بدل دیا اور ان کے عذاب کو تواریس سے بدل دیا۔ یا مسرت کے دن ہو کر ہو جائے کہ عذاب کے فضل و رحمت سے ہر جہی کے بدلے نیکی ملے گی اور عیسویان متحذرا عداوت سے ثابت ہے۔ یا بدل دیتے کا مطلب یہ ہے کہ گناہوں کے بدلے نیکیوں کی توفیق عطا کرے گا اور گناہوں کی گناہوں کو صاف کر دے گا یا یہ معنی ہیں کہ کبھی تو یہ کہ برکت سے بدل جائے سکنا مزارت ہی بدل دینا کہ انہوں کے نیکیوں کی طرف ڈھرنے کے نام نافرمان غلام جرم کے بدلے بنے گئے برتر مبارک ہو کہ آقا کے توفیق میں یہ جاگرتے تو ساری انا ماضی مہول برضا و خوشنودی ہو جاتی ہے محض شرط یہ ہے کہ وہ خود جنتی توبہ جو سیاسی توبہ نہ ہو کہ بعض زبان سے یہ کہے کہ میں اپنے اللہ کو داپس لینا ہوں اور اللہ تعالیٰ فرما بخشنے والا اور مہربان ہے میں درجہ کی توبہ اور عداوت ہوگی اسی درجہ کی مغفرت اور رحمت ہوگی۔

ان آیات میں کافر کے گناہوں کا ذکر تھا جو اس نے بحالت کفر کیے اور پھر ایمان لے آیا اب آئندہ عبادت اسلام میں گناہوں کا ذکر کرتے ہیں کہ جو عبادت اسلام میں لائے کہ جسے توبہ کی توبہ کرے گا تو انہوں نے گناہوں کو صاف کر دے گا یہ توبہ فرماتے ہیں اور جو گناہوں سے توبہ کرے اور ایک کام کرے تو وہ بیکار ہو جائے اس کی طرف اجتہاد جو ہونا اور یہ ہے جو توبہ مسلمات و ملازم کی طرف سے توبہ کرے گا تو اس کی غلطی مہول باغواہ جو ماضی کی گزشتہ آیات میں کافر کی توبہ کا ذکر تھا اور اس آیت میں انہوں کی توبہ کا ذکر فرمایا جس سے توبہ کا حصول ممکن ہو گیا اور عبادت میں ان کے اوصاف کا ذکر ہو گیا کہ یہ عذاب کے خاص بندے اگرچہ عادات کے بحال تھے والے اور مصیبت سے بچنے والے ہیں لیکن اگر محتاط تھے نہ صرف ان سے لگاؤ و درود جو جائز ہے تو توبہ کر لیتے ہیں اب آگے یہ ایمان و عبادت میں ان کے اوصاف بیان کرتے ہیں۔

(۹۶) اور بخشنے والے کے اوصاف یہ ہیں کہ وہ لوگ جہنمی گواہی نہیں دیتے۔ — یا یہ معنی ہیں کہ وہ کسی پروردہ اور باطن اور خلاف شرع کام کی مجلس میں حاضر نہیں ہوتے۔ جیسے پروردہ اور نصیحتی اور کافروں کی جہنم میں یا ان کے سیلوں میں یا باج گاہے کے کھیلوں میں حاضر نہیں ہوتے۔ اور یہ کسی قوم اور قوم کی مجلس کے قریب جاتے ہیں یعنی گناہ گناہ گناہ تو درکنار گناہ کی مجلس میں جس میں شامل نہیں ہوتے۔ گناہ کو بھٹکا اور گناہ کا دروازہ کھولا یہ بھی گناہ ہے جس طرف غلاب ٹالوں کبھی میں شرکت ممنوع ہے اسی طرح غلاب شرکت مجلس میں بھی شرکت اور حاضر کی ممنوع ہے اور اگر ان کا تعلق کسی لغو اور پروردہ چیز کے پاس سے گزرتا ہے تو گناہ کا دروازہ سے گر جاتے ہیں تاکہ اس بخیر و اعلیٰ کا میل پہلے اس کا گرد و غبار ان کے باطنی قلوب کو آلودہ نہ کر دے۔ ایسی جگہ ٹھہرتے ہیں انہیں ادا نہیں کرتے ہوئے گر جاتے ہیں۔

حضرت شاہ صاحب نے لکھے ہیں کہ میں گناہوں میں شامل نہیں ہوتے اور کھیل کی باتوں کی طرف و حیا نہیں کرتے ماس میں شامل نہ ان سے نہیں (مستحق الزمان) کہنا قال تعالیٰ تَرَادُّا مَسْجُوعًا اَلْقَلْبُ اَقْبَسُ مَسْجُوعًا۔

(۱۰۱) اور وہ منکران حق وہ لوگ ہیں کہ جب ان کے پروردہ کا رکے قرآن کی آیتوں سے ہیبت کی بات ہے تو وہ ان پر ہر سے اور ان سے جو کو نہیں کرتے لیکن طہ و تہ تر کے ساتھ انکو سنتے ہیں اور انکو سن کر روئے ہوئے سیدہ میں گر جاتے ہیں ان سے اور ہر ہر کی طرف نہیں سنتے کہ نہ یاد رکھیں اور نہ سمجھیں۔ برصاف کافروں کے کہ ان پر آیات الہیہ کو کہہ کر انہیں ہم تا جگہ ان کے گناہ اور ایمان اور شرم میں اور ساتھ نہ جاتا ہے۔ کافر تو ان سے اور ہم کو بھی طرف ہیں کہ گواہ کہ انہوں نے آیات الہیہ

گوئی کچھ سنا اور کچھ دیکھا اور کچھ سنا اور عباد الرحمن کا حال یہ ہے کہ آیات اللہ کو خوب فکر اور تامل سے سنتے ہیں اور ان پر عمل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ کافر کی طرح ان سے اور بہرے نہیں بلکہ آیات اللہ کو کوئی خوشی سے سنتے ہیں اور بہرے نصیحت سے ان کے جلوہ کو دیکھتے ہیں۔

اور بعض علمائے امت کا یہ مطلب بیان کیا کہ وہ آیتوں کو سن کر بہرے اور انور سے ہرگز نہیں گرتے یعنی انکا تکرار کتب کے پرچے نہیں ہوتا بلکہ انکا ایمان اور عقائد ان کے گرسے کا باعث ہوا۔ وعظ نصیحت سے ان کے دل میں عجز کا اسکا خشار بہ تھا کہ انہوں نے اللہ کی باتوں کو خوب سمجھا تو اس کو چاہیے کہ اپنے ہر کام میں بیداری اور بصیرت رہے۔

(۱۱) اور عباد الرحمن کی ایک صفات یہ ہے کہ جب خود کو کمال حاصل ہو گیا تو اپنے متعلقین کی تکمیل کی فکر میں پڑے کہ ہر کمال اللہ تعالیٰ نے انکو ملوایا ہے وہ انکی ذات تک محدود نہ رہا جس بلکہ وہ دوسروں تک بھی شہری ہوں اس لیے وہ عباد الرحمن یہ دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیویوں کی طرف سے اور اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا فرما یعنی ہم کو بیویاں اور اولاد ایک عطا فرما جن کو دیکھ کر ہماری آنکھیں خشکی ہوں انہوں کی آنکھوں کی ٹھنڈک یہ ہے کہ وہ اپنی بیوی اور اولاد کو اللہ کی خاصیت میں دیکھے اللہ کی خاصیت سے بڑھ کر کوئی چیز آنکھوں کی ٹھنڈک نہیں باقی دنیا کی تمام نعمتیں اور مہر حق سب اسکی بعد ہیں۔

اور یہ دعا کرتے ہیں کہ اے اللہ ہم کو پرہیزگاری کا پیشوا بنا دے یعنی ہم کو ایسا کمال عطا فرما کہ ہم پرہیزگار بنائے کہ دوسرے لوگ بھی اسکی اور تقویٰ میں ہماری پیروی کریں تاکہ ہمارا دعوہ دوسروں کی جاہلیت کا دور بند بنے تاکہ تیری بارگاہ میں ہمارے درجے اور قدر چوں۔ حاصل مطلب یہ ہے کہ اے اللہ ہم کو اور ہمارے خاندان کو دلوں کی جاہلیت ہم اور دوسروں کے لیے ہم کو ہادی بناوے کہ ہم کو اور دوسرے خاندان کو دیکھ کر لوگ تقویٰ اور طہارت میں پیروی کریں ہماری جاہلیت ہماری ذات تک محدود نہ رہے بلکہ ہر فرد تک بھی پہنچے تاکہ تیری بارگاہ سے فیض ارامش اور وہ انعام حاصل کر سکیں یہ سب مسلمانوں اور ہر فرد علی امتیاز سے روايت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آدمی مر جائے تو اس کے اہل متعلقہ ہر جات میں ہر چیزوں سے۔

ایک فرزند صالح ہر اس کے لیے دعا کرے۔ دوسرے علم کس سے اس کی موت کے بعد مطلع لکھا جاوے؟ جیسے نصیحت و تائید اور میرے خدا کے بارے میں جیسے وقف اور میرا دوسرہ وہ میرا کنواں اور مسافر خزانہ اور قرآن شریف اور دینی کتابیں (۱) انکا کتب مرے کے بعد بھی عطا ہوتا ہے۔

یہاں تک عباد الرحمن کے اوصاف کو بیان کیا اب آگے اچھی حین جزا اور درجات عالیہ کا ذکر فرماتے ہیں جو آخرت میں انکو عطا ہوں گے۔ چنانچہ فرماتے ہیں وہی وہ وقت ہے جس کو رحم الامین کے فضل اور رحمت سے بہشت میں رہنے کے لیے بلانے عطا کیے جائیں گے جو ہر سنگ کو وہ اللہ کے ولی اور اسکی خاصیت پر ثابت قدم رہے اس امر کے بعد انکو عالی شان محل اور بالا مانے ملیں گے کہ ان کو ان کے دنیا میں برابر کیا۔ طاعات کی مشقتوں پر اور خیرات کے چھوٹے پر میر و نکل سے کام لیا۔ اس امر کے موصوفہ انکو جزائے کی اور پائش گے وہ بہشت میں دعا و ازکی اور سلامتی کو بھی بہشت میں بڑی تعلیم و تکریم کے ساتھ داخل ہونے فرشتے ان کا استقبال کریں گے اور انکو دعا دیں گے اور سلام کریں گے۔ مسلمان حق

عَلَيْكُمْ بِمَا حَسَنَ قَوْمٌ فَعَمَّ حَقِيقُ الدَّارِ - یعنی فرستے، انکو مبارکباد دیں گے اور سلام کریں گے اور انکو ملے
 کر حق میں پہنچا دیں گے اور بعض جہن میں کہ جو کچھ تعظیم و دودا و شرفوں کی جانب سے ہو گا اور سلام میں تعالیٰ کی جانب سے
 ہو گا جیسے اسی بہشت میں، جہاں کہ اور بلاشبہ نہایت عمدہ آرام دہ اور نیا مکان ہے جسے ان جہن میں ان مشرکوں سے جو کہ کچھ
 کر رہا رہی طاقت اور عبادات اور اعمال صالحہ کے سبب سے ان جہن میں اور متوالی تک پہنچے۔ میرا پروردگار تمہاری کیا
 برادار کرے گا اگر تم اسکی چارہ نہ کرو اور اس سے دعا اور استعا کر۔

پس جب تم کو مذاکرہ نہیں ہو سکا تو خدا کو بتاؤ کہ میرا ہے خواہ سے اور وہ اپنی نیکوئی ہے جس پر میں اس کا عطا فرماؤں گی۔
جس قرآن رسول کی نیکوئی کے لئے ہے اور میرا ہے خواہ سے تم کو وہی بیان میں کر چکے گی عاہ اس و دنیا میں عیسا
کو جہد و طہ میں نیکوئی کی سزا ہے اور آخرت میں اور وہ خواہ سے ہے اور آخرت کی سزا ہے کہ اس کی طبیعت چھٹکا اور باطن میں جو کلام
ہے کو لازم ہے آخرت کا عذاب مراد ہے اور جس کو اللہ تعالیٰ عفو سے یہ عفو ہی ہے کو لازم ہے ذوقی عذاب مراد ہے عیسا
کو جو کہ ان سزا و ان قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں اس کے لئے اور آخرت اور عبادت کے ساتھ جہد کے
کو جس میں خال دیکھ گئے۔

الحمد لله الذي جعلنا من جملة أولي الأسماء عرفت أن الله عز وجل قد خلقنا على خصاله
وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين - وصلى الله تعالى على خير خلقه
سيدنا و مولانا محمد و على آله و صحبه اجمعين . وعليها معهم يا ارحم
الراحمين



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُوْرَةُ الشُّعَرَاءِ

سُوْرَةُ الشُّعَرَاءِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً وَخَمْسُونَ كَلِمَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ لُغَةً

سورت شعراء کی ہے جس میں دو سو پانچس آیتیں اور گیارہ دو کلمات ہیں جو کلمات سورت میں شعراء کا ذکر ہے اس لیے یہ سورت اسی نام سے موسوم ہوئی شعراء کا ذکر اس لیے کیا کہ شعراء اور علماء میں فرق ظاہر ہو جائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر امت کے اور مباحہ بعد طوائف جو اسے گزشتہ سورت کے طرح سے سورت میں لیتے تھے۔ گزشتہ سورت میں شریکین اور مشرکین نبوت کے اعتراضات عقل کے گمان کے جواب دینے میں شریکین کے اعتراضات اگرچہ جادو اور معاندانہ کے معنی اعتراضات صلی اللہ علیہ وسلم کو نقصانے قسمت و رزق تھے اس معاندانہ رویے سے بخیر اور صبر ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کس طرح یہ لوگ راد و راست پر آجائیں۔ اس لیے اس سورت کے شروع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کشتی دی گئی کہ اگر یہ لوگ ایمان نہ لائیں تو کشتی اس طرح صبر میں ٹھٹھ کر رہے آجے چاک کر دیں گے۔ بعد ازاں آپ کی انسی کے لیے جتنا ایثار اور تحريم کا اور انکی سرکش اتوں کا ذکر کیا گیا اور بشرطہ ان کو ان سرکشوں کی اس قسم کی معاندانہ باتیں نہیں۔ پہلے معجزوں کے ساتھ بھی ایسا کیا تاہم اسے ہمسایہ ہے اس لیے اس سورت کے شروع میں قرآن کریم کی شانیت بیان کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کشتی دی اور معاندین اور ستمیہوں کی تہدید دیکھ کر ایسا کرنا تم کے نقصان اور عافیت طیف و ذکر فرماتے۔

انہ فرماتے تھے اس سورت کے شروع میں نبی نبوت و رسالت کے اہانت کے لیے خبیثت قرآن کا ذکر کیا ہوا ہے کہ نبوت کی سب سے روشن دلیل ہے اور پھر آپ کی انسی کے لیے اور مشرکین نبوت کی تہدید کے لیے سات پیغمبروں کے قصے ذکر فرماتے پھر اخیر میں قرآن کی شانیت کا ذکر فرمایا کہ یہ قرآن انہ فرماتے کہ کتاب سے جو لو اسطہ طریق آپ کے قلب مبارک پر نازل ہوئی پھر اسکی شانیت پر دلیل یہ بیان فرمائی کہ علماء اہل کتاب ان کی کتب کے بیشک خوب بھی طرح جانتے ہیں لیکن کو محض ہے کہ اس کتاب کا ذکر فرمادیں اور مصنف انہما اصنام ہیں مذکور اور جو جسے پھر قرآن کے طرح زبان میں نازل ہونے کی وجہ بیان فرمائی، پھر یہ بیان فرمایا کہ یہ قرآن وحی ربانی ہے نہ کہ انصار شیطانی اور اس کی دو وجہ بیان فرمائی ہیں۔ اول یہ کہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم جو عقل فناء و اسکا م الہیہ سے انبیا علیہم السلام کے پیغمبر ہیں۔ لہذا یہ قرآن نہ شعر ہے اور نہ سخن ہے اور نہ کہاغت ہے بلکہ کلام الہی ہے جس کو خدا تعالیٰ نے آسمان کیسے اور ایک عقلی کتاب ہے جس سے حق اور باطل کا فرق واضح ہو جائے اور ہدایت خلق اور اصطلاح الطوائف و اہل علم کے لیے نازل ہوئی اور شعر کو اور سخن کو ہدایت اور اصطلاح و اہل علم سے کیا خلق ہے

آیات ۲۲۴ = ۲۶ : سُورَةُ الشُّعَرَاءِ يَكِيَّةٌ = ۲۷ : زُكُوًّا لَهَا ۱۱

سورۃ شعراء کی سبتہ اور اس میں دو سو و تیس آیتیں اور گیارہ کونج ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا۔

طَسْمَ ۱ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۲ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ

یہ آیتیں ہیں کہوں مسلمان کتاب کی۔ شاید تو غمگین

نَفْسَكَ ۳ اَلَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۴ اِنَّ نَّشَانِزِيلَ عَلَيْهِمْ

اوردہ اپنی جان اس پر گروہ بغیر نہیں کرتے۔ اگر ہم پاتھرا آواز دیں ان پر

مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۵

آسمان سے ایک نشان، پھر وہ جاویں اچکی گروہیں اس کے آگے بھی۔

وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّنَ الرَّحْمٰنِ مُحَدَّثٍ ۶ اِلَّا كَانُوا

اور نہیں پہنچتی ان پاس کوئی نصیحت دین سے نکل، جن سے

عَنْهُ مُعْرِضِينَ ۷ فَقَدْ كَذَّبُوْا فَسَيَاْتِيْهِمْ اَنْبَاٌ مَّا

مذ نہیں مڑتے۔ سو یہ جھٹلا سکے، اب پہنچے گی ان پر حقیقت

كَانُوْا بِهِ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۸ اَوَلَمْ يَرَوْا اِلَى الْاَرْضِ كَمْ

اس بات کی جس پر ہنسنے کرتے تھے۔ کیا نہیں دیکھتے زمین کو کہیں

اَنْبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ ذَوْۢءٍ كَرِيْمٍ ۹ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ

لکھائی ہوئی ہے اس میں ہر عاقبت پرستی چیز کی نامی؟ اس میں اللہ

لَاٰيَةً ۱۰ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۱۱ وَاِنَّ دَبَّكَ

نشان ہے۔ اور وہ بہت لوگ نہیں ماننے والے۔ اور تیرا رب دیں

کردہ زمین سے نصف قسم کے گناہ لگائے۔ سب دواؤں کو نہ کی قدرت کو کھڑے کر کے اس نے ان طوائف و اقسام کو بیڑا کیا۔
جنگل زمین سے اس طرح لگائے ہیں کہ ان کے کمال قدرت و حکمت کی بڑی عظیم نشان لگائی ہے جو ہر وقت انکی نظروں
کے سامنے ہے۔

اسی طرح گہرے دریاؤں کی قدرت ہے کہ نہادری زمین قلب میں جو اسباب کا جنم ہوتا ہے، دائرہ قلعے کی سی جھٹ جھم
سے تھپا لے لے آتے اور جھپٹ کا کوئی درخت پیدا کر کے جیسے قسم کے سطح زمین سے قسم قسم کی چیزیں ظاہر ہوتی ہیں
اسی طرح ان زمین جھپٹ سے ان کے حلقہ اور احوال کے مناسب نتائج ظاہر ہوتے ہیں اور انکی قدرت کی یہ نشانی نظروں سے
غفلتی نہیں دیکھیں ان سائنس دانوں میں سے اکثر ایمان لائے کہ سالے نہیں ان کے علم میں واقعی کافر ٹھہر چکے ہیں اور ایک تیار ہو چکا
بڑا قالب اور تیار ہے وہ اس بات پر تیار ہے کہ کافروں پر کوئی بلا نازل کرے اور اپنے پیغمبروں کے دشمنوں سے ان مقام پر
اور وہ اپنے دشمنوں پر جڑا ہوا ہے کہ باوجود بے سرو سامانی کے انکو خیریت اور طرہ سے بلکہ اسب حقیقت حال ہے۔ جسے تو
آپ شہر پر بھروسہ رکھیں اور کافروں کے گمراہی کی حکمت اور اسکی مشیت کے حوالہ کریں اور ان پر کچھ علم اور
حسرت نہ کریں۔

اس کے بعد آج کی تسلی کے لیے مانت پیغمبروں کے قلعے بیان کرتے ہیں کہ ان سائنس دانوں کو مانا ہی نہیں تو ان کے سائنس دان
جیسا ہے انکو کسی ہی نشانیوں نہ دکھاؤ۔ لوگ ہرگز ایمان لائے کہ ان کے ایمان نہ لائے سے و تجربہ اور تحقیق
نہ ہیں

(۱) حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام جاہلیت و اسلام کے صاحب مہر و رحمت تھے۔

(۲) اور حضرت ابراہیم علیہ السلام و اسحاق و اسحاق کے عشق اور محبت میں لگے تھے۔

(۳) اور حضرت داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام صاحب حکم میں تھے کہ ان کی ظاہری اور باطنی اور دینی اور دنیاوی نصرتیں
ان پر مہول ہر مہر و رحمت اس کے وہ حکم خداوندی میں فرق و سب سے اور نعم حقیقت کا قائل نہ ہوتے۔

اور حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام اصحاب زعم میں تھے اور نصرت اور شہادت
پر غالب اور تیار تھے اور نہایت محال سے ہی کیا ہوا کہ ان تھے اور حضرت یونس علیہ السلام شکر اور صبر و قبول کے جامع تھے ہذا
میں صبر کیا اور نہادری میں شکر کیا اور حضرت یونس علیہ السلام صاحب تفرغ و خلیق تھے۔ بارگاہ خداوندی میں گمراہ و نادانی اور توجہ
اور ہدایت اور ذکر و تسبیح انکی خاص نشان تھی۔

اور حضرت موسیٰ علیہ السلام و اسحاق و اسحاق جاہ و مہول اور صاحب رحمت و شہادت تھے بارگاہ خداوندی میں ان کو
خاص و جامع اور قرب خاص اور شہادت خاص حاصل تھا۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نصرت و طاقت کے
ساتھ صاحب بنی و نصرت میں تھے جنی و راج میں غایت اور نہادری تھی اور ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر طرف عالم میرا محمد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم تمام انصاف و کلمات کے جامع تھے۔

فصل العلم فیہ انہ نشی + و انہ یخبر خلق اللہ کلہم۔

اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کو نبوت و طاقت دے دی جو انکی نبوت کی دلیل ہے اور انکی صداقت اور امانت کے شاہد اور

کہہ رہے تھے اگر اہل ایمان کے معجزات انکی نفسِ نبوت کے علاوہ تھے جو انکی نبوت کی دلیل اور ہدایت تھے اور جس سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے معجزات عطا کیے وہ نبی اکرم و پیغمبر اسی نبیل سے تھے کہ نبوت کے حصول کے معجزات کی دلیل اور ہدایت تھے مگر معجزہ قرآن جس کے ذکر سے اسی نبوت کا آغاز ہوا جو نبوت کو عطا ہوا وہ میں نبوت ہی تھا اور دلیل نبوت ہی تھا و اگر معجزات گرنے لگے مگر معجزہ قرآن اور نبی اکرم و پیغمبر شریعت وہ تاہنذا اسی طرح باقی ہے اور ایمانیت تک باقی رہے گا۔



وَ اِذْ نَادٰى رَبُّكَ مُوسٰى اِنِّ اَنْتَ

اور جب پکارا تیرے رب نے موسیٰ کہ جا اس قوم

الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ ۝۱۱ قَوْمٌ فِرْعَوْنُ ۝۱۲ اَلَا يَتَّقُوْنَ ۝۱۱

گمراہ قوم۔ افسوس۔ قوم فرعون۔ پاس۔ کیا انکو ڈر نہیں ؟

قَالَ رَبِّ اِنِّىْۤ اَخَافُ اَنْ يَّكْذِبُوْنِ ۝۱۳ وَيُضِيقُ صَدْرِيْ

اور اے رب : میں ڈرتا ہوں کہ تجھ کو جھٹلا دیں۔ اور گھب جاتا ہے میری

وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِيْۤ اَوْ اَرْسِلْ اِلٰى هٰرُونَ ۝۱۴ وَ لَهُمْ

اور نہیں چلتی میری زبان، سو پیغام دے ہارون کو۔ اور ان کو مجھ

عَلٰى ذَنْبٍۭ فَاَخَافُ اَنْ يَّقْتُلُوْنِ ۝۱۵ قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا

پر ہے ایک گناہ کا دعویٰ، سو ڈرتا ہوں کہ تجھ کو مار ڈالیں۔ فرمایا کرتی ہیں : تم دونوں جاؤ

بَاٰتِنَا اِنَّا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُوْنَ ۝۱۶ فَاتٰيَا فِرْعَوْنَ فَقُوْلَا

اے فرعون ہم تم سے سنا رہے ہیں۔ سو جاؤ فرعون پاس اور کہو

اِنَّا رَسُوْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝۱۷ اَنْ اَرْسِلْ مَعَنَا بَنٰى

ہم پیغام لائے ہیں جناب کے صاحب کو۔ کہ چلا دے ہم سے ساتھ

اِسْرَآءِیْلَ ۝۱۸ قَالَ اَنَّمْ تُرَبِّیْۤا فِیْنَا وَلِیْدًا وَّلَیْسَتْ

نبی اسرائیل کو۔ اور ہم نے یاد نہیں تجھ کو اپنے اہل و عیال کا۔ اور راہ کو

دلوں میں نبی مزلتوں کو غلام بنایا جن کا جوہم صرف اتنا تھا کہ وہ خدا کو یوں کہتے ہیں اور غیر دل کے حکم پر یوں کہتے ہیں کہ یہ عالم
ان کے خلاف سے فرستے ہیں۔ اس لیے اسے عوسن کو کمالی طرف جیسا جانا ہے کہ تم جاگو کچھ حق کی دعوت اور ان کے خلاف
سے انکو رد و مٹائی جیسا کہ تم سے کہیں کہ اسے میرے پروردگار سے نہ کہو کہہاؤ گے اسے میرے سب سختی میں ڈراؤں کہ یہ
وہ کچھ کہ عطلات میں اور کہیں کہ تم تو رب العالمین ہی کے خالق نہیں اس کے لیے کسی رسول اور پیغمبر کے کہنے کا ہی ہو سکتا ہے
اور یسعی فریسا سیز کھٹا جائے کہ اسے اس کے مسکروں کو اتار کر پیغام کس طرح پہنچاؤں اور عطا ۱۱۱ اور یسعی میری زبان بھی اچھی طرح
ہمیں ملتی ہے اس میں کچھ گھٹت سے اور چل بھائی باروں مجھ سے زیادہ فصیح و شگفتا ہے سن آپ خدا پر جو حق و توفت و رسالت
کا پیغام باروں کے پاس بھیج دیتے اور انکو میرا وزیر بنا دیجئے۔ انکو وہ فصیح و شگفتا میں میری حد کر دیں اور عطا ۱۱۱ اور یسعی
خوف کی ایک وجہ یہ بھی ہے انکا کچھ ہر ایک گناہ کا دعویٰ ہے جس سے انکے ایک آدمی کو ان کے لیے جس کا قصہ ہو
قصص میں آئیگا جو اس لیے کچھ اور ان کے لیے کہ وہ فصیح و شگفتا سے پہلے ہی مجھ کو اس قصہ کے عوسن میں نقل کر ڈرا ہیں
اسی حالت میں کس طرح تیرا پیغام پہنچاؤں گا۔ اتار تو آئے عوسن میرا سلام کے جواب میں تو بھلا یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ کوئی
لکھو نقل کر دے لہذا تم ہرگز نہ ڈرو پس تم دونوں ہماری نشانیں کو ساتھ لیکر فرعون کے پاس جاؤ۔ نشانوں سے وہ مجھوت
ملاؤں میں اور انہ تعالیٰ نے انکو خطا کیے تھے جیسے عصا اور یہ عصا کہ جو عوسن میرا سلام کی توفت کی دلیل اور قدرت کے نشان تھے
پس ان نشانوں کو لیکر بے خوف و خطر تم وہاں پہنچو یہ شب ہم اپنے حلف و عنایت و حمایت و حفاظت سے تمہارے
ساتھ ہیں اور جو بات تمہارے اور فرعون کے درمیان میں ہوگی وہ تم سے پہلے ہو نہ ہوگی ہم اس کے خلاف کئے دانتے ہیں
جو تم کو کہ وہ بھی میں نے اور جو وہ کہے گا وہ بھی نہیں کہ پس تم دونوں بے خوف و خطر فرعون کے پاس جاؤ اور اس کے سواہت
سے سمت گھڑو اور اس سے کہو کہ تم دونوں رب العالمین کے رسول اور پیغمبر ہیں اسکا پیغام لیکر تیرے پاس آئے ہیں
پہلا سب سے پہلے قربت العالمین کی رہبریت پر اور ان کے رسولوں کی رسالت پر ایمان لا اور بعد ازاں نبی مزلتوں کو کہ
جور رب العالمین کی رویت اور ان کے رسولوں کی رسالت پر ایمان لائے ہو گے ہیں اور محض اس ایمان کی وجہ سے تو نے
انکو اپنے ملک و قوم کا خلیفہ منتخب کیا یا چاہے اس ملک سے باز آجا اور اس سے دست بردار ہو جا اور انکو ہمارے ساتھ بھیج دے
تاکہ وہ اپنے آباء اور بڑوں کا پیغام بھی ستر میں تمام میں پہلے پاویں۔

اہم قریشی فرماتے ہیں چنانچہ حضرت عوسن اور حضرت ابراہن انہ تعالیٰ کا پیغام لیکر فرعون کے پاس گئے تو ایک سال
تک فرعون کے دربار میں انکو رسالتی نہ ہوئی آخر فرعون کے دربار میں ایک سال کے بعد آنکھ رسالتی ہوئی۔ ابراہن نے فرعون سے
جاگو کہ اگر یہاں ایک سلطان ہے وہ یہ کہتا ہے کہ وہ رب العالمین کا رسول ہے۔ فرعون نے کہا کیا اسکا اندر ہے کہ اس کا
درد ہو کہ عوسن اور وہی کی کہنے کے ساتھ عوسن میرا سلام اور ابراہن میرا سلام دونوں امد و اعلیٰ چوتے اور انہ تعالیٰ کا پیغام
پہنچا دیا۔ دیکھو قریشی ص ۱۳۵ ج ۱۳۔

عوسن میرا سلام لے چو کہ فرعون کے گھر میں رو رہی تھی اس لیے دیکھ کر انکو یہاں لایا اور حضرت عطا کی طرف
نظر کر کے کہہ دیا کہ تم نے کچھ کہہا ہے گھر میں نہیں والا۔ اور انکا کہو تو ایک اور دہرہ تو تھا اور تو نے اچھے طرح کے سامان ہاں میں کر دیا
ہیں، اٹھاؤ یا میں رسالتی اور پھر لوں گے وہ کر دیا گیا ہو تو نے کیا یعنی جو تجھے معلوم ہے معلوم یہ تھا کہ تو نے ہمارے گھر میں

پرورش پائی اور چون ہوا اور پھر اس احسان کے بدلہ میں ہماری قوم کے ایک آدمی یعنی نبی کو ماریا اور احسان فراموشی کی اور تو
 ماری نعمت کی اسخبری کہنے والوں میں سے ہے۔ اب تو ہاے حسانت کو بھلا کر پھر اس کا دعویٰ کرنے لگے ہیں اور جاسنا ہے
 کہ یہ کھو ہوا یا ان سے آئیں اور پھر سے تائیں اور فراموشی میں ہیں۔ فرعون نے کل موسیٰ علیہ السلام کو پاپا احسان یاد دہانا تاکہ وہ
 شر میں اور بعد از ان ایک ایک جرم میں مبتلا کر کے قتل کرے گا اور اودہ یا تاکہ دوس اور پھر اس کو میں فرعون کا جرم میں ہوں اور فرعون
 احسان میں ہوں موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی دوسری بات کا پیسے جواب دیا۔ پھر فرماتے ہیں موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کا اس
 کامیابی کے لازم میں کہا کہ میں نے وہ کام کیا اور میں اس وقت طعنی کرنے والوں میں سے تھا۔ یعنی میں نے اس پہلی کو قتل
 قتل نہیں کیا۔ تب یہ اور ایک کی عرض سے کہنے ایک شکامافاقت میں سے دقت وہ مرگیا جیسے یہ وہم و گمان میں تھا کہ وہ سنا
 کہ ایک شخص جسے یہ مرمانیگا وہ کام بھوسے مانا اسے چونکہ جان و جھگڑ میں نے ہیں کیلئے کیا پھر میں کہ ایک شکامافاقت
 سے ایک دم اسکا دم نکل جائیگا۔ کہا قال تعالیٰ لھو کذا مٹو مٹی قطعاً حاشیہ۔

پس جب میں تمہارے علم و حکم سے واقف ہوں میں سے جاک نکلا اور میں جلا گیا حال کہ جو فعلی بھوسے نادانستہ طور پر
 ہوا تھا وہ اس وجہ کہ نہ تھا کہ اس سے ذکر بھلا جائے نہیں پہلے علم و حکم اور جو حق عداوت اور بے مصلحتی سے کچھ کو بھلا گئے
 پر پھر کہ وہ اس اثر غلطی سے کچھ کو قتل ہونے سے نجات دی۔ اسلئے کہ ایک انعام توہ جو اس کے بعد انشاء تعالیٰ نے پھر پروردگار
 انعام پر فرمایا کہ میں سے پروردگار نے جو کو غائب علم و حکمت اور خاص فہم و فراست عطا کیا اور کچھ کو غیبیوں میں سے مانا کہ
 اب اعمال میں کا مقام اس کے مٹانے تک پہنچاؤں۔ انشاء تعالیٰ نے کچھ کو علم و حکمت و فکر اور مدد ملی تاکہ نبردوں کی حمایت
 کے لیے جیسا اگر قوتے مانا و فراست دے دے اور دھوکہ پر جا۔

فرعون کے دوسرے الزام کا جواب

فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کی پرورش کا احسان جتنا تھا۔ کھٹے مٹو مٹی قطعاً حاشیہ۔ اسکا جواب تو موسیٰ
 علیہ السلام نے دو دیا کہ جو گورگیا اب اس کے دوسرے الزام کا جواب دیتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور وہ تربیت اور
 پرورش میں کا تو ذکر کرتا ہے اور گان کرتا ہے کہ وہ نعمت ہے اور نعمت کا احسان پھر یہ کہتا ہے اس کو بتلنا۔ یا
 سے وہ درحقیقت نعمت انصاف نہیں اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ تو نے مٹی اور مٹی کو طعام بنایا اور اس کی تربیت اور کوفت کرنا
 تاکہ وہ اس خوف سے میری ہی سے کچھ کو نجات میں نہ کر کے وہ باہم ڈال دیا جو انصاف سے کچھ تک پہنچ گیا اور تو نے
 پھر کو مکر اور مٹا بنا کر لیا اس طرح کہی حال میں قیری پرورش میں رہا۔ تو اس تربیت کی اصل غفلت تو حرم و حکم اور
 شہادت اور قنات سے القویٰ ان میں سے کوئی کے ذبح کا حکم نہ دیتا تو قیری مان کچھ کو نجات میں نہ کر کے وہ باہم
 نہ لاتی اور مجھے قیری پرورش کی خدمت نہ ہوئی نام ہی اسرائیل پر ترجیح و تکرار دیتا یہ بے مثال علم و حکم نہیں حق میں تیرے
 اس احسان کا سبب جاتو کہ کوئی احسان نہیں کہ جس کو تو نہ نظر آتا ہے۔ اس احسان کا سبب تیرا وہ بے مثال علم و حکم ہے جو
 میری ولایت سے بھی مقدم ہے لہذا ایک فرد و امدا کی تربیت پرورش قوم کی خدمت کے عاز کی جیسے دلیل میں سکتی ہے۔ تو نے

مجھ کو اپنا بیٹا بنا کر میری پرورش کی۔ پرورش تو بعد میں کی اور میری قوم کو میری پرورش سے پہلے ہی غلام بنا چکا تھا، جس رب العالمین نے مجھ کو تیرے لئے وہ گناہ مسلّم سے بچا کر تیرے ہی گھر میں میری پرورش کرائی ہے اسی رب العالمین نے مجھ کو تیری رحمت رحمتوں میں بچا کر رکھا ہے۔

اللہ پرست و دھرم انداز عالم بود * قصہ فرعون نرین افسانہ بود

اور اسی رب العالمین کی فطرت سے جو پیامِ جاہلیت کے گرتیرے پاس آیا ہوں وہ تیری روحانی تربیت بلکہ روحانی حیات اور دائمی زندگی کا سامان ہے جس کے سامنے وہ چند روزہ تربیت جس کا تو مجھ پر احسان بظاہر رہا ہے۔ بیک جا ہے تو مردہ ہے میں تیرے لیے جاہلیت کا تاریکی بیکر آیا ہوں ایک گھونٹ لے کر زندہ ہو جائیگا۔
تو نے مجھے اپنا بیٹا بنا کر میری پرورش کی۔ مجھے تو تو نے چھوڑ دیا اور میرے سہاساری قوم کو غلام بنایا تو کیا اسی طرح کی کس چند روزہ پرورش سے میری موت و رسالت کو مدد کرنا چاہتا ہے میں نے اگر تیری چند روزہ نعمت تربیت کا کھانا کھا ہے تو تو رب العالمین کی بے شمار نعمتوں کے کھانا میں مبتلا ہے اور جس رب العالمین نے مجھ کو اور تیرے آباد و اجداد کو پیدا کیا ہے تو تو اسی رب العالمین کا کافراور منکر بنا جا رہا ہے اور جس رب العالمین نے تیری روحانی تربیت اور جاہلیت کے بعد رسول بھیجا ہے تو تو اسی ہی تکذیب اور کفر پر غلام ہو رہا ہے اور رب العالمین نے جو مجھے آپ نبیات و کتب بھیجا ہے تو اسکا ایک گھونٹ میں پیئے کے لیے تیار نہیں کیا اس سے بڑھ کر بھی کوئی گناہِ نعت ہو سکتا ہے۔

قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿۳۰﴾ قَالَ رَبُّ

بول فرعون : کیا معنی جہان کا صاحب ؟ کیا

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ إِنَّ كُنْتُمْ

آسمان و زمین کو، اور جو ان کے درمیان ہے۔ اگر تم

مُوقِنِينَ ﴿۳۱﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَعِينُونَ ﴿۳۲﴾

یقین کر رہے ہو۔ بولا اپنے گرد والوں سے تم نہیں سنتے ہو۔

قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿۳۳﴾ قَالَ

کیا صاحب تمہارا، اور صاحب تمہارے آگے باپ دادوں کا۔ بولا

إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿۳۴﴾ قَالَ رَبُّ

تمہارا پیغام والا، جو تمہاری طرف بھیجا ہے، سو پاؤں ہے۔ کیا رب

فرعون کا جواب

فرعون موسیٰ علیہ السلام کا باب منکر کرتا ہے اس دلوں سے بطور مسخر کئے لگا کر کہتے ہیں کہ کیا جواب ہے اور یہ شخص کیا بگڑا ہے بڑی عجیب بات بگڑا ہے کیا میرے سامنے تیار کروں گا؟ جب ہے اس شخص کا زخم یہ ہے کہ آسمان اور زمین کا بھی کوئی رب ہے حالانکہ آسمان اور زمین کو تعمیر ہیں ہمیشہ سے اسی طرح چلے آئے ہیں اور ہمیشہ اسی طرح قائم رہیں گے اور حرکت کرتے رہیں گے اس لیے کسی رب اور معائنہ کی ضرورت نہیں اور عالم کے تعمیرات اور اللہ بابت کوم اور کجک کی حرکات مختلفہ کے آثار ہیں اس لیے عالم کے لیے کسی مؤثر اور محرک کی ضرورت نہیں جیسا کہ فرقہ و پرہیز کا مذہب ہے۔ فرقہ و پرہیز کا مذہب یہ ہے کہ آسمان اور زمین سب قدیم ہیں اسی طرح فرعون نے اپنے ارکان دولت مرا باجہالت سے کہا کہ کیا تم دیکھ کر اسے نہیں سمجھتے کہ یہ شخص آسمان اور زمین کا رب بننا چاہے حالانکہ آسمان اور زمین سب قدیم ہیں انکا کوئی رب نہیں یا کون از کون ایسا کج ہمارے نزدیک آسمان و زمین کا کسی رب اور کسی محرک اور مؤثر کی طرف حرج ہے جو ثابت نہیں ہوا۔ دیکھو تیسری طرف صحت ہے۔ جدید طلائع اور قدیم طلائع دونوں گروہ عالم کے قدیم ہونے میں شریک اور متفق ہیں۔ فرعون نے اسی کو قوم کو مخاطب فرماتے ہوئے کہے ہیں۔ بات کجی تو موسیٰ علیہ السلام نے پھر دوسرا جواب دیا جس میں فرعون کا یہ معاملہ نہ چل سکتا۔

موسیٰ علیہ السلام والصلوة والسلام کا دوسرا جواب

موسیٰ علیہ السلام کے فرعون کی اسی بات کے جواب میں یہ کہا کہ رب العالمین وہ ہے جو تیار اور تیار سے اگلے باب دادوں کا رب ہے آسمان و زمین کے باہر سے میں تو فرعون کا معاملہ کچھ چل گیا کہ آسمان و زمین قدیم ہیں ہمیشہ ایک حال رہ چکے آہے ہیں انہیں کسی رب اور کسی مؤثر اور محرک کی ضرورت نہیں کسی سے کہ کوئی کو زمین و آسمان کی پیداوار کا حال معلوم نہیں کر سکتا پیدا ہوئے ہیں موسیٰ علیہ السلام نے دوسری اراہی دلیل پیش کی کہ جس میں ارکان دولت کو کو کسی سے مانے کو شک اور شبہ کی گنجائش ہی نہ رہے اسی لیے دوسری بار یہ فرمایا کہ رب العالمین وہ ذات ہے کہ جو تیار اور تیار سے آواز ایل و آواز سے آواز ایل ہے کہ یہ ہم زمانہ ہے جسے سب کو معلوم ہے کہ ایک وہ وقت تھا کہ نہ فرعون تھا اور نہ اس کی قوم کا وجود تھا اور نہ انکے آواز ایل و آواز ایل کا وجود تھا یہ تمام آواز ایل و آواز ایل پیدا ہوئے اور پھر اپنی طبعی حرکیوں کی کر کے منگے۔ آسمان و زمین کی صورت آواز ایل و آواز ایل کو تو قدیم نہیں کیا جاسکتا اور نہ کوئی ایسا کتبے کی عزت کر سکتا ہے کہ آسمان و زمین کی طرح آواز ایل و آواز ایل ہو رہے ہیں۔ خدا سے وجود میں آئے تھے اور پھر دوسرا کس وجہ سے اور ایسے وجود کی مرستہ پوری کر کے پھر وہ دم میں مایہ چھے اور زمین میں دفن ہو گئے۔

پہلا آواز ایل قدیم اور واجب وجود ہونا تو عہدہ ہی مال ہے اور شاہد کے ہی خلاف ہے ان سب کا دم کے بعد وجود میں آنا اور پھر چند روزہ وجود کے بعد دم وجود میں چلے جانا سب کی لغتوں کے سامنے ہے جس کی کوئی کذب نہیں کر سکتا۔

اور جسے وجود میں آنے کی حقیقت حدوث کی ہے اور وجود کے عدم میں چلا جانا بھی حقیقت قیاد اور زوال کی ہے جس میں چیز کا حدوث اور قیاد و زوال نظروں کے سامنے ہوا سکو تو کم اور واجب الوجود کو کمال مل جاتی حقیقت ہے۔ آسمان و زمین کا حدوث اور قیاد و زوال عام نظروں سے پریشان ہے اس لیے آسمان و زمین کو تو ظاہر میں تدبیر کے لیے کیا گناہیں ہیں، لیکن آیات اہلاد کا حدوث اور قیاد و زوال تو سب کی نظروں کے سامنے ہے کوئی گناہان سے گناہان میں لایا کا وجود کو تو کم اور واجب الوجود کہنے کی جرات نہیں کر سکتا اور اسے فرعون اسی طرح تو بھی پہلے زمانہ میں معدوم تھا بعد میں پیدا ہوا اسب جنہاں پیدا ہوا انسان کی حرکت تھی جسے موت آنے والی ہے۔ لہذا تو بھی حدوث ہے اور غائی ہے کسی برتے پر تو اقصیت اور ربوبیت کا جو سے دار بنا ہوا ہے غیب سمجھنے کے رب العالمین تو وہ ہے کہ جو دائم اور قدیم اور قیاد کبریت سے جس کی بارگاہ میں عدم اور قیاد کا کہیں گز نہیں اسے فرعون جسے معلوم ہے کہ تو ایک غریب اور غیر معدوم عدم کے بعد وجود میں آیا ہے۔ تو جیسے تو نے دائرہ کش میں گڑھے ہیں اور چند درجہ ذہنی گڑھ لے کے بعد اپنے آباد و اہلاد کی طرح مرکز میں دلی چلے والے وہاں سے تھوڑے رب کے ہو سکتے ہیں۔ تیرا اور تیرے آباد و اہلاد کا دائرہ سلطنت مصر سے باہر تھا۔ اہلاد میں جس رب کی عبادت کی طرف تم کو بجا رہا ہے اس کی عبادت و سلطنت کا دائرہ مشرق و مغرب کو محیط ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ جب تیرا اور تیرے آباد و اہلاد کا حادثہ ہوا یعنی عدم سے وجود میں آنا ایسا واقعہ اور روش ہے کہ جس کا تو انکار نہیں کر سکتا تو مضامین وہی ہے کہ ہر حادثہ کے لیے ایک حرکت چاہیے کہ جو اس کو عدم سے نکال کر وجود میں لایا ہے کہ یہ کہہ کر ہی غرض ہر ہے کہ یہ حادثہ چیز یعنی تو اور تیرے آباد و اہلاد خود بخود تو عدم سے نکل کر وجود میں نہیں آسکتے ہیں اسے فرعون حیات جو کو اور تیرے آباد و اہلاد کو عدم سے نکال کر وجود میں لائی ہے وہی رب العالمین ہے اس لیے فرعون تو اہلاد تیرے آباد و اہلاد اجسام ہر کہ جس جو مختلف اجزاء سے مل کر بنے ہیں اور وہی حیات میں اور صاحب عقل ہیں اور پریشانی کے وقت سے لے کر مرگنے تک غریب و غریب تغیرات ان کو لاحق ہوتے ہیں۔ تو کیا یہ تمام خود بخود ہو سکتی مرگ ان کے رب و ہندہ کے خود بخود مرگ ہو سکتا اور خود بخود ان میں حیات اور عقل آگئی اور خود بخود زوال ہو گئے اور خود بخود مرگے ہو گئے اور خود بخود بجا اور اندر دست ہو گئے اور خود بخود مرگ گئے اور خود بخود جا کر قبروں میں لیٹ گئے۔ لامحالہ اس میں ہیئت ترکیب کے لیے کوئی مرگ چاہیے اور ان تغیرات کے لیے کوئی تغیر چاہیے اور ان تغیرات کے لیے کوئی تغیر چاہیے پس جس ذات بارکات کے ہاتھ میں تیرے آباد و اہلاد کے تغیرات اور توهمات اور ان کے وجود اور عدم کی باگ ہے اور تیرا اور تیرے آباد و اہلاد کی موت و حیات جس کے اختیار میں ہے وہی ذات رب العالمین ہے اور اسی رب العالمین کے مجھ کو مولیٰ بنا کر تیری طرف بھیجا ہے اور میں طرح تیرے آباد و اہلاد کے اجسام حادثہ اور غائی ہیں اور ایسے حدوث اور وجود میں صانع کے کمال ہیں اسی طرح آسمان و زمین میں اجسام حادثہ اور غائی ہیں ایسے حدوث میں پروردگار کے کمال ہیں اور غلام و معبود یہ کہنا ہے کہ زمانے کے تو کمال اور تغیرات وہ اندا جیگر کی تہہ پر ہی حرکت سے اہلاد میں آیا ہے ہیں۔ جہدہ لغوی فی الحقیقہ اور فرعون کے قول میں کہو لایا وہ فرق نہیں۔



فرعون کا جواب

فرعون موسیٰ علیہ السلام کا یہ جواب حکمتِ ناب کی گنج گاہ تھا اور اس کو ڈر ہوا کہ اس ذلیل کو سن کر ساری قوم تنگ میں تر پڑ جائے تو فیسے مار کر فرعون کو دھوکہ دینے لگے اور ایسا جواب دینے لگے جیسا کہ یہ لوگ کر کے تو گویا مشک تھپکا رہے۔ رسولِ جو قیامی طرفہ بھیجا گیا ہے مین ہوا ہے آج رب العالمین کا رسول بتلا تا ہے یہ نہیں جانتا کہ وہ بلا شیر و لہذا اور ہوا ہے اسکی بات پر کان نہ دھرا۔ حالانکہ رسول کے لیے مذہبی ہے کہ وہ فعلی انسان ہے اور یہ شخص تو باطنی مجنون اور بے عقل ہے کہ موت اور حیات کو اور عورت زاد کو خدا کی اولاد منسوب کر لے۔ **فَتَقَبَّلْ وَتَكْحَبْ**۔

یعنی موت اور حیات کا مسئلہ تو ہم سے اسی طرح چٹکا رہا ہے اور یہ سب زمانہ کے تعلمات اور تعقبات اور تقدیرات ہیں جو کو تک اور نجوم کی تائید سے اور فلکیں جدیدہ قیاس سے ماہہ اور متحرکی قوی کی حرکت سے ظہور میں آ رہے ہیں اور یہ دلہانہ ان تمام تعقبات اور تعلمات کو کھانسی طرف نسبت کرتا ہے۔

موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تیسرا جواب

موسیٰ علیہ السلام نے دیکھا کہ یہ شخص تو کو تک اور نجوم کی تائید پر مشہور اور فریقہ ہے اور کو تک اور نجوم کی حرکات کو تعقبات عالم کی منت جگتا ہے تو موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے مقابل میں اب میری حکمتِ پیش کی کہ عرب العالمین وہ ہے کہ جواب ہے مشرق کا اور عرب کا اور ان کے نام درمیانی پیروں کا یعنی رب العالمین وہ ہے کہ جو مشرق اور مغرب کا مالک ہے اور طوطا اور عرب کا انتظام اس کے ہاتھ میں ہے۔ طوطا آفتاب اور مغرب سب اہلِ قادرِ حکم کی نگہ پر لگے سے جس سے عالم کا نظام قائم ہے۔ انان سے انان میں اس عداوت پر میر کو قیوم بالعرض اور قیوم بالزمان کہنے کی جرأت نہیں کر سکتا۔ نہیں کچھ عقل ہے تو کچھ تو کہ فرعون جو دہی رو بہیت مایا جو ہے ایک محدود خطر زمین کا فرما تو ہے جس کا حکم تو ان میں بھی نہ چلتا ہو کہ یہ سب پر سکتا ہے۔ رب العالمین تو وہ ہے کہ جس کے حکم سے سورج مشرق سے نکلتا ہے اور مغرب میں قیوم ہو جاتا ہے اگر یہ فرعون ایسے دجالت پرست میں چاہے تو اسکا حکم اس کے دکھلا دے یا اگر وہ طوطا اور مغرب کے موجود نظام میں کچھ تغیر و تبدل کی گئے دکھلا دے عقل کی بات تو یہ ہے جو سب پر رہا ہوا اور تم ایسے بے عقل اور جاہل ہو کہ بتلا نہ اور سمجھا لے سے جس میں کہنے۔ موسیٰ علیہ السلام کا فرعون کے مقابل میں یہ جواب ایسا ہے جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام نے مرد کے جواب میں یہ فرمایا تھا۔ **فَإِنَّ اللَّهَ يُنَاقِذُ الْفَاسِقِينَ** جیسا کہ **الْمُشْرِكِينَ** قَاتِلِ الْفَاسِقِينَ الْعَصَافِ قَاتِلِ الْفَاسِقِينَ كَقَرْنٍ۔ بعد یہ نفس پر لگتا ہے کہ عالم کے انقلاب اور تعقبات ماہہ کے ذاتِ سبکی و دائمی حرکت اور باہمی التماس کے موجب سے نواہر ہوتے ہیں۔ یہ قوی بھی فرعون کے قول سے ملتا جلتا ہے دونوں میں کچھ زیادہ فرق

کہ جناب باعاد میں مظاہر گیا۔ وہ حوالے نہائی کی ساری نقلی مکمل گئی مگر اُن نے ازادانہ لطف اپنے خدا کو زمین سے اٹھایا تو وہ پہلے کی طرح ہر عرصہ ہو گیا۔ اس کے بعد جب ہوش و حواس کچھ واپس آئے تو بولا کہ اس کے سوا اور بھی کوئی معجزہ ہے تو وہی علیہ السلام نے دوسرا معجزہ دکھلایا جس کا اندازہ آیت میں ذکر ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور بعد ازاں موسیٰ علیہ السلام نے اس کو ایک دوسرا معجزہ دکھلایا کہ انا اتحد علیک کہ تجھے سے شک نہ ہو، ۱۵۵ وہ پھیرا اور روشن تھا دیکھنے والوں کے لیے جن کو سب اپنی آنکھوں سے دیکھتے تھے کہ آفتاب اور ماہتاب کی طرح روشن ہے۔ زمین اور اس کے درباری یہ دونوں پھر سے دیکھ کر دم بخود رہ گئے۔

معجزہ عرصا اہل کو اور اہل عیسیٰ کی تہذیب کے لیے تھا کہ مرنے کے بعد قبر میں کاروں کو اڑوا ڈالے گا اور معجزہ برہمنیہ صابنہ موسیٰ کی کورائیت کا نمونہ اور کرشمہ دکھانے کے لیے تھا مگر منطقی یہ ہے کہ جس کے دل کی آنکھ اندھی ہو اس کو آفتاب کی روشنی کس طرح دکھائی دے گی۔ معجزہ عرصا، معجزہ قہر تھا اور معجزہ برہمنیہ اور معجزہ نور اور معجزہ بد تھا۔ کتبہ یحییٰ اللہ لکھا نوراً فکملہ من نور۔

قَالَ يَلْمِزُ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا تَسْحِيرٌ عَلِيمٌ ۝

بولا اپنے گرد کے سواروں سے یہ کوئی جادوگر ہے بڑھا۔

يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ۝

چاہتا ہے کہ نکال دے تم کو تمہاری زمین سے اپنے جادو کے ذریعے۔ سو اب کیا حکم دیتے

قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۝

ہو! بے ڈھیل دے اس کو اور اس کے بھائی کو اور بھیجے شہروں میں آفتاب -

يَا تَوَكَّلْ بِكُلِّ سَعَادٍ عَلِيمٌ ۝ فُجِيعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ

اے آدمی تیرے پاس جو بڑا جادوگر ہو بڑھا۔ پھر لکھنے کے جادوگر دیکھو ہر ایک مقرر دن

مَعْلُومٍ ۝ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ۝ لَعَنَّا

کے۔ اور کہہ دیا لوگوں کو، تم میں اکٹھے ہوتے ہو۔ شاید ہم

نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنَّ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ

راہ پرکڑیں جادوگروں کی، اگر وہ جادوگر ہی - تو یہ - پھر جب آئے

السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَأَجْرُ إِيَّانَ كُنَّا نَحْنُ

جادوگر، مجھے کئے فرعون سے بھلا کچھ ملے گا، کیا مجھے ہے؟ اگر ہو جاویں

الْغُلَبِيِّنَ ۖ قَالَ نَعَمْ وَإِنِّكُمْ إِذَا الْمِنْ الْمُتَقَرِّبِينَ ۖ

ہم ذریعہ۔ بھلا اتنا اور تم اس وقت نزدیک والوں میں ہو گئے۔

قَالَ لَهُمْ مُوسَى اَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۖ فَالْقَوْا

کہا انکو موسیٰ نے قاتلو جو تم ڈالتے ہو۔ پھر ڈالیں

جِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ

انہوں نے اپنی دسیاں اور اٹھیاں۔ اور بولے، فرعون کے اقبال سے ہم ہی

الْغَالِبُونَ ۖ فَالْتَقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا

لہر رہے۔ پھر ڈالا موسیٰ نے اپنا عصا، پھر بھی وہ نکلنے لگا جو

يَأْفِكُونَ ۖ فَالْتَقَىٰ السَّحَرَةُ سُجُودًا ۖ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ

سائگ انہوں نے بنا لیا۔ پھر انہوں سے گرسے جادوگر سمجھ رہے تھے۔ بولے ہم نے مانا ایمان کہ

الْعَلَمِينَ ۖ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۖ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ

رب کو۔ جو اب موسیٰ و ہارون کا۔ بولا تم نے اسکو مان لیا

قَبْلَ أَنْ أَدْنَىٰ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ

ابھی میں نے حکم نہیں دیا کہ تم کو۔ مقرر وہ تمہارا بڑا ہے، جس نے تم کو سکھایا جادو۔

فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ لَا قُطْعَانَ أَيْدِيكُمْ وَارْجُلَكُمْ مِمَّنْ

سو اب معلوم کرو گے۔ اللہ کاؤں کا تمہارے ہاتھ اور دوسرے پاؤں۔

خِلَافٍ وَلَا أَصْلَابَكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا

اور سولی جیساؤں تم سب کو۔ بولے کچھ ڈر نہیں، ہم کو اپنے

إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّا نَظْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا

رب کی طرف ہم جاتا ہے۔ ہم عرض رکھتے ہیں کہ تجھے ہم کو رب بخلا

خَطِينًا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾

تقصیریں بخلائی، اس واسطے کہ ہم پہلے قبول کرنے والے۔

ساترین فہم کا موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مقابلہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ تَكَانَ يَلْمِزُكَ لَكَ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ حَلِيمٌ... الخ... أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ

فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کے نسب پر دو جھڑپے اٹھائے تھے اور سحر و جادو سے بھی اس کو اہل ایمان سے مقابلہ کرنا چاہتا تھا۔ فرعون نے فرعون کے گھون کے سامنے رہا جو ہم دیکھنے کے لیے یہ کیا کہ کوئی خاص قوم کا حق ہے اس لیے ملک کے بادشاہوں کو بھیج کر اسے اسکا مقابلہ کرنا چاہتا ہے اس کا خیال یہ تھا کہ ایک جادوگر ملک کے تمام جادوگروں کا مقابلہ نہیں کر سکتا اس لیے فرعون نے اپنی امرونی جادوگر اور پریشانی پر پردہ ڈالنے کے لیے اپنی قوم کے سرداروں سے اس کے ارد گرد بھیجتے تھے یہ کیا کہ یہ ملک پر قبضہ کرنا چاہتا ہے۔ علم سحر میں بڑی مہارت رکھتا ہے جو ایسے کرتے دکھاتا ہے کہ اس کے ارد گرد ہر ایک کو موسیٰ علیہ السلام سے نفرت دلانے کے لیے یہ کیا کہ یہ شخص یہ چاہتا ہے کہ اپنے حق سے قوم پر غالب آجائے اور دنیا داروں کو اس کے جلاؤ اس بارہ میں ایشیائی کیادے سے متاثر فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جب یہ جھڑپا تھا تو فرعون نے اہل دار سے بخلا کر دیکھے تھے کہ اپنا جادو دیکھنے کے لیے یہ کیا کہ یہ شخص کوئی جادوگر ہی نہ تھا جادو کر ہے۔ جادو خدا اور سحر ہے یہ جادو دیکھنے کے سامنے فرعون کو دھوکا دیا اور با ان جھڑپا تھا تو فرعون کو دیکھ کر کہیں موسیٰ کو صادق اور امتیاز سمجھ کر اس سے نفرت نہ آئی اور اگر ایمان بھی نہ لائیں تو سہارا اس شخص کی فتنہ دہی نہ ہو جائیں جس سے میرے دھماکے اور نفرت میں اول نہ آجائے اس لیے اہل دار کو نرم کرنے کے لیے اہل تو یہ کیا کہ یہ شخص خواہ کتنے ہی کرتے خواہ کدے نہیں ایک دانا جادوگر سے بڑھ کر نہیں اور یہ کرشمہ اس سے دیکھا جاتا ہے وہ ایک خاص قوم کا جادو ہے یہی جادو ہے جس سے ڈرے کی قدرت نہیں اور دوسری بات فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے نفرت دلانے کے لیے اور ان سے ڈرانے کے لیے یہ کیا کہ اس جادوگر کا مقصد یہ ہے کہ اپنے جادو کے زور سے تم کو تباہی میں سے نکال دے اور اسکا ملک اور بادشاہت اور زمینیں اس کے ہاتھ میں چلا جائیں تو تم کو اسے جادو کا حق نہ ہو کہ اس سے تم کو تباہی میں سے نکال دے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ اس شخص کو فری سزا دی جائے یا قتل دی جائے۔ اصل بات یہ تھی کہ فرعون جادو سحر کو دیکھ کر گھبرا گیا اور دیکھتا رہا کہ اس کی نفرت کی نفرت سے اس کے ہاتھ میں آجائے کہ اس شخص کو فری سزا دی جائے یا قتل دی جائے۔ اور اہل میں خوف ہے افریق کا۔ یعنی اس بات کا کہ یہ جادوگر خود کو ملک

مسعر سے نکال باہر کر کے جس جیسے مسکرا سمجھتا ہے تھوڑے سے باپنے کو کوئلہ اور بھاگنوں سے مشروب پوچھ رہے ہیں۔ سر جانان سے مشروب و گیس پر عین باہر میسر ہے۔ ایسے ملک کے جاوڑ گرن کو لیا کر کے مٹا دیا جائے یا جو فرستے ہیں کہ سب سے مشق طوری پر لیا کر کے اس شخص کو دس کے بھائی کو چھوڑے بہشت و جہنم اور اپنے ملک کے سب سے بھائی میں سبب بھیج دو کہ بغیر ہاتھ نہ دنا جاوڑ گرن جو خود کریں۔ چاہیے کہ اسے یہ ترسیر پیش ہے۔ گوئی اگر طیر مٹا لے اندر خبر پہلے اور دھارے کے اسکو لیا کر کوئلہ تو لوگوں کو اس کے وہاں خبر نہ چاہیے۔ مسکرا سمجھتا ہے کہ جاوڑ گرن سے متاثر نہ کر دیا جائے یہ شخص تو ایک مسکرا ہے ملک کے تمام ماحول کو کیسے متاثر کر سکتا ہے۔ جو مسکرا سمجھتا ہے جی متاثر کی صورت استوار کیا کر کھلے کھانے کی بہشت لوگوں پر واضح ہو جائے۔ کما قال تعالیٰ: ﴿لَنْ يَغْلِبَ عَلَيْكَ ظُلُومُ يَأْتِيكَ عَلَىٰ الْبَاطِلِ قِتْلٌ مِّنْ مَّحَلٍّ فَأُنَازِلُ﴾

جس وہ دہ دو گرا ایک مشقہ دن پر حمان کی خبر کا دل تھا لیجے کر دینے کے کار و گرن کے لیے اعلان کر دیا گیا تو کیا اس کوئی بریم جو مٹا گئے۔ متصور یہ تھا کہ سب کے سب برائی طے اسلام کا محبوب ہو گا۔ لیکن میں۔ تاکہ اگر جاوڑ گرن کا سبب آیا میں جیسا کہ غالب تو ہے۔ اسے حسب حال پر اپنی خبر دیا کر کے دیکھ لے گی ابھی کے دن پر درجہ کے اسکا بھی ظاہر ہو چکا کہ وہ فی الحقیقت قوم غریب کا اسکا ہوت کو یقین تھا کہ ظہر ماحول کا پر کا۔ اپنی عقلی سمجھنے پر کیا۔ ساری انگشتوں کی لکڑیوں کی حرکت کی دیکھ رہے۔ پھر حسب سبب جاوڑ گرن کے جو گئے تو انہوں نے اس سے کہا کہ جھلجھل کر کوئی صلہ نہیں انجام بھی ہے گا۔ اگر مسکرا ہی غالب رہے۔ مسکرا عورت سنے کہا۔ مسکرا اور تمام

میں نے گاؤں ملک ملک سے قوم پرست غریبوں میں میں شادی کر لے جاؤ گے۔ یہ کھانا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ دنیا کی زبان پر سب سے پہلے صرف طبع آئے۔ اسے دوسری ماحول سے حصہ نہ لیا کی اور خدا پر جو آباد ہو کر اوسوی علیہ السلام سے محض کیا کر کیا بہت اپنا کھانا پہنے گا میں گے۔ باہر پہلے کا میں۔ کوئی علیہ السلام سے دیا گیا ہے۔ یہی ظاہر ہے کہ میں نے فرستے دیکھے ہیں۔ اس پر اس کے اس کے دینی و مانی اور انھیں از میں برقی ان دین اور جو سے سب سے قوم کی عزت اور ایمان کی جلا شہرہ ہم کی غالب رہی گے۔ اس حسب وہابی رشتیان اور انھیں لال چکے اوسوی علیہ السلام پہلے جو خداوندی اپنا کھانا لال میں پر لال لائے۔ یہ وہاں رہا میں گنا۔ اس دم سے خائے مرے دھندلے کو چھڑ کر کے لوگا اور جاوڑ گرن کی کام دین اور انھیں کو عقلی نہیں اور لکھ میں نہ لایا مرید متاثر دیکھ کر ناوڑ گرن سے متاثر ہوئے کہ سب کے سب سمجھ میں لال دیکھ گئے۔ تو میں نے وہی اور حسب خداوندی کے خبر دیکھ کر اسکا سہو میں ڈال دیا۔ سمجھو دیکھو کہ کوئی نہیں ہو گیا کہ کوئی عاود نہیں ملکر خداوندی ہے جس کا کوئی کھانا نہیں آسکتا۔ جو سے عہد کہ خداوندی پر کھندے ملے کہ تیر قدرت میں عہد کو سنا جو جس پر کھندے اور کھندے کو یہ دونوں پہاڑی جڑا جاوڑ گرن میں کھندے سب کھانے کے رول ہیں اس لیے کہ سب کو یہ ہیں لکھ دیکھ میں پر جو عہد ہوا میں کار ہے۔ یہ لکھ میں نے اس لیے کہا کہ غریب میں اپنے آج کے رشتہ میں ان میں جاوڑ گرن کا کہنا تھا۔ ماحول نے حسب یہ حال دیکھا جو ان کا یہ سب میں خائے قدرت اور کھندہ ہے۔ بشر کوئی قدرت نہیں اور نہ ماحول کی قوم اور حق میں جس لیے سب کھندہ انھیں پر ایمان سے کہتے کہ عہد میں گرن ہے اور عہد میں عہد کے کہ دعوت کو قبول کر جاوڑ گرن کی ہوت و دست قدرت پر ایمان لے گئے۔ وہ لوگوں کو بہت متاثر دیا کہ اگر سب لوگ مسلمان نہ گئے تو میری قوم بہت قوم سب ختم ہو جائے گی۔ اس لیے تیر دین میں جو میں جاوڑ گرن میں سے یہ کہا کہ میں پر ایمان لے گئے تو میں

اس کے کہیں تم کو اسکی اہمات و اول برائی اہمات کے بغیر تم لے اسکی کیسے تصدیق کی میںک یہ تمہارا ڈرا کر وہ ہے جو تم پر غالب آجائیں نے تم کو عاودہ تک پہنچا ہے جس تم مضرب ہاں تو کے کہ اس نازانی کی کیا سزا دی ہے ایسا معلوم ہو تا ہے کہ یہ تمہارا سزا ہے اور تم اس کے شاکر ہو یہ سب تمہاری ہی ملکیت ہے جیسا کہ سورہ اعراف میں ہے رَاٰ هٰذَا كُنْكَرًا مِّنْ كُنْكَرٍ فِى الْعَمَادِ خَصْدَةً لَّيْخُزِّيْ وَهَٰذَا اَهْلُهَا۔ اور وہ سزا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ میں تمہارے ہاتھ اور پاؤں کا لک اور مقابلہ مائب سے کاٹ ڈالوں گا۔ یعنی ایک طرف کا ہاتھ تو دوسری طرف کا پاؤں اور تم سب کو سولی پر لٹکا دوں گا تاکہ دیکھنے والوں کو اس سے عبرت ہو مگر باد و گردن پر اس تہمیر کا کوئی اثر نہیں ہوا اور اسے کہو مضاف نہیں یعنی ہم کو تیری اس وحی کی کچھ پروا نہیں ہے شک ہے تو اپنے پروردگار کو کرب و غم دے دے جسے بھی تمہاری ہی تیرے قتل کی پروا نہیں ہے یہ کہانے پروردگار کے پاس پہنچ جائیں گے۔ ایمان لے کر ہی رب العالمین پر اس یقین آیا کہ دار خالی اکی نکلا میں بیچ ہو گیا اور لکے خداوندی کے مضاف ہو گئے اور اسے کہنے شک ہے اس بات کی قطع اور آواز دیتے ہیں کہ ہمارے پروردگار ہماری تمام مخلوق جنتی دے اس وجہ سے کہ ہم اپنے ذات میں سب سے پہلے مسلمان ہیں یعنی ہم اپنی قوم قبط میں سب سے پہلے ایمان لائے والے ہیں مہبت فی ایمان کی وجہ سے ہم کو خدا سے امید ہے کہ وہ ہمارے تمام گناہ معاف کر دے ہمارا قصور آفر اور رضائے خداوندی ہے اس لیے ہم نے فرعون کے انعام و اکرام پر ات ماری اور رب العالمین کے سامنے جھک گئے۔

اسی سبب سے فی ایمان کی وجہ سے ہمارے ان لوگوں کو دیگر معارف پر فضیلت حاصل ہے۔ کما قال تعالیٰ وَاسْتَأْذِنُوا الْاَکْثَرُ لَوْ هِیَ الْمُکْذِبُونَ۔ اور ان کے حق کرنا۔ والہ اعلم۔

ابن کثیر کہتے ہیں کہ عاودہ گردن کی عاودہ عملی اختلاف اقبال بارہ ہزار پندرہ یا میں ہزار تھی اور بعض کہتے ہیں کہ اتھی تھی حقیقت حال اللہ ہی کو معلوم ہے۔ تفسیر ابن کثیر ص ۲۲۴ ج ۳۔



وَ اَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِیْ اِلَکُمْ

اور ہم نے عیساہم نے موسیٰ کو کہ رات کو لے نکل میرے بندوں کو اللہ

مُتَّبِعُونَ ﴿۵۱﴾ فَارْسَلْ فِرْعَوْنَ فِی الْمَدَآئِنِ

تھاں بھیجے گئیں گے۔ پھر بھیجے فرعون نے شہروں میں

ملہ قتلہم کلہم۔ تفسیر ابن کثیر ص ۲۲۵ ج ۳۔

حَشِيرَيْنِ ۵۶ اِنَّ هُوَ اَكْبَرُ لَشَرِّ ذَمَّةٍ قَلِيلُونَ ۵۷ وَ

لقیب - یہ لوگ جو ہیں سو ایک جماعت ہیں تمہاری سی۔ اور

اِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ۵۸ وَ اَنَا لَجَمِيعٍ حَازِرُونَ ۵۹

وہ مغرور ہم سے جی جلتے ہیں۔ اور ہم سارے خلق رکھتے ہیں۔

فَاَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۶۰ وَ كُنُوزٍ وَمَقَامٍ

پھر نکالا ہم نے انکو باغات چھوڑ کر اور چٹانوں اور خانوں اور غمر

كِرِيمٍ ۶۱ كَذٰلِكَ وَاَوْثَقْنَا بَنِي اِسْرَآءِیْلَ ۶۲ فَاتَّبَعُوهُمْ

نامی۔ اسی طرح اور اٹھ لگائیں بنی اسرائیل کو۔ پھر پیچھے پڑے

مُشْرِقَيْنِ ۶۳ فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعُ قَالَ اصْحَبِ مُوسٰی

انکے سامنے تھے۔ پھر جب مقابل ہوئیں دونوں فریقوں، کہنے لگے موسیٰ کہے لوگ

اَنَا لَمَدْرُكُونَ ۶۴ قَالَ كَلَّا اِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِيْنِ ۶۵

ہم تو پھر سے گئے۔ کہا کوئی نہیں ایسے ساتھ ہے میرا رب کو کو رہنا لگا۔

فَاَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اِنْ اَضْرَبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ

پھر حکم بھیجا ہم نے موسیٰ کو کہ مار اپنے عصا سے دریا کو۔ پھر

فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ۶۶ وَاَزَلْنَا

پھٹ گیا تو ہر گھٹی ہر جگہ جیسے بڑا پہاڑ۔ اور پاس بیٹھا

ثُمَّ الْاٰخِرِيْنَ ۶۷ وَاَنْجَيْنَا مُوسٰی وَمَنْ مَّعَهٗ

پہلے اسی جنگ دوم میں کو۔ اور بچا دیا ہم نے موسیٰ کو اور جو لوگ تھے اسکے ساتھ

اَجْمَعِيْنَ ۶۸ ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخِرِيْنَ ۶۹ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیةٍ

سارے۔ پھر ڈبا دیا ان دوسروں کو۔ اس چیز میں ایک نشانی ہے۔

وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ

اور نہیں وہ بہت الگ ماننے والے۔ اور تیرا رب وہی ہے زبردست

الرَّحِيمُ ۝

رحم والا۔

ذکرِ کثرتِ قدرتِ خداوندِ جلیل در سجاتِ بنی اسرائیل و غرقابی فرعون در دیائے نیل

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ أَفَحَسِبَ أَنْ أَسْرِ بِكَ بِدِينِي... الْإِلٰہی... وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (در طے) (متابہ میں جسے موسیٰ علیہ السلام غالب آگئے اور ان کی محنت اور برہمان سب پر قائم ہو گئی مگر اور اس کے فرعون اور اس کی قوم مناد پر قائم رہی اور ایمان لانے والوں پر ظلم ڈھانے میں کوئی کراٹھا نہ رکھا تو اب انہیں محنت کے بعد سوسے والے نکال اور عذاب و عقاب کے کچھ باقی نہ رہا تو حقیقت ایڑی سے چوٹی کی اس عالم سے انتقام لیا جائے اس لیے اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اس کے وقت بنی اسرائیل کو نکال لے جائیں اور مناد یا کوٹھارے غرق کے بند فرعون کا لشکر تہارا نقاب کر لیجئے۔ اللہ تعالیٰ کا منشاء تھا کہ اہل ایمان خاص محنت و کدھات کے ساتھ کھ جائیں اور ان کے بعد جب فرعون کا لشکر و راہیں داخل ہو تو اسکو غرق کر دیا جائے اس طرح سے اسکو ملک سے نکال باہر کیا جائے اس لیے ان آیات میں بنی اسرائیل کی عجیب طرح نجات کی کیفیت اور عجیب طرح سے فرعون کی جاکت کا حال بیان کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس غرت کا وہابی اور اس طرح کی غرقابی کو ضرور قدرت تعالیٰ جو اب العالمین کی برتری کی دلیل تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ تھا وہی صدائے حق اور رسالت کی دلیل تھا۔ یہ موسیٰ علیہ السلام کا منشاء معجزہ تھا۔ اس کے بعد فرعون اور اس کی قوم پر طوفان اور خون و جبرہ کی بلائیں مسلط کی گئیں جن کا صورتہ اعجاز میں ذکر ہو چکا ہے۔ ابتداء میں قوم پر یہ بلائیں اور اتنی مسلط کی گئیں کہ پویش میں آجائیں لیکن کوئی نصیحت کا ذکر نہ ہوئی۔ چنانچہ لوٹنے میں اور جب فرعون اس واقعہ سے بھی جاہلست نہ ہوئی اور نہ دیگر صاحب سے نصیحت ہوئی نہ بنی اسرائیل کے ظلم و ستم سے وہ دست کش ہوا بلکہ جو ساحر جانیان لے آئے تھے انکو قتل کر کے جاسوس بولٹا دیا تو سب سے موسیٰ علیہ السلام کے اس حکم جیسا کہ توہم داشت کے وقت بنی اسرائیل کو لیکر گھر سے پہلے ہوا اور یہی بتلا دیا کہ تہارا بھیا کیا جائے گا یعنی عیب فرعون کو تہارے کھلانے کی خبر ہو گئی تو وہ تہارا نقاب کر لیا چنانچہ حسب اللہ موسیٰ علیہ السلام راہوں داشت بنی اسرائیل کو لے کر نبل ویتے جب صبح ہوئی تو پھر پھر چوٹی اور فرعون کو اسکا ظلم ہوا اور فرعون نے انکے قاتل کا اداوہ کیا۔ جن کی تہیرہ کی کی ملک کے

قوم سمیت دریا میں داخل ہوا تو دریا کے نام بکھڑے آپس میں مل گئے اور سب فرق ہو گئے جو لوگ کوکب اور قوم کی تاثیر کے حامل تھے فرق میں سب شریک ہو گئے۔ حالانکہ ان کے طائف مختلف تھے۔ فرعون کو دریا نے نیل اور مصر کی ہمدردی پر نخل پر نخل تھا اور بطور لطمہ کہا کرتا تھا اَلنَّسْ فِي مَمْلَکَتٍ وَحِشٍ وَ هَذِهِ اَلْاَنْهَارُ تَحْتَرِیْ فِیْ تَحْرِیْ۔ اسی لیے میں بانی انشراح کے قابل قدر یا اور نہیں اس کو غرق کیا گیا کہ دیکھ لے کہ وہ قابلِ لطمہ نہیں ہے اور بیشک اس واقعہ میں ان سب عالمین کی قدرت کی اور مومنین علیہ السلام کی صداقتِ نبوت کی اور اہل ایمان کی نصرت و حفاظت کی، اور سب کی اور کاروں کی پاکیزگی کی بہت بڑی نشانی ہے اور باوجود ان روشن نشانیوں کے قوم فرعون میں سے اکثر لوگ ایمان نہ لائے واپس نہ گئے۔

بیشک قرآن پر درود کا جو ہے وہی غالب ہے اور ظاہرِ بیان ہے اسی الطافِ بھر کے واقعہ سے اسکی شانِ عزت و عظمت اور شانِ رحمت ظاہر ہو گئی کہ اہل ایمان کو نکالتا دے اور اہل کفر و تکبر کو مرقع کیا۔

لطائف و معارف

حق جل شانہ نے ان آیات میں مومنین علیہ السلام کے تین چیزوں کا ذکر فرمایا: بحرفہ عصا، اور مجزؤہ یوم بشار اور مجزؤہ الطلاق بجز۔ ظاہر اور ظاہرہ اس قسم کے خارقِ عادت معجزات اور کرامات کے سحر میں اور اسکی مثالیں ملتے ہیں اور موجودہ زمانے کے نئے چہرے یہ کہتے ہیں کہ یہ چیزیں قانونِ طبیعت کے خلاف ہیں۔

سو جانا چاہئے کہ کلامِ کا یہ دعویٰ کہ اس قسم کے معجزات کا درجہ حقیقہً عموماً ہے، دعویٰ جادو و سحر ہے۔

جواب | آج تک کوئی دلیل انکے حوالہ سے بر قلم نہ ہو سکی۔

معجزات اور کرامات کے اندر جو کرامات کا پیدا ہوا یا اور زمین میں حشرات الارض کا پیدا ہونا اور زمین کا مشاہدہ ہے اس اگر ایک نیا ہی چیز یعنی عصا بچھک خداوندی جبرائیل بن مائے و حلقہً ملک سے لیا اور کرامات کھڑی کے اندر کھڑے پیدا ہوئے ہیں۔ اور کسی جسم کا وہ جس جو جادو یا حلقہً عموماً نہیں، آفتاب اور ماہتاب خدا کے پیدا کردہ جسم ہیں ان میں جو بدیہی ہے وہ بھی خدا کی پیدا کردہ ہے آفتاب اور ماہتاب خود بخود اپنی طبیعت اور اپنے مادہ اور صنعت سے روشن نہیں ہو گئے ہیں جس طرح آفتاب اور ماہتاب کو روشنی ملتی و پاتا خدا اپنے کلیم کے ہاتھ کو جس روشنی بخش سکتی ہے اسکی رحمت کے لحاظ سے آفتاب اور مومنین علیہ السلام کا ہاتھ برابر ہیں اور قدرتِ خداوندی کے اعتبار سے بھی سب یکساں ہیں اور علی بن ابی طالبؑ بجز بھی حلقہً عموماً نہیں کہ کوئی بانی بھی عام جہاں کی قدرتِ بہت سے اجزاء سے مرکب ہے اور قابلِ انضمام ہے اور اس کے اجزاء میں باہمی اتصال اور الطاق کی پوری صلاحیت اور استقلال موجود ہے جیسے موسمِ سرما میں بڑے بڑے دریا جملہً جو جاتے ہیں اور جو کرامات ان پر سے گزرتے رہتے ہیں معلوم ہو کہ بانی کا اتصال اور اس کا الطاق اور انضمام بانی کی کس مہمیت کا ذاتی اور طبیعی استقلال نہیں کہ جو بانی قابلِ تغیر و تبدل ہو سب قدرتِ خداوندی سے ہے میں قدرتِ خداوندی سے مومنین علیہ السلام کے لیے دریا کا بانی صوری درجے کے لیے محدث بنائے اور تعویذات اور ایچرا لکھے گزر جائے بعد فوراً پہنچے گئے تو یہ بات حقیقہً عموماً نہیں البتہ خارقِ عادت ہو سکتی وجہ سے عجیب و غریب معجزہ سے لگے کوئی امر عجیب نہ ہو تا تو پھر مجزؤہ ہی کہیں کہنا۔ میں کو کثر قدرتِ خدا کے کسی برگزیدہ درجہ کے ہاتھ پر ظاہر ہو تو یہ اسکی ہی کا معجزہ

کہتا ہے جو اس کی مخالفت اور مخالفت، کراہی اور دشمنی علامت ہوتا ہے۔ پس یہ واقعہ حضرت شعیبؑ سے متعلق ہو گیا۔
 (۱) فعلی معاکہ فارسی سے دریا کا پھٹ جانا ۲۶ اور یوں اس میں بنی اسرائیل کے بارہ اسباط کے مسلمان بارہ مڑ گئے پیدا
 ہو جانا ۳۱) پھر بنی اسرائیل کے گھر جانے کے بعد دریا کا دریاں ہو جانا۔



وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۝ إِذْ قَالَ

اور سننا انکو خبر ابراہیم کی۔ جب کہا اپنے

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا تَعْبُدُونَ ۝ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا

باپ کو اور اسکی قوم کو، تم کیا پوجتے ہو؟ ۵۲ بولے ہم پوجتے ہیں مورتوں کو

فَنَظَّلُهَا غُلْفَيْنِ ۝ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ ۝ إِذْ

پھر ملنے ان اس پاس گئے بیٹھے رہیں۔ کہا کچھ سکتے ہیں تمہارا؟ جب

تَدْعُونَ ۝ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ۝ قَالُوا بَلْ

پکارتے ہو۔ یا بھلا کرتے ہیں تمہارا یا بُرا۔ بولے نہیں :

وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُونَ ۝ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا

پہ ہم نے پائے اپنے باپ دادے یہی کرتے۔ کہا بھلا دیکھتے ہو؟ جن

كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۝ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَامُونَ ۝ فَاِنَّهُمْ

کو پوجتے رہے ہو۔ تم اور تمہارے باپ دادے اگے۔ سو ۵۵

عَدُوِّيْٓ اِلَّا رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ الَّذِيْ خَلَقَنِيْ فَهُوَ

میرے خیر میں مگر جہان کا صاحب۔ جس نے مجھ کو بنایا، سو وہی

يَهْدِيْنِ ۝ وَالَّذِيْ هُوَ يُطْعِمُنِيْ وَيَسْقِيْنِ ۝ وَاِذَا

کو ہموں دیتا ہے۔ اور وہ جو مجھ کو کھلاتا ہے اور پلاتا ہے۔ اور جب

مَرْضَتْ فَهُوَ يُشْفِيُنِي ۝ وَالَّذِي يَمِينُنِي ثُمَّ يَحْيِيُنِي ۝

میں بیمار ہوتا ہوں تو وہ ہی چنگا کر آپے - اور وہ جو مجھ کو لٹے گا پھر بلا دے گا -

وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ۝

اور وہ جو مجھ کو تو یہ ہے کہ بخشے میری گنہگاروں دنِ انصاف کے -

رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ۝ وَاجْعَلْ

اے رب! دے مجھ کو حکم اور ملا مجھ کو نیکوں میں - اور رکھ

لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ۝ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ

بیر بول سچا پچھلوں میں - اور کر مجھ کو وارثوں میں

جَنَّةِ النَّعِيمِ ۝ وَاعْفُرْ لِي رَبِّ إِنِّي كَانُ مِنَ الضَّالِّينَ ۝

نعمت کے باغ کے - اور عاف کر میرے آپ کو، وہ تھا راہِ ہمواروں میں -

وَلَا تَخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ۝ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا

اور نہ رکھنا نہ کر مجھ کو میں ان دنوں کہ اٹھیں - جس دن نہ کام آوے کوئی مال نہ

بَنُونَ ۝ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۝ وَأَزْلَفَتْ

بچے - مگر جو کوئی آئے اللہ پاس، یکسر دل چنگا - اور پاس لائے

الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝ وَبُورَّتِ الْجَنَّةُ لِلْغَافِلِينَ ۝ وَقِيلَ

پہنست واسطے ڈروالوں کے - اور نکالی دوزخ سامنے بے راہوں کے - اور کہئے

لَهُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۝ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ

ان کو کہاں میں؟ جن کو پہنستے تھے - اللہ کے سوا - کہو

يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْصَرُونَ ۝ فَلْيَكْبُوا فِيهَا هُمْ وَ

دور کرتے ہیں تمہاری! بدلے سکتے؟ پھر اور سے ڈرے اس میں وہ اور

الْغَاوُونَ ۝۳۳ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَتَمَعُونَ ۝۳۴ قَالُوا لَهُمْ فِيهَا

کسی سے رابطہ - اور ملنے والی باتیں اس کے ساتھ سے - کہیں اسے جب نہ

يُخَيِّمُونَ ۝ تَاللَّهِ إِنَّ كُنَافِي ضَلِيل مُبِين ۝ اِدُّ

روایاں جمع کرنے بلکیں ۔ فہرہ اشعار کی ؛ ہم نے مسرغ فعلوں میں ۔ جمہ

لَسَوْفَ يَكْفُرُ بَرِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾ وَإِنَّا لَاضِلُّكُمْ إِلَّا جُحُومٌ ﴿١٦﴾

تم کو راز کر کے فتح جہاں کے صاحب تھے۔ اور ہم کو راہ سے بھلا! سونے گنہگاروں نے۔

فَمَا أَتَانَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٠﴾ وَلَا أَصْدِيقٍ حَسِيمٍ ﴿١١﴾ فَلَوْ

بہر کوئی نہیں ہماری سفارش کرے گا۔ اور نہ کوئی دوست محبت کرے گا۔ سو کسی

أَنْ لَّنَا كَرَّةٌ فَكُلُّونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ

طریقہ بیکہ کو بھر جا کر تو حجم چربی اپنی جگہ رکھوں میں۔ اس بات میں

آيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ

شادی سے اور وہ بہت لڑک نہیں اٹھے تھے۔ اور تیرا وہ بڑا ہے

العزیز الرحیم

ردیف دسترس رقم شماره

قصہ دوم حضرت ابیہیم علیہ السلام باقوم او

قَالَ اللَّهُ تَالِيًا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ... (۱) وَإِنْ تَرَكَ الْجَنَّةَ فَمَنْ يَأْتِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِزْيًا يُبِينُ

[illegible]

از دست و زبان که بر آید + گزیده شکرش بدر آید

اور حضرت کا یہ کلمہ ہے کہ جب اللہ نے اپنے باب سے اور اپنی قوم سے یہ سوال کیا کہ تم کس سے حقیقت
چیز کی پرستش کرتے ہو؟ انہوں نے کیا کہ تم جن کو دیتے ہیں جھوٹا حقیقت پرست ہو گئے ہیں اور جو علیہ السلام سے
کہا کہ کیا یہ تمہاری امت کو کہتے ہیں جس سے تم انہیں پکارتے ہو اور ان سے دعا کرتے ہو یا تم کو کچھ نفع پہنچا سکے؟ جن
کا کہ تم ان کو پورا جھوٹو دے دو؟ تم کو کہ انھیں پہنچا سکتے ہیں پس جو چیز تمہاری پکار دیتی رہے گی وہ انہیں نفع اور ضرر پہنچا دے گی
وہ کیسے نفع و فساد پرست ہو سکتے ہیں؟ کہ انہوں نے کہا میں ہی وہ ہوں جسے میں ان میں اپنی برائی سے اپنے بڑوں کو ایسی
طرح کرتے ہوں۔ تم تمہارے کلمے سے اپنے آپ کو اٹھا کر لے کر انہیں چھوڑ سکے۔ براہیم علیہ السلام نے کہا اے قوم نے جا بھی ہے کہ
میں چیزوں کو تم پر دیتے رہتے ہو اور تمہارے بڑے بھی جو جتنے آگئے۔ یہ جب کہ اور تمہارے دشمن ہیں سو ان سے دیت
الفاظ میں کہ تم کس کی عبادت کرتے ہو اور ان کے کو کسی اور چیز کی عبادت یا عبادت مطہرت ہے بلکہ باطل و فساد سے
اور دشمن کا نام تصان پہنچا دے۔ اس لیے انہیں دشمن لایا یہ کہ کسی دشمن سے اس کا ضرر نہیں پہنچ سکتا خدا کو جن کی عبادت
سے پہنچا ہے اور وہ رب العالی جس کی عبادت کی طرف میں تم کو بلا کہوں اس کی شان سے کہ اس سے تم کو کبیر کہیں
دینی تم کو وہ دیکھا کہ اسے اور کبیر سے کہتے ہو یا جابے پہلے جولوہ میں مندر کی وحدانیت کو بیان کیا کہ وہی میرا خالق ہے
اور وہ میرے جملہ میں مقام نبوت کو بیان کیا کہ میرا خدایا ہے جس نے میرا ہے میں اور میرا جہاں۔

سے فی رو بہ جا کہ ظالم خواہ دوست

اور وہ جو بخیر و کمال اپنے ارباب کے لئے صفی حق کی ذات نے پیدا کرنے کے بعد میرے لئے سامانِ ادائیگی میں پیدا کیا، میلوں و جوار و میری تمام سب اس کے اختیار میں ہے اور لوگوں میں جو غفلت اور افسانہ بات پیش آئے ہیں وہ بھی سب اس کے ہاتھ میں ہیں اور جس میں بنا ہوا چاقو تو وہ بخیر و کمال ہے اور وہ ذات میں نے بخیر و کمال پیدا کیا ہے بخیر و کمال اپنے وقت پر موت دے گا، چہرہ قیامت کے دن بخیر و کمال زندہ کرے گا، غلبہ ہے جسے کہیں بھی حادث اور میری عبادت میں عبادت اور میری صحت میں صحت اور میری موت میں موت اور میری حیات میں حیات اور وہ ذات ہے کہ جس سے میں قیامت کے دن کوئی ہوں گا اور ہرگز میری عبادت خلاف کرے۔ یعنی میری غلطیوں پر غلطیوں کا

کوسے۔ ابراہیم علیہ السلام اللہ کے فضل اور عہد سے بندے تھے۔ مگر یہ انسان سے کوئی بشر خالی نہیں اس لیے بطور قاضی و ادب اور لوگوں کی تعلیم کے لیے بڑا پاک و نیک اور کھانا بہن پر نظر رکھیں اور تیل ایسے کو لگ جان میں کر
نظاروں کو صاف کرنے والا صرف وہی رب العالمین ہے۔ وَكَفَىٰ لَعْنَتِهِمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ
کیا خوب کہا ہے۔

بندہ جان بہ کر زلفِ نبویش ۱ عذر بدرگاہِ خدا آورد

در زمرہ سزاوارِ خداوندیست ۲ کس تواند کہ بجا آورد

یہاں تک ابراہیم علیہ السلام نے اپنی قوم سے عبودیت کی صفات بیان کیں کہ عبودیت و برحق رہنے کے جو ان
صفات کے ساتھ موصول ہو۔ تب ہی سے قریش و بیت قابلِ عبادت نہیں اور اللہ تعالیٰ کے انواع و اقسام کے انعام کا
احراز ہی کیا اب اس کے بعد ابراہیم اپنی قوم سے منہ موڑ کر رب العالمین کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور اس سے عا
مانگتے ہیں اے میرے پروردگار مجھ کو علم اور حکمت عطا فرما اور مجھ کو اپنے خاص خاص نیک بختوں میں شامل کر دے
اللہ تعالیٰ کی عبادت کا حق ادا ہونا کسی سے ممکن نہیں اس لیے حضرت ابراہیمؑ سب سے زیادہ عزیزاں اور نرساں بن گئے
ہیں۔ فقیر کبر میں امامِ خلق سے مروی ہے کہ ہم اعتقاد رکھتے ہیں کہ کوئی مخلوق اللہ تعالیٰ کی ایسی عبادت جو اس عبادت
کا حق ہے ادا نہیں کر سکی لیکن بندہ اس کے حکم کی روانہ داری اور کیا آدمی کر سکتا ہے مگر اسے علم اور حکمت اور نبوت اور قدرت
علیہ کا کمال ملا دے اور ملائے سے قوت علیہ کا کمال ملا دے اللہ تعالیٰ نے اس کی دواہی و دعائیں قبول کیں۔ انکو علم
وحکمت اور رسالت اور نبوت سے سرفراز فرمایا اور عالمین میں سے نمایا۔ کَمَا قَالَ تَعَالَىٰ ذَاكَ فِي الْاَخْيَرِ
لَئِنْ اَشْكَيْتُمْ اِلٰهَكُمْ مِنْ دُونِ الَّذِي بَدَعَكُمْ لَيُصْلٰحَنَّ لَكُمْ يَوْمَ تَدْعُوهُ فَيَكْفُرْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرْنَ
یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا هٰٓؤُلَآءِ فَاَنْتُمْ كَاٰفِیْنَ۔ کَمَا قَالَ تَعَالَىٰ ذَاكَ فِي الْاَخْيَرِ
عَلَيْكُمْ فِي الْاَخْيَرِ لَنْ يَكُوْنُ مِنْكُمْ جُنْدٌ مِّنْكُمْ اِلَّا هٰٓؤُلَآءِ كَذٰلِكَ يَجْزِي الْاَخْيَرِ۔ جس تعداد میں
سماویہ ہیں سب میں انکا ذکر خیر جو تیسے اور امت محمدیہ کو یہ حکم ہوا ان آیات میں جب درود پڑھا کریں تو اس کے
ساتھ کما صلیت و بادحت علیٰ ابراہیم و علیٰ اٰلِ ابراہیم۔ پڑھا کریں۔ اور اسے
اپنی جگہ کو جنت النعیم کے درجوں میں سے کر دے جو تیری نعمت اور کرامت کا باعث ہے یعنی ابراہیمؑ اور شفقت کے
نحوہ کو جنت عطا فرما۔ جسے مبارک جہنمِ نعیم اور شفقت کے معنی ہے اور اسے اللہ میرے باپ کی مغفرت فرما دے
وہ ملا جو ان میں سے تھا۔ ابراہیم علیہ السلام نے جنت کی اور اب کو چھوڑ کر جہنم اور مغفرت سے تمہارے اللہ سکوا مان
اور جہنمیت کی توفیق نصیب فرما کر وہ تیری مغفرت کا منتظر ہو سکے۔ انکو یہ امید تھی کہ شاید وہ زندگی میں اسلام لے
آئے لیکن جب اللہ نے یہ بات کھلی گئی کہ وہ اللہ کا دشمن ہے ایمان نہیں لائے گا یا یہ معلوم ہو گیا کہ اسکا خالق کفر پر ہو
گیا تو اس سے سزاوار ہو گئے جیسا کہ سورۃ بقرہ میں مذکور ہے۔ مَا كَانَتْ اَسْتَفْعَاؤُ الرَّسُولِ مِنْهُمْ حَتّٰى يَضْرِبَهُ
اِلَآ عَنْ تَخَوُّفٍ وَّ عَذَابٍ اَلِيمٍ فَلَمَّا قَبِلْنِیْ لَمْ اَكُنْ عَذُوًّا رَّحِمًا فَكَلَّامًا مِّنْهُ
ان آیات میں ابراہیم علیہ السلام کی ان دعاؤں کا ذکر تھا کہ جو سلام و بار و شمع سے متعلق ہیں اب آئندہ آیت میں

ہو گا کہ تم کو چھ ایک سو تیرہ دینا میں تو مٹا صاحب جو مائے قوم ایمان لائے اور ان میں سے پر ایمان ہو چکے ایماندار میں
 کرنا پس آج کل و اب تک ہی جویت ہے کہ ان لوگوں کا خدا کی ایسا نہیں کہ خدا کو اپنے لئے کسی ایک ایمان
 ایک ہزار چھ سو ایک سو تیرہ دینا ہو گی۔ اب آگے میں جلی شادادہ ارشاد ہے۔ ایک ایسا ایمان جو اسم کے نام تمام قسم میں
 ہل چل کے لئے ہر ای فانی ہے اور ہریت اور ہریت ہے اور ہریت اور ہریت ہے جو ان کی معرفت حاصل کرنا
 چاہے کہ کہ یہ قسم ایمان شریک اور فانی تو حیدر انکار میں کہ ہر تنگ انجام کے ایمان پیش ہے کہ کفر اور حرکت کا انجام ایمان
 مذاب ہے جو ایمان فانی نہایت کا صاحب ہے اور ایمان جو اسکے قوم اور میں سے کفر تک ایمان لائے ملے نہ
 چرے۔ اسے ہی شریک نیز اور وہ ایمان کا صاحب ہے اور ایمان ہے یعنی وہ تادیر ہے کہ اپنے دشمنوں سے فوری انجام
 لے لے۔ لیکن وہ ایمان اور ایمان ہے کہ دشمنوں کو نصرت دیتا ہے۔

كَذَّبَتْ قَوْمٌ نُّوحًا إِذْ قَالُوا

بَلَّغْنَا نوح کی قوم نے بھٹام لائے دلائل کو۔ جب کہا میں

لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ إِلَّا تَتَّقُونَ ﴿١٠﴾ إِنْ لَكُمْ دَسُؤُنَا

کر ان کے بھائی نوح نے کیا تم کو ڈر نہیں ؟ میں تمہارے واسطے بیجا ماننے

أَمِينٌ ﴿١١﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٢﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ

دلا ہر چیز۔ سو ڈر اور اس سے کہ میل کیا مانو۔ اور مانگا نہیں میں تم سے اس

مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣﴾ فَاتَّقُوا

پر کہ ایک۔ میل ایک ہے اسی جہان کے صاحب پر۔ سو ڈر

اللَّهِ وَأَطِيعُوا ﴿١٤﴾ قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكُمُ

انہ سے اور ہر کیا مانو۔ جسے کیا پر کھ گواہیں ؟ اور تیرے ساتھ ہو جسے

الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿١٥﴾ قَالُوا وَمَا عَلَيْنَا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

ہیں کیسے۔ کہا مجھ کو کیا جانا ہے جو کام وہ کر رہے تھے۔

إِنْ جِئْتَهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رِبٍّ يَكُونُ لَكُمْ سَعْتٌ وَمَا أَنَا

انکا صاحب بلکہ میں سے رب کی کام ہے اگر تم کو رکھتے ہو۔ اور میں انکے

جبراکو دہریہ بنو گئے۔ اُنکی مَقَلُّوۃ کا تَمَیُّز اور مجھ کو اور میرے ساتھ جو مسلمان ہیں انکو اپنے قہر اور عذاب سے نجات دے کر تپ بہنے لگو اور اس کے ساتھ جو یہی پرانے کشتی میں تھے انکو نجات دینی چاہوں گے نجات دینے کے لیے بہنے والوں کو غرق کر دیا ہے تاکہ اس واقعہ میں طوفانِ تہذیب کا ایک بڑا صدمہ توڑ دیا جائے۔ قومِ نور میں کھڑے ہو کر دیکھنا کہ اللہ کے بھیجے ہوئے آدمی کے نبی کی ایک تہرا برہنہ کا ردی ہے یا برہمت ہر جن کو اس نے کافروں سے اپنے پیغمبر کا انتقام ملے لیا اور مسلمانوں کو اپنی رحمت سے بچالیا اور تمام کافروں پر انہی کے ٹوٹنا اور سبکدوش ہونا ہمارا پاک کر دیتے گئے۔



كَذَبَ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ

ہمٹایا عاد کے پیغام لائے وہوں کو۔ جب کہا انکو اچھے بھلا چور نے

هُودٌ أَلَّا تَتَّقُونَ ﴿١٧﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾

کیا تم کو نہ نہیں ؟ میں تمہارے پاس پیغام لائے والا ہوں مستبر۔

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ﴿١٩﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ

سو ڈرؤ اللہ سے اور طاعت کیا اللہ اور نہیں اچھا میں تم سے اسکو

أَجْرًا إِن أَجْرِي إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾ أَتَبْنُونَ

کہہ جاگ۔ میل بیک ہے اس جہاں کے صاحب پر۔ کیا بناتے ہو

بِرِجَالٍ يَرِيعُ آيَةً تَعْبَثُونَ ﴿٢١﴾ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ

ہر ٹپٹے پر ایک نشان کھینچنے کو؟ اور بناتے ہو کارگریاں اٹھار

لَكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿٢٢﴾ وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿٢٣﴾

تم بے خبر روج لگے۔ اور جب اٹھ ڈالتے ہو تو بوجھلے ہر ٹپٹے سے۔

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ﴿٢٤﴾ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا

سو ڈرؤ اللہ سے اور طاعت کیا اللہ اور ڈرؤ اس سے جس نے تم کو پہنچایا ہے جو

تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ أَمَّا كُمْ بِأَنْعَامِ رَبِّكُمْ وَبَيْنِمْ وَجَبَتْ

جگو جانتے ہو۔ بہنمائے تم کو چوپائے اور بیٹے۔ اور باغ

وَعَيُّونَ ﴿١٧﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ

اور، جسے - میں ڈرتا ہوں تم پر ایک بڑے دن کے

عَظِيمٌ ۖ قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ

آفت سے۔ ہولے ہم کو براہ سے تو نصیحت کرے یا نہ

تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴿٢٧﴾ إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٨﴾

بٹے طبیعت کرنے والا - اور کچھ نہیں یہ علامت ہے رگھے لوگوں کی۔

وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٣٨﴾ فَلِكُلِّ دُؤْبَةٍ فَاهْلِكْهُمْ إِنَّ فِي

اور ہم کو آفت نہیں آنے والی۔ ہر اس کو جھٹلائے گئے تو ہم نے ان کو کھپا دیا۔ اس بات

ذٰلِكَ لَايَةُ ؕ وَمَا كَانَ الْاَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ﴿٣١﴾ وَرَبُّكَ

میں الجہ فنان ہے۔ اور وہ لوگ بہت عینیں ہاتھ والے۔ اور تیرا رب دی

لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٤)

میں نے ڈیڑھ سو روپے کا حکم دیا۔

قصہ چہارم حضرت محمد علیہ السلام باقوم اُو

فَاللَّهُ تَعَالَى كَذَّابٌ عَظِيمٌ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى لَهُمْ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ

۱۰ چوتھا فقرہ حضرت ہدایت علیہ السلام کا ہے جو کہ ہادی کا طرف بصورت ہوتے یہ قوم فری الماراد صاحب مملکت تھو۔ مضمون انجیل فراموشی کے لیے بڑی فری الماراد بیان کرتی۔ ہدایت علیہ السلام نے انکو دیکھ کر یہ بتائی ہوں انجیل فراموشی پر انکو کھانہ نہ لکھو۔ الی وودولت کے اندر میں صریح ہے کہ مصلحت دلتے تھے بلکہ فراموشی انکی سے بصورت نامہ

کہہ دیتے تھے۔ چنانچہ فرماتے ہیں قوم ماہی نے ایک ہود علیہ السلام کو کیا جھٹلادیا۔ ہمارے پیغمبروں کو جھٹلانا جب ان کے
نہی معافی ہود علیہ السلام نے ان سے کہا کیا تم کفر اور شرک کے اندر کے قہر و عذاب سے نہیں ڈرتے۔ بیشک میں تمہارے
یہ سجدہ امانت دارانہ ہے جو ان کو بھی میری امانت اور صداقت معلوم ہے پس ائمہ اللہ کی ملازمت سے فرار اور میرا کیا مانو اور
جس بات کی طرف نکلے گا وہاں اس میں نکلنا حلال ہے۔ اور میں ان کو مخلص اندر کے لیے نصیحت کرتا ہوں اس دعوت اور نصیحت
پر تم سے کوئی معاوضہ نہیں، ان کا میرا جو تصرف پروردگار عالم کے نصیب ہے کیا تم ہر چند چاہو اپنی شان و شوکت کا نشان
بناتے ہو تاکہ خوب بھڑکی سے نظر آئے مخلص جہت اور سے کار کام کرتے ہو۔ جس کی ضرورت نہیں مخلص نام و فہم کے
بلکہ نامائے ہر یا مخلصی میں کو وہاں بیٹھ کر تم بھیل اور غارت کرتے ہو اور مردہ جھٹلے والوں پر بیٹھتے ہو اور مڑے بڑے سے
عالی شان ملے یا مضبوط نعلے یا بڑی بڑی عرصیں یا زبرد زمین یا بی کی ہر کی بناتے ہو گویا کہ تم اس دنیا میں اور ان سکناات
میں جہیز و ہونے آؤ تم کو بھی موت نہیں آئے گی۔ کیونکہ ایسے حکم اور مشورہ سکناات بنانا ظول اعلیٰ اور عظمت پر دلالت
کرتا ہے تم کو موت کی اور باجہ موت کی کوئی نکر نہیں اور تمہارے کبیر اور جبریل کا یہ حال ہے کہ جب تم کسی پر ہاتھ
ڈالتے ہو اور اس کو پکڑتے ہو تو عالم اور مرکز ہو کر اس کو پکڑتے ہو جس میں درجہ و کرم کا نام و نشان نہیں ہوتا۔ پس اندر
سے آؤ اور مرکز کو چھو ڈو اور مرکز کا مانو اور اس اندر سے آؤ جس سے تمہاری ان سے ملنے کی ہر کو تم جلتے ہو لیکن جس خدا
نے تمہارے دوستوں سے اور غلوں سے اور باطن سے اور دشمنوں سے تمہاری مدد کی یعنی جس شعلے نے تم کو یہ چھین دی اس
سے فرار کر لیں وہ اپنی نصیحت تم سے چھین لے لے گئے تمہاری جانداروں کی وجہ سے ایک جسے سخت ان کے عذاب کا
ادیش ہے۔ ہو۔ لگ بھگ ہرے ہرے پر ہرے کو آپ نصیحت کریں یا نہ ہوں آپ نصیحت کرتے والوں میں سے ہم اپنا طریقہ
نہیں چھوڑیں گے یہ صرف برائے لوگوں کی آیتیں ہیں اور ان کی ڈالی میری طاقت ہے اور ہم کو کوئی مذہب نہیں آئے گا مخلص یہ کو ان
لوگوں نے ہود علیہ السلام کو جھٹلایا جس نے ان کو اندھنی سے ڈاک کر دیا کہ ان کا ان کے مخلص اور مخلصوں کا نام و نشان میں نہ رہا
اور اس اندر سے اللہ کی ڈالی کشائی ہے کہ ہر کی کی نکر میں آ گیا۔ انہم جو آپ سے اور قوم ماہی کے کٹر گنہگار تھے دیکھ رہے تھے
اور بیشک شہر رب دینی را زبردست عزت والا اور رحمت والا ہے کہ دشمنوں کو جہالت و تلبیس۔

كَذَبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ

جھٹلائی ثمود نے مرسلین کے۔ جب کہ ان کو ان

أَخُوهُمْ صَلِيحٌ ۖ إِلَّا تَتَّقُونَ ﴿٢٢﴾ إِنِّي لَكُمْ

کے بھائی صالح ہے۔ مگر تم کو ڈر نہیں؟ میں تم پر اس

رَسُولٌ آمِينَ ﴿٢٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ وَمَا أَسْأَلُكُمْ

پیغام لانے والا ہوں امین۔ سو ڈرو اللہ سے اور میرا کیا مانو۔ اور میں تم سے

عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۸﴾

تم سے اس پر کچھ نیک۔ ہر نیک ہے اسی جان کے صاحب ہا۔

اَتَّزْكُونُ فِي مَا هُمْكَ آمِنِينَ ﴿۱۹﴾ فِي جَنَّتٍ وَعِوُونَ ﴿۲۰﴾

کیا چھوڑ دیں گے تم کو یہاں کی چیزوں میں ڈرنا؟ جنوں میں اور جنوں میں۔

وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿۲۱﴾ وَتَنَجُّوْنَ مِنْ

اور کھیتوں میں اور کھروں میں بنکا کھانا خاتم۔ اور تڑپنے پر پہنچوں

الْجِبَالِ يَوْمَ تَذُورِينَ ﴿۲۲﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا

کے تم مختلف سے۔ سو ڈرو اللہ سے اور میرا کہا تم۔

وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ السُّرَفِيِّ ﴿۲۳﴾ الَّذِينَ يَقْسِدُونَ فِي

اور نہ تم کو ہے ایک لوگوں کا۔ جو جڑ کرتے ہیں

الْأَرْضِ وَلَا يَظْلِحُونَ ﴿۲۴﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ

کھ میں اور سفار نہیں کرتے۔ اے۔ تم پر کسی نے

الْمُسْقِرِينَ ﴿۲۵﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ

جادو کیا ہے۔ تو یہی ایک آدمی ہے جیسے ہم۔ اے آگے نکال، اگر

كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿۲۶﴾ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ

تو سچا ہے۔ کہا۔ دیکھتی ہے اسکو پانی کی

وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿۲۷﴾ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ

ایک باری اور اسکو باری ایک دن کی مقرر۔ اور نہ چھیڑو اسکو بوجی طرح

فِي أَخْذِكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ ﴿۲۸﴾ فَعَقَرُوهَا فَاصْبِرُوا

بہر بچو گے تم کو آت ایک بڑے دن کی۔ بہر کاٹ ڈالو اسکو پھر اسکو

الَّذِ كُرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ

جہاں کے مردوں پر۔ ؟ اور چھوڑتے ہو جو تم کو بنا دیں

رَبُّكُمْ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ ۖ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ۝۱۶۹

تمہارے رب نے تمہاری جوڑیوں ؟ بلکہ تم لوگ جو حد سے بڑھتے والے۔

قَالُوا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ۝۱۷۰

ہوئے۔ اگر نہ چھوڑے گا تو اسے لوط تو نکلے گا اور اسے نکال دیا جائے گا۔

قَالَ رَبِّي يَعْلَمُكُم مِّنَ الْقَالِينَ ۝۱۷۱ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي

کہا میں تمہارے کام سے البتہ بچاؤں ہوں۔ اے رب ! غلام کو بچاؤ اور میرے گھر

مِمَّا يَعْمَلُونَ ۝۱۷۲ فَجَبَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۝۱۷۳ إِلَّا

وہوں کو ان کاموں سے جو یہ کہتے ہیں۔ پھر اکٹھا کر لیا ہم نے ان کے گھر والوں کو سارے۔ مگر ایک

عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۝۱۷۴ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِیْنَ ۝۱۷۵ وَ

بڑھیا رہی رہنے والوں میں۔ پھر اکٹھا کر لیا ہم نے ان دوسروں کو۔ اور

أَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۝۱۷۶ إِنَّ

برساتا ان پر ایک برسات کو گناہ بڑا برسات تھا ان کو ان کے ہڈوں کا۔ البتہ

فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝۱۷۷ وَ

اس بات میں نشانی ہے اور وہ بہت لوگ نہیں ماننے والے۔ اور

إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝۱۷۸

تیرا رب وہی ہے عزیز رحیم والا۔



لَكُمْ شَعِيبٌ أَلَّا تَتَّقُونَ ﴿۱۵﴾ رَاقٍ لَكُمْ رَسُولٌ

نہا کو نصیب ہے، کیا تم کو ڈر نہیں۔ میں تم کو پیغام لائے والا ہوں

أَمِينٌ ﴿۱۶﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصِيعُونَ ﴿۱۷﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ

مستحی۔ سو ڈرو اللہ سے اور میرے کہا الوہ۔ اور نہیں مانگا میں تم

عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۸﴾

سے اس پر بلکہ نیک۔ میرا بلک ہے اسی جہاں کے صاحب ہر۔

أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿۱۹﴾ وَزِنُوا

پورا پورا اپ اور نہ جو نقصان دینے والے۔ اور تولو

بِالْقِسْطِ أَيْنَ الْمُسْتَقِيمِ ﴿۲۰﴾ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ

سیدھا۔ تولو۔ اور نہ کمات کرو۔ دلوں کو اس کی چیزیں

وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿۲۱﴾ وَاتَّقُوا الَّذِي

اور نہ مت دھڑ ملک میں غرضی ڈالے۔ اور ڈرو اس سے جس

خَلَقَكُمْ وَأَبْجَلَّتْ الْأَوَّلِينَ ﴿۲۲﴾ قَالُوا إِنْ شَاءَ أَنْتَ مِنْ

نے بنایا تمکو اور تمکی نعمت کرو۔ کہے تم کو تو کسی نے بنادو

الْمُسْتَحَرِّينَ ﴿۲۳﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ

کیا ہے۔ اور تو بھی ایک آدمی ہے جیسے ہم اور ہمارے جیسا ہیں

لَيْسَ الْكَذِبِيْنَ ﴿۲۴﴾ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ

تو تو جھوٹا ہے۔ اسے بار ہم پر کوئی لیا آسمان کا

إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿۲۵﴾ قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا

اگر تو سچا ہے۔ کہا میرے رب خوب جانتا ہے

پر عمل قادر ہے، نظامِ برہمن کی خاطر ماریاں کاڑھے۔ وہاں کو حضرت خضیبؓ میرا سلام کی کس نصیحت کے جواب میں آئے اور انہوں نے کہا کہ اگر تیرا نصیحت کرتا ان لوگوں میں سے ہے کہ نہ میرا دوڑا دیا، اس لیے تو سبکی ہوئی، تو سبکی کر رہا ہے۔ تو قرداول کی گیسو پر بٹکا ہے، تو میں سے تو گھر میں یہ ایک آئی ہے، تجھے میری کیا نصیحت حاصل ہے، ان کا انہوں نے لاپرواہی سے رد کیا، تو نصیحت سے یہ سمجھا کہ ہم خود وہ لوگ ہیں، اس لیے یہ فیصلہ نہ کر کہ کو موت اور ان کی نصیحت سے تو حاضر اور غاقل عالم اور عاقل میں کوئی فرق نہیں پڑتا اور میرے یہ جو خیالات تھے تو کھوشوں میں سے سمجھتے ہیں، اس اگر خود دعائے نبوت میں نصیحت سے تو انسان کو کیا بدلہ ان کو فی سحرا ہم پر کر دے، تاکہ ملامت میں جائے کہ تو سچا بی ہے، اور تیری شکایت کی وجہ سے ہم پر بلا لگاؤ، بلا کی خضیبؓ علیہ السلام نے کہا میرا رب خوب جاننے کے جوہر کر رہے ہیں، میں نے سنا ہے کہ ان کی کڑی ملامت ہو گئی ہے، ملامت نہیں کر رہا تو کیا ملامت کیا، اور آخر کو بھی سزا ہو گئی، اور انہوں نے ناخوشی سے اس کو سنا ہے، خضیبؓ علیہ السلام کو کھینچ کر لے آئے، ان کے جواب نے بعد ابرہہؓ ان کی کھنکھ میں گھرا دیا، چاہوں میں سے آگے ہو کر اور سب مل گئے۔

قادر و پختہ ہیں کہ انہی خدائے تعالیٰ علیہ السلام کو درود و خیر و برکت بھیجاؤ ایک اور صاحب ایک کچھ کلمہ اور ایک
اہل مہربان کلمات۔ ایک روز قتلہ نے یہ خطاب ظلم سے جو کہ کلام اہل دین پر مجرب تھا، اس نے ایک صحیح لاری
جس سے سب کے کھینچے پھرتے تھے جیسا کہ سورۃ جود میں اہل دین کے خطاب کے بارے میں ہے: وَأَخَذُوا مِنَ الْقُرْآنِ
فَالْكَوْثَرَ أَفْهَمَهُ تَعْلِيمًا۔ ہاں کہ ایک صحیح اور پختہ تھے یہ کہ ایک وہ بڑے سخت دلائل کا خطاب تھا جس میں قوم پر
سات دلائل کی سخت گواہی تھی کہ اس میں سے نہ کوئی تسلی نہیں ہوئی پھر مشرقت نے ان کے لیے ایک لڑائی کا حکم دیا اور
گوشت کھانے کا اس کے ساتھ میں تھے اور سب اس کے پیچھے چلے گئے۔ اول میں سے ایک بڑی مشرقت ہوئی سب جو کہ
مرگئے۔ صاحب میں قوم خود کی طرف سے جس سے جو کہ چھوٹے اور صاحب ایک خطاب پر قوم سے جو کہ چھوٹے۔ بیشک
ایک اس مشرقت میں ہزار کی ہزار تھیں کہ جن نے ان سے اور جو اس کے میں اس کے لوگ ایمان لانے والے تھے۔
اور یہ ملک تیار پر درکار و چاہیہ۔ اور یہ اس لیے کہ اہل ایمان کا درود سے اس صورت انتہا لینا ہے۔

وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ نَزَلَ بِهِ

اور یہ ترکان ہے اکابر جو ان کے محتسب کا۔ لے افر ہے

الرُّوحِ الْأَمِينِ ﴿١٤٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٤٤﴾

سکو فرستند معتبر۔ تیرے دل پر کہ تو ہر ذرہ سانسے والا۔

يَلِسَانِ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿٥٤﴾ وَإِنَّكَ لَفِي زُجْرٍ الْأَوَّلِينَ ﴿٥٥﴾

اصلی حزلہ زمین سے، اور یہ نکلا ہے پہلوں کی گناہوں میں۔

أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي

کہا ان کو کئی آئی نہیں ؟ پس اس کی خبر رکھتے ہیں پڑھے لکھے

إِسْرَآءِیلَ ۚ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِینَ ﴿۸۸﴾

بنی اسرائیل کے۔ اور اگر اُنہیں ہم کسی احمق زبان والے پر۔

فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِینَ ﴿۸۹﴾ كَذَٰلِكَ سَلَّلْنَاهُ

اور وہ اس کو پڑھا، تو بنی اس کو یقین نہ دے۔ اسی طرح پہلا ہم

فِی قُلُوبِ الْمُجْرِمِینَ ﴿۹۰﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا

نے انکو کچھ عذاب کے دکھائی۔ وہ نہ اس کے ایمان کو جب تک نہ دیکھیں گے

الْعَذَابِ الْاَلِیْمِ ﴿۹۱﴾ فِیَاتِهِمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا یَشْعُرُونَ ﴿۹۲﴾

دکھ کی بات۔ پھر اُسے وہی پر لپکتا اور انکو گھر گھر نہ ہو۔

فَیَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿۹۳﴾ اَفِیْعَذَابِنَا یَسْتَعْجِلُونَ ﴿۹۴﴾

پھر کہنے لگیں کہ ہم کو کیسے دکھائی دے گا۔ کیا ہمیں وہ جلد دکھائی دے گی۔

اَقْرَبُیْتَ اِنْ مَّتَّعْنَاهُمْ سِنِیْنٍ ﴿۹۵﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا

بہت دیر تو اگر ہمارے دیا ہوا کئی برس۔ پھر پہنچا لی پر جس کا ان سے

یُوعَدُونَ ﴿۹۶﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا یَسْتَعْمِلُونَ ﴿۹۷﴾ وَ

دعا تھا۔ کیا کام اُسے گا ان کے جتنا دیر تھے رہتے رہے۔ اور

مَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِیْبَةٍ اِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿۹۸﴾ وَكُرِیٰنَ

کوئی ہستی نہیں کیا کہ ہم نے جس کو نہ تھے اور سنا تھے دے۔ یاد دہانے کو

وَمَا كُنَّا ظَٰلِمِیْنَ ﴿۹۹﴾ وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّیْطٰنُ ﴿۱۰۰﴾

اور ہمارا کام انہیں ظلم کرنا۔ اور اس کو ہمیں نے اُس سے سفید کیا ہے۔

وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿۳۱﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ

اور ان سے بھی نہ کہیں، اور وہ نہ کر سکیں۔ ان کو تو سننے کی جگہ

لمَعْرُوتُونَ ﴿۳۲﴾ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ

مے کا بیٹے کر رہا ہے۔ سو تو مت بکار اللہ کے ساتھ دوسرا حکم دہر تو تم بڑے

الْمُعَذِّبِينَ ﴿۳۳﴾ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿۳۴﴾ وَ

عذاب میں۔ اور اندہ سنا دے اپنے نزدیک اگلے دنوں کو۔ اور

اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۳۵﴾

اپنے بازو نیچے رکھ ان کے واسطے جو تیرے ساتھ ہیں ایمان والے۔

فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِّئٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۳۶﴾ وَتَوَكَّلْ

پھر اگر جبری بے عمل کریں تو کہہ دے میں ایک ہوں ہمہ کام ہے۔ اور بھروسہ

عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿۳۷﴾ الَّذِي يُرِيكَ حِجْنَ تَقْوَمَ ﴿۳۸﴾ وَ

کو کس ضرورت دم داسے۔ خود دیکھتا ہے تجھ کو جب تو اٹھتا ہے۔ اور

تَقَلُّبَكَ فِي السُّجُودِ ﴿۳۹﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۴۰﴾ هَلْ

تیرا بھرا نظروں میں۔ وہ جو سب دیکھتا ہے سنا جاتا۔ کیا

أَنذَرْتُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿۴۱﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ

بناؤں تم کو اس پر اترتے ہیں شیطان۔ اترتے ہیں ہر گھونٹے

أَفَّاذِلْتُمْ ﴿۴۲﴾ يَتْلُونَ السُّمَّ وَكَثُرُهُمْ كَذِبُونَ ﴿۴۳﴾ هُوَ

مناہ گارہ۔ اور اذاتے ہیں کسمارت اور بہت ان میں بھرتے ہیں۔ اور

الشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿۴۴﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ

شاعروں کی ہمت پر چلتے ہیں۔ اور بے راہ ہیں۔ تو جہیں دیکھتا ہے کہ وہ ہر میدان میں سر

لَيْسُونَ^{١٥} وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ^(١٦) إِلَّا

مارتے بھرتے ہیں۔ اور یہ کہ وہ کہتے ہیں جو نہیں کرتے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا

خوشی اے اور کہیں نیکیاں اور باد کی اثر کی بہت

وَأَنْتَصِرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمْتُمْ ۚ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ

اور ہر لیا جیسے کہ اُن پر ظلم ہوا۔ اور اس معلوم کو یہی ہے

ظَلَمُوا أَيَّ مَقْلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿١٤٦﴾

ظلم کرنا ہے، جس کو روٹ اٹھتے ہیں۔

خاتمہ سورت مہضونِ حقانیت قرآن

میرے اہمات رسالت نبی آخر الزمان ﷺ

قَالَ اللَّهُ تَبَٰرَكَ لَمْ أَكُنْ لَكَ رَبًّا الْأُمَمِينَ ۚ إِلَىٰ رَبِّكَ خُذْ أَلْسِنَتَهُمُ الْغَافِلِينَ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَا أَمْسَيْتُ وَأَنتَ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ ۖ تَطَوَّلْتَ وَاسْتَوَيْتُ ۚ وَإِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْقَلِبُونَ ۚ

(الرحمۃ) : ابتداء و صحت یہ تھانیت قرآن کا مضمون تھا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رہمت کا

جنت مرزا مقصود تھا۔ اس وجہ سے منکر کی نفوت اور مکڑیوں میں ارسالت کے واقعات ذکر کیے گئے۔ اب دلیس میں پھر اسی مضمون

بالن کی طرف سے عموماً کرتا ہے۔ لیکن یہ قرآن شریف کی نازل کردہ کتاب ہے اور یہ بھی نبوت و رسالت کی راہِ حتمی ہے لہذا

سب کی پہنچ اور دولت میں تھے جو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھنے والوں کی طرف سے تھے۔ (فقیر)

عبدالکافی کے علم و ادب کا یہ کام معلوم ہو جائیگا۔ چنانچہ زیادہ سے زیادہ اس کے لئے قرآن و سنت، انجیل کا ازالہ ضروری ہے۔

یہ بھی ہے جس کے معنی ہیں کہ اگرچہ یہ ایک ایسی ہی چیز ہے جس کی طرف سے ایک ایسا ہی ہے

عجب چمکے پائے، بحرِ ہمدردی میں ہے، رہا ہر جہت اور مہال کی قیامت ہے، جہرِ بلیِ افسوس کے ادا، موتِ دل اور فطرتِ ہمدردی میں

[illegible]

و قرآن کو اسی طرح سمجھ لے اور خوب غور فرما کر لے کہ جس میں مسطورہ آیتیں ہیں اور معمولی حرکت کا امکان باقی نہ رہے۔ تاہم

آدم علیہ السلام اور اس کے پیکر حوا کے والدین ایک، ایک روح پاک کو ایک، ماحد اور دوسرے سے ماحد اور دوسرے کی طرف منتقل فرمایا اور آپ کے سلسلہ نسب میں کوئی شریک نہ تھا۔ پس یہ احوال اور ہوا کہ حضرت ابراہیم کے والد ازرہ نے قرآنی مکتب تھے، یعنی اس کا یہ جواب دیا کہ ازرہ علیہ السلام کے والد نے مجھے ملے جلے اور غار اچھا یہ بھی باپ کا اعلان کر دیا جاتا ہے اور رضی نے یہ کہا کہ ازرہ کے شریک کو ملے سے پہلے خود نبوت منتقل ہو چکا تھا۔

تسمیہ ابطال کہانت

گزشتہ قوت میں یہ بتلایا تھا کہ یہ قرآن کہانت نہیں اور انحضرت کا یہ نہیں، اب آئمہ آیت میں یہ کیا کرتے ہیں قرآن وہی اچھا ہے، جس میں فریاضین کا کوئی دخل نہیں، اسے ہی آپس میں لوگوں سے کہہ دیتے کہ کیا یہی تم کو خبر دوں کہ کسی شہ کے شخص پر فریاضین غالب جھٹکتے ہیں، ان کو تم پر دہی رہا اور وہی شیطان کا زنی واضح ہو جاتے۔ سو سن فریاضین پر چڑھتے قرآن پر کھڑے ہوتے ہیں جیسے کلمہ کا باب اور دیگر کاموں میں انہم کے چھوٹے اور بڑے گھڑے فریاضین تہمتے ہیں اور یہ فریاضین زندقہ سے کئی کئی جہت سے ان کا جن پر لاکر لانا کرتے ہیں اور ان کا جن میں سے اکثر کلمہ جھٹکتے ہیں، ان کا یہ کہتے ہیں کہ اگر صلی مشرطہ و علم پر فریاضین آج سے اور یہ ان کو یہ قرآن نہیں کہہ آج سے ہر تقدیر سے صاحب میں فریاضین کا شریک نہیں تو جھٹلے ہو کہ حال یہ کہتے ہیں اور یہی کہتے ہیں کہ کوئی ایک آدمی ہر جہت سے ان جھٹکتے ہیں وہ اللہ کا جن پر ہمارا کر دیتے ہیں پھر وہ ہر کار کا جن میں میں موجود اچھا ہوتا ہے۔ واسطت، ماڈل اور جن پر ہوتی ہیں کہ یہ فریاضین کا کیا کام، ان کے دو کام ہیں، ہر وہ جھٹکتے ہیں اور ہمارے ہی تو صدق ہم میں ان کی اور ان سے تو کوئی جھٹل حرف نکلی ہی نہیں سکتا جس معوم ہوا کہ قرآن فریاضین کا کلمہ نہیں، خدا کا کلمہ ہے،

اور حسن خاں یہ کہتے ہیں بلوں کا خیرا و فاضلین کا طرف دینا ہے اور غلبہ پرست کہہ جاتے اور ہر کار و گم جہت قرآن میں کی طرف ہونے لگتے ہیں جو کچھ ان سے فی مقام ہے اس میں موجود ہوتا ہے اگر آج سے جہاں کہتے ہیں اور برعکس خیرا و فاضلین کے آپ نے جو کچھ گویاں کی ہیں اور آئمہ کی خبر دی ہیں وہ حرف کجرت میں نکلیں ان میں ذرہ برابر جھڑپ کی حدیث نہیں۔

ابطال شاعری

کہانہ حضرت علی مشرطہ و علم کو بھی کاہن، مانا اور کچھ شاعر مانا، ہر جہت سے آیت میں آپ کے کہانہ کو نہ کہی کہ تو یہ کی اسے تہہ آیت میں آیت کے ظاهر ہونے کی تردید کرتے ہیں اور مانا ہے ہی کہ قرآن کو شریک اور حضور کو نہ کہ شاعر مانا کیوں کی کس مہلت دہی ہے۔ جہاں فرماتے ہیں اور شاعری کی تردید کرتے ہیں۔ مگر وہ کلمہ جو خیالی اور خیالی چیزوں کے بارے میں ہوتے ہیں برعکس کہ رسول مشرطہ و علم کے یہی ہونے کو نہیں کہہ کر وہ نہایت عقلی اور پرہیزگار ہیں اور آخرت

کے طلبہ کو رائے دنیا سے میزبان ہیں۔

پس اگر محمد علیؑ اور میرزا ناصر محمدؑ اور شاہوں کی طرح خدائی ادنیائی باقی کیا کرتے قرآنیت کے پیروی کرنے والے
نسبی و دودھ سے بنائے ہوئے ہیں پس معلوم ہو کہ آپؑ شاہ نہیں ہیں بلکہ ایک کلام دہانہ اور نامحافظ ہے اور آپؑ کے
چراغ نوریت کے علاوہ اور اس منور چراغ سے انور اور بڑا ہیں۔ اے دیکھنے والے کو انور ہیں دیکھا کہ یہ شاہ و شاہیان
مفسدین کے ہر چکل میں جہان و سرگرداں کھینچ رہے تھے، جیسے کہ کبھی درج اور کبھی ندرج اور کبھی جہاں اور کبھی غرضاً اور
کبھی عشق و زلف اور ہر ایک میں جھوٹ اور باغی کسی کی توفیق برائے قرآن سے، مٹا دیں اور چار دیواریں کی برائی پر اس کا جس
ذبحہ ہر کج باب کا نیت کو دیکھتے ہیں ہر وقت وہاں خیال میں گھومتے اور جھومتے دیکھتے ہیں۔ یہ ان کو جھوٹا اور جھوٹ کا بیج
بنا دیا کہ جن میں گھومتے ہیں۔ یہ مقصود صرف قرآن پر تھامے کہ کھلیں گرم چماتے اور شہزادی ویر کیلے ویر گن بن جائیں
لہذا وہاں کے افسر و افسرین کو قرآن کی توفیق دے کر ان کو ایسے نہیں چھوڑتے جس میں نہ تھمتے ہوں۔ ہر وقت کی گمراہیوں
میں سے برکھائی میں داخل ہوئے ہیں۔ فرقہ کشی و قباچہ کشی و غیرہ۔ کابھی مطلب ہے کہ کھلیں اور بدلے جلائی اور
باطل اور جہودی کی دیواریں میں جہان اور سرگرداں چھوٹے ہیں اور اسی لیے شاہ و گزراں سے وہ باہر سے وہ باہر نکلتے ہیں جو
کرتے نہیں یعنی کفر و نفاق میں چھوٹے ہوتے ہیں کہ کوئی باوجود ان تشریف آوار پائے اخبار میں خلی کے بار بار بھی نہیں کہتے ہی
جو انہیں میں کس سے ملنا نہیں ہو ہیں چنانچہ صحیح میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے
فرماتے تھے کیا کوئی کہ بیعت کو یہی ہے ہر کوئی اب جو با کاس میں سے ہر شے کے بارے میں شہر ہے کہ وہ شہر ہے جہاں ہے۔

[illegible]

خطاب کا ترجمہ کرتے ہوئے انہوں نے کہا کہ یہ خطبہ صاف اور سادہ اور فہم ہے جس کا اصلاحی اخلاقی و
اجتماعی مقصد ہے جس میں انسانی حقوق و انصاف اور اصلاح و اخلاق پر زور دیا گیا ہے۔

حکایت

عمر بن اسحاق اور محمد بن سعد نے کتاب الطبقات میں ذکر کیا ہے کہ امیر المومنین عیسیٰ بن عقیل کو عمر بن اسحاق نے قتل کیا اور محمد بن سعد نے قتل کیا۔

الاحل انی الحسم ان علیہا بیسی یسقی فی ذہاب ک حکنم
کیا میں نہیں کو یہ خبر پہنچی ہے کہ انکو دوست تمام مہمان میں رہتا ہے اور اسکا حال یہ ہے کہ اسکو شیشہ میں
اور بڑے گڑھے میں شراب پالائی جاتی ہے۔

۲۴ : سُورَةُ النَّازِعَاتِ : ۴۸

سُورَةُ النَّازِعَاتِ

خروج اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا۔

طَسَّ تِلْكَ آيَةُ الْقُدْرَانِ ۝ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ۝ هُدًى

اور انہیں قرآن اور کمالی کتاب کی۔ سورۃ

وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ

اور خوشخبری اہل ایمان کے۔ جو کلمہ پڑھتے ہیں نماز اور

يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ إِنَّ

دیتے ہیں زکوٰۃ اور وہ آخرت میں یقین جانتے ہیں۔ جو

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ

وہ جنہیں اس نے آخرت کو انکو دیکھنے سے مٹا دیا ہے ان کے کام

يَعْمَهُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ

وہ ایسے۔ ایسے ہیں جو بڑی عذاب کی مار سے اور

فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ ۝ وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ

آخرت میں ہی۔ جس میں قرآن اور حق کر تو

مِّن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۝

میں سے ایک حکیم و عالم ہے۔

حکایت قرآن اثبات رسالت و ترغیب بر اعمال آخرت

قَالَ اللَّهُ تَبٰرَكَ وَتَعَالٰی طَسَّ تِلْكَ آيَةُ الْقُدْرَانِ... اَللّٰهُمَّ زَيَّنَّا لَهُمْ اَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ... اَللّٰهُمَّ اُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ

وَأَيُّ عَصَاكَ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى

اور لڑا دے لائے اپنی بھر جیب دیکھا انکو میں جھٹکتے ہیں سے جانب کی گئی پھرا

مَلِيًّا وَلَمْ يَعْقِبْ يَمُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ

پیشہ دیکر اور دیکھے نہ دیکھا اسے موسیٰ نہ کہ میں سے ہوں میرے پاس

لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ ۝ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ

نہیں فرستے رسول میرے جس نے زیادتی کی پھر بدل کر

حَسَنًا بَعْدَ سُوِّ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَأَدْخِلْ

لوگوں کی برائی کے نیچے تو میں نکلتے لا مہربان ہوں اور لوگوں کو اتار

يَدَكَ فِي جِبْهِكَ تَخْرُجُ بَيْضًا مِّنْ غَيْرِ سُوِّ فِي تَسْعِ

اٹا اپنے گھر میں میں کہ نکلتے ہوں۔ یہ کچھ برائی سے۔ مل کر نشانیاں

أَيُّهَا فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا

فرعون اور انکی قوم کی منکر۔ بیشک وہ تھے کثرت

فَاسِقِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمْ أَيْنَأُ مُبْصِرَةٌ قَالُوا هَذَا

جہنم۔ پھر جب انہیں اس اس بکری نما ماں دکھانے کو بلوایا

مِنْهُمْ قَبِيلٌ ۝ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ

مادر سے نہ مانا اور ان سے انکار کئے اور انکو اپنی ماں کے بچے ثابت ہو گئے

ظُلْمًا وَعُلُوًّا ۝ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

مے نکلے اور ہار سے۔ یہ کچھ کہو یہ۔ آخر۔ بکارتے

الْمُفْسِدِينَ ۝

مفسدین



وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ عِلْمًا

اور ہم نے دیا داؤد اور سلیمان کو ایک علم۔

وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى

اور ہوتے شکر اللہ کا جس نے ہم کو بڑھا اپنے

كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۵ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ

بہت سے عبادت گزاروں میں سے۔ اور وارث ہوا سلیمان داؤد

وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا

۲ اور دے دیا ہم کو سیکھنے سے بول اُن کے جانوروں کی اور دیا

مِن كُلِّ شَيْءٍ ۚ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْبَیِّنُ ۝۱۶ وَحِشْرُ

ہم کو ہر چیز میں سے۔ یہ ایک بڑا ہی عظیم نعمت ہے۔ اور حشر

سُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ

کے سپاہی کے ہیں ان کے شکر جن اور انسان اور اُن کے جانور، جبرائیل

يُوزَعُونَ ۝۱۷ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ

سہیلیں نہیں۔ یہاں تک کہ جب پہنچے انہوں نے وادئ النمل۔ کیا ایک

نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمُكُمْ

چھوٹی ہے۔ اے حشر! انہی جانوروں میں۔ نہ میں ڈالے تم کو

سُلَيْمَانَ وَجُنُودُهُ ۚ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝۱۸ فَتَبَسَّمَ

سلیمان اور ان کے شکر اور ان کو خبر نہ ہو۔ تب مسکرا کر

ضَاحِكًا مِّنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ

بہت سے شکر کی بات سے اور بول کے دے۔ میری نعمت میں دے کہ

وَتَقْقَدَ الظِّيرَ فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى الْهُدًى هَذَا أَمْ

اور یہ لی آیت ہے چاندروں کی، ان کو کہا گیا ہے جو میں نہیں دیکھتا چاند کو ؟

كَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ لَأَعِدُّنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا ۝ أَوْ

ہاں سے ۱۰ غائب - جس کو اس دور میں اور کہیں

لَا أَذْ بَحْنُهُ ۝ أُولَئِكَ يَنْتَظِرُ مُبِينٌ ۝ فَمَكَثَ غَيْرَ

ذبح کر ڈالوں گا ۱۱ اور سے بہت پاس کر کے منہ صریح - بھر بہت دور

بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطُّ بِمَا لَمْ يُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ

اس کی کو خبر کیا میں نے تا خبر ایک چیز کی اگرچہ کہ اس کی خبر دینی ہو

سَبَأٍ نَبَأٌ يَقِينٌ ۝ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَ

کہاؤں نے اس سے ایک خبر کی - تحقیق میں نے ان کی ایک عورت کی کے ہاتھ پر

أُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ۝ وَجَدْتُمَا

اس کو ہر چیز لی ہے اور اس کا ایک تخت ہے بڑا میں نے یا ہاں

وَقَوْمًا يُسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنُكَ كُفْرٌ

اور اس کی قوم سجدہ کرتے ہیں سورج کو اللہ کے سوا اور بھیجے ان کے ہیں انکو

الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ قَصَدَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا

شیطان نے ان کے کام پھر روکا ہے ان کو ان سے نہ سو وہ راہ

يَهْتَدُونَ ۝ إِلَّا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يَخْرِجُ الْحَبَّ

نہیں پاتے - کیوں نہ سجدہ کریں اللہ کو جو نکالتا ہے بھیجی

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُحْشَوْنَ وَمَا

خبر آسمان میں اور زمین میں - اور جانتا ہے جو چاہتے ہو اور جو

تَعْلَنُونَ ﴿۱۷﴾ اِنَّهُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۱۸﴾

کہتے ہو۔ اللہ ہے! کسی کی ہمت نہیں رکھتا صاحب تخت بڑے کا۔

قَالَ سَنَنْظُرُ اَصْدَقْتَ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿۱۹﴾

کہا ہم دیکھیں گے تو نے سچ کہا یا تو جھوٹا ہے۔

اِذْ هَبَّ رِيحِيْ هَذَا فَاَلْقَاهُ اِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ

اِسے جھکا ہوا یہ خط اور ڈھولے انکی طرف پھر الٹا پس سے رست آجھو

مَا ذَا اِيْرَجِعُوْنَ ﴿۲۰﴾ قَالَتْ يَا اَيُّهَا الْمَلُوْا اِنِّيْ اُلْقِيْ اِلَى

وہ کیا جواب دیتے ہیں۔ کہنے لگا اے دو بار والو: میرے پاس ڈالنا ہے۔ ایک

كِتَابٍ كَرِيْمٍ ﴿۲۱﴾ اِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٰنَ وَرَاٰهُ بِسْمِ اللّٰهِ

خط عزیز کا۔ وہ خط ہے سلیمان کی طرف سے اور وہ ہے شروع اللہ کے

الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ﴿۲۲﴾ اَلَا تَعْلَمُوْا عَلٰی وَاَتُوْنِ مَسٰلِيْنِ ﴿۲۳﴾

نام ہے بڑا عزیز و نہایت رحم والا۔ کہ زور نہ کرو میرے خلاف اور چلے آؤ سمجھاؤ ہو کر۔

قَالَتْ يَا اَيُّهَا الْمَلُوْا اَفْتُوْنِيْ فِيْ اَمْرِیْ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً

کہنے لگی اے دو بار والو! مشورہ دو مجھ کو میرے کام کا میں متو نہیں کرتی کوئی

اَمْرًا حَتّٰی تَشْهَدُوْنَ ﴿۲۴﴾ قَالُوْا نَحْنُ اَوْلُوْا قُوَّةً وَّاَوَّلُوْا

کام جب تک تم حاضر نہ ہو۔ وہ بولے ہم اولیٰ قوت اور اول

بِاٰیْسٍ شَدِيْدٍ ۚ وَاَلَا مَرَاتُكَ فَاَنْظُرِيْ مَا ذَا تَاْمُرِيْنَ ﴿۲۵﴾

طاہیٰ دالے۔ اور کام میرے اختیار ہے تو دیکھ لے جو حکم کرے۔

قَالَتْ اِنَّ الْمَلُوْكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْیَةً اَفْسَدُوْهَا وَاِذَا

کہنے لگی اے بادشاہ جب چلیں کسی بستی میں اسکو خراب کریں اور

جَعَلُوا اَعْرَۃً اَهْلَهَا اِذْ لَے وَكَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۝۳۷

کر ڈالیں وہاں کے سرداروں کو جسے عزت اور نبی کچھ کر رہا تھے۔ اور

اِنِّیْ مُرْسِلٌ اِلَیْہِمۡ بِہِدَیَّۃٍ فَنَظَرُوۡۤا اِلَیْہِ مُرْجِعٌ

میں مبعوث ہوں ان کی طرف کچھ فتح و پیروں کی جواب دہی کرتے ہیں

الْمُرْسَلُوْنَ ۝۳۸ فَلَمَّا جَآءَ سُلَیْمٰنُ قَالَ اَتَمِدتُّ وَاِنِّیْ بِمَآلِ

مبعوث ہونے پر جب پہنچا سلیمان پاس آیا تو کہا تم میری رفاقت کرتے ہو مال سے

فَمَا اَتٰنِیَ اللّٰہُ خَیْرًا مِّمَّا اَتٰکُمْ بَلْ اَنْتُمْ بِہِدَیَّتِکُمْ

سوچو اللہ نے مجھ کو دیا ہے بہتر ہے اس سے جو تم کو دیا۔ نہیں تم اپنے فتح سے

تَفْرَحُوْنَ ۝۳۹ اَرْجِعْ اِلَیْہِمۡ فَلَنَاۡتِیْہِمۡ بِجُنُوْدٍ لَّاۤیْقَبَلُ

غولشی رہو۔ پھر جا آؤ ان کے پاس آپ ہم پہنچے ہیں ان پر ساتوں لشکروں کے جنگ سامان

لَہُمۡ بِہَا وَلَنُخْرِجَہُمۡ مِنْہَا اِذْ لَے وَہُمْ صٰغِرُوْنَ ۝۴۰

نہ جو سکے ان سے اور نکال دیں گے انکو وہاں سے جسے عزت کر رہا اور وہ خوار ہوں گے۔

قَالَ یٰۤاَيُّهَا الْمَلٰٓئِکَہُ یٰۤاَتِیْنِیْ بِعَرْشِہَا قَبْلَ اَنْ

فرمایا اے دربار والو! تم میں کوئی ہے کہ لے آوے میرے پاس اس کا تخت پہلے اس سے

یٰۤاَتُوْنِیْ مُسْلِمِیْنَ ۝۴۱ قَالَ عِفْرِیْتُ مِّنْ اَرْجٰنِ اَنَا

کہ وہ آئیں میرے پاس سنبھل کر۔ فرمایا ایک دیکھی ہوئی ہیں سے۔ میں

اٰتِیْتُکَ بِہٖ قَبْلَ اَنْ تَقُوْمَ مِنْ مَّقَامِکَ ؕ وَ اِنِّیْ

دیتا ہوں وہ تجھ کو پہلے اس سے کہ تونے اپنی جگہ سے۔ اور میں اس

عَلِیْہِ لَقَوِیْ اٰمِیْنٌ ۝۴۲ قَالَ الَّذِیْ عِنْدَہٗ عِلْمٌ

کے نور کا ہوں آمین۔ فرمایا وہ شخص جس کے پاس تھا ایک علم

مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ

کتاب کا۔ میں وہ دنیا میں لے کر آؤں گا جس سے کہ پھر آؤسے تیری طرف

طَرَفِكَ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ

تیری آنکھ۔ پھر جب دیکھا وہ دھڑاپے سے آیا۔ کہا میں نے اسے

فَضْلٍ رَبِّي يُبَلِّغُنِي بِهِ أَشْكَرَ أَمْرِ الْفَرُطِ وَمِنْ شُكْرِ

میں فضل ہے۔ میرے باپنے کہ کر میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری، اور جو کوئی

فَانَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ

شکر کرتے تو شکر کرے اپنے واسطے اور جو کوئی ناشکری کرے۔ میرا رب بے پورا ہے

كَرِيمٌ ۝ قَالَ تَذَكَّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرَ أَتَهْتَدُونَ أَمْ

بیک ذات۔ کہا ادب دل دکھاؤ اس عورت کو کہنے کی بات کیا ہے

تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْ

پانچ بے ایمان لوگوں میں پہنچے جن کو سوچ نہیں۔ پھر جب آ پہنچی کہنے

قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا

کہا کیا ایسا ہی ہے تیرا تخت؟ وہی تو ہے اور ہم کو معلوم ہے

الْعِلْمُ مِنْ قَبْلُهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۝ وَصَدَّاهُمَا

جسکا آگے سے اور ہم پہلے ہی مسلم ہو چکے۔ اور یہ کہ اس کو ان

كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ

پیشوں سے جو پوجتی تھی ان کے سوا۔ اسنے وہ بھی منگو کر

كُفْرَيْنَ ۝ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ ۝ فَلَمَّا رَأَتْهُ

میں۔ کہو نے کہا اس عورت کو اندر چل کر۔ پھر جب دیکھا کہ

خداوند کے سرور کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا تو میں نے تجھ کو اور پہلوئیں کے باقی حکمرانوں اور اوجان و دولت کی طرف واپس لوٹ جانے کی کوئی پرواہ نہیں اور صاف ظرا دیا کہ اب اگر وہ ایکن نے آؤں تو بڑبا۔ درہم ایمانی پر ضرور ایسے لشکریوں کے ساتھ چڑھائی کریں گے جن کے مقابلہ کی ان میں طاقت نہیں اور ہم ان کو ملک سے لیں کر کے نکال دیں گے اور حکومت و سلطنت سے دستبردار ہونے کے بعد زمین و آسمان ہر جگہ مسلمانوں کی رحمت میں کر رہا ہو گا۔ جب تاوقتیکہ چوتھے اور ہارپنٹ کے کہہ کر تیار کیا کہ حضرت علیؑ نے تمام پر یہ کہہ دیا کہ وہ اپنے ہیں اور ان کا کیا کام تھا یا کہ ان کو اسامہ بنے آؤ وہ نہ تو اس کی سب سے تیار ہو جاؤ تو حکم اتمام ادا کن دولت کو یقین ہو گیا کہ یہ شخص کوئی بادشاہ نہیں بلکہ خدا کا کوئی برگزیدہ بندہ ہے۔ خدا کی طاقت اور قدرت کے بول رہا ہے اس کے مقابلہ میں کسی قوت اور طاقت کا ذریعہ چل سکتا ہو گا۔ اس کی طاقت اور قدرت اور وہی میں ہے۔ چنانچہ حکم جرات ملا وہ اس کے ساتھ حضرت علیؑ کی خدمت میں اطلاع کے ساتھ سے۔ ہمارے روز پر بھی۔ سلطان علیؑ کو خود بھی کہ اس اور دوسرے۔ رسول پر بھی کہ یہ شخص ایک مہاجر ہے۔ ہم میں داخل ہونے کے ساتھ اس سے روز ہو گا تو یہ ہمارے قیاس کو تحت میں کہ وہ سلامت قتلوں میں مبتلا کر کے تیری ہے۔ اس کے بعد ہمارے پہلے میرے ساتھ حاضر کر دیا جس نے کہ حکم یہ ہے کہ اسے قوت کو دیکھ کر کہنے کے کہ یہ شخص زیادتی و شایستگی کی طرح مصلحتی ہو گا۔ اس میں بلکہ قوت و خداوندی کی پختہ پختہ ہے اور یہ شخص خداوندی ہے۔ اور اگر یہ اور فرمودہ ہے کہ اس کے ہاتھ پر ایسے شامیہ قدرت کا قبضہ ہے۔ ہاں یہ ہے چنانچہ سلطان علیؑ نے اہل دیار سے فرمایا کہ اس دربار کوں شخص تم میں سے ایسا ہے کہ قیاس کو تحت میں کھڑے رہے کہ اس کے کہ وہ لوگ مسلمان ہو کر میرے پاس آؤں۔ ہر طرف میں یہ خداوندی سلطان علیؑ کو ہم ہی وقت بیت اللہ میں تھے۔ حضورؐ نے ان کو بتایا کہ میں حق تعالیٰ کی کمان قدرت کا اور سلطان علیؑ کو میری حکومت کا مجاہد ظاہر ہو جائے اور اس میں نہیں کو شرم کو دیکھ کر کہ یہ سمجھ جائے کہ اگر وہ حکومت کے لئے بڑی سے بڑی طاقت اور قوتی سے بڑی خان و شوکت پر توجہ سے اور نما سے اس کا علی بن ابی طالب نے اور شوکت اور سلطنت سے اس کا علی بن ابی طالب نے اس لئے شوکت و شوکت کے منکرانے کا انوار فرمایا جو میں دیکھ دوں گا کہ میں اس شوکت کو تیرے پاس لاؤں جو کہوں گا کہ میں اس کے کہ آپ اپنی اس جنگ سے انھیں اور دیکھیں اس پر تامل نہ کرنا اور اس شوکت کو آپ کے ہاتھ پر بار بار خلافت کرنے سے پہلے نہ لیں گا اور جو میرات اس میں آئے ہوتے ہیں میں میں خیریت نہیں کر دینگے۔ سلطان علیؑ سلام نے فرمایا میں اس سے بھی زیادہ بلوری ہاں چاہتا ہوں تو جو لاؤں انھیں جس کے پاس آئے اس کو اپنی کتاب کا حکم خدا اور مسحق جانے والا کہ جو میں باقی طاقت ہے کہ میں اس شوکت کو آپ کے پاس آکر کہہ دوں کہ اس کے کہ آپ کی نگاہ آپ کی طرف رہیں گے۔ میں آپ نے ظاہر کر دیا کہ آپ دیکھتے ہیں۔ دیکھتے ہیں اور آپ کی نظر اپنی فکر و دماغ سے پہلے ہی میں اس شوکت کو دیکھ رہے تھے۔ عائد کر دوں گا کہ اگر یہ ہے آتی قوت اور قوت و ہی ہے کہ میں اس کو اس قدر جلد لا سکتا ہوں اور میں ہوں اور اس قدر تیرے ہتھ کو ان کی خدمت میں عطا کر دیتا ہوں اس شوکت کے عمل و جہل میں کسی قسم کی خیریت نہ کر دیا کہ جس کو تیار ہوں اس سے ظاہر ہو کہ یہ رسول ہے کہ وہ ان کی کتاب میں اللہ کو ان سامعین خدا علیٰ تحقیق اللہ اور حال ہے اور زامس کی قدرت ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ اس شخص کا نام بکھڑی برضا تھا جو سیون علیہ السلام کا صحابہ اہل بیت کا وزیر تھا۔ جو کتب الہیہ کا عالم تھا اور اہل بیت کے خواص اور تاثیرات سے واقف تھا۔ دیکھو تفسیر ابن کثیر ص ۲۹۳ ج ۳ و روح المعانی ص ۱۲۲۔

سیدنا علی علیہ السلام نے زیادہ اچھا اس نے عرض کیا کہ: آپ حضور کے ہی ہیں نہ میرے ہی کے بیٹے میں آپ اللہ سے دعا کرنا چاہیے۔ آپ اگر نرس سے دعا کریں گے تو حاضر ہو جائیگا حضرت سیدنا علیہ السلام نے دعا کی تو فوراً تخت حاضر ہو گیا۔ دیکھو زاد المعاد ص ۱۲۲۔

سیدنا علی علیہ السلام نے جب اس تخت کو فرزند العین میں بیٹھنے سے منع کیا تو بولا کیا وہ کیا کرے سب میرے ہی بڑا کو اتھلے لڑا سنان ہے کہ اس طرح فرزند العین میں میرے ایک خادم کے لئے نہ تخت میرے سامنے لگا کر کہہ دیا گیا بعض اس کے فضل پہنچے ہیں میں اس پر حامی ہو کر بالکل دخل نہیں تخت کا اس طرح کہہ حاضر ہو جانا سیدنا علیہ السلام کا سجدہ تھا اور ایک ایک سنان کی کرامت تھی اور یہ مکرر کمال نہیں تھیں کا تخت و شک ایک بڑا جو تھا سنان کو آنا ہے تو جانا تھا پس جو مکرر عرض کیا کہ ایک میرے بڑا بولنا میں کی کرامت دے سکتا ہے وہ اسے ایک تخت کو حرکت دینا کی مشکل ہے کہ تخت کو آگے سے وہ نسبت بھی نہیں جو ذرا کو آگے سے میرے عرض میں علیہ السلام نے اس تخت کو سامنے رکھا پورا دیکھ کر کہا کہ یہ عرض خدا کا فضل ہے۔ مگر میرا امتحان کرنے کے میں دیکھتا ہوں کہ اللہ کی برکت سے اسے حرکت دے دے اور جو شخص شکر کرے وہ بہتہ خدا سے ملے کرے گا جو کچھ شکر سے نسبت زیادہ ہو تو ہے نہ عاقبت میں، اس کا سجدہ شکر ہے اور وہ ناشکری کرے تو وہ میرے برادر ہمارے کچھ بگڑا نہیں سنان کی سیر پر درگاہ ہے یا تو اسے پرہیز ہے نہ کسی کے شکر کی حاجت نہیں تاہم وہ بڑا کر کے دعا ہے جسے سنان تخت کے کرم کرتا ہے۔

تخت کا اس طرح فرزند العین میں حاضر ہوا جانا سیدنا علیہ السلام کا سجدہ تھا اور اس کے سنان کی کرامت تھی جو کمال کو یہ سب لپٹا ہے لیکن سنان سے لے کر بھی سنان تھا کہ خود سنان علیہ السلام اس تخت کو سامنے لپٹا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے یہ کام ہی کے خادم کے لئے سے کرنا تھا۔ حضرت سیدنا علیہ السلام کے وہ برادر ہمارے کا سب سے بڑے کر فیض اور کس دور پہ قبو، خدا ہے کہ اس کے خادم سے ہیں میں سے لیکن کہ میں ظہور میں آ کر ہی ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ اس طرح تخت کا سامنے لگا کر دیا جانا اللہ کی عظیم نعمت تھی سیدنا علیہ السلام اس وقت تخت سے اٹھ کر اس طرف متوجہ ہو گئے اور اس کے شکر میں شمول ہو گئے۔ اور یہ بتانے کے کہ تم حقیق کرنا کہ شکر کی حاجت نہیں وہ دعا کی کہ میرے ہم کو شکر کر رہے ہیں وہ چاہتا تھا کہ میرے سب سے بڑا اور نعمت میں رہی ہے وہ فضل اس کے کہ میرے خدا پر کسی کا کوئی حق نہیں۔

اور پھر بعض میں اس طرح تخت کا سامنے ہوا جانا علیہ السلام میں اور وہ اس کی تحقیر و تہلیل کی تیرہ فیضان کی کوئی سزا نہیں تھی تک تو نہ کہ قدرت کا ہی نہیں اندازہ نہیں ہو سکا کہ یہاں تک پہنچے کہ تو حضرت کا درخت کی قدرت کی ان کے تہذیب کر سکتا ہے۔

پس جب وہ حضرت کو بتائیں گے کہ میں نے حضرت سلمان کے حضور میں پہنچ گیا تو فرمایا کہ حضرت کو صبح اور شام کو چوبیس سال تک کے لیے بدل ڈالو کہ جس کو آدابہ اپنے تخت پر بیٹھا کرتے ہیں وہ ان کوئی شخص ہے جو اس قسم کے تغیر قبول کرے نہ کرے۔ چوبیس سال تک کے لیے بدل ڈالو کہ جس کو آدابہ اپنے تخت پر بیٹھا کرتے ہیں وہ ان کوئی شخص ہے جو اس قسم کے تغیر قبول کرے نہ کرے۔

نکتہ عرض ہو کہ حضرت سلمان نے حضرت سلمان کے حضور میں پہنچ گیا تو فرمایا کہ حضرت کو صبح اور شام کو چوبیس سال تک کے لیے بدل ڈالو کہ جس کو آدابہ اپنے تخت پر بیٹھا کرتے ہیں وہ ان کوئی شخص ہے جو اس قسم کے تغیر قبول کرے نہ کرے۔ چوبیس سال تک کے لیے بدل ڈالو کہ جس کو آدابہ اپنے تخت پر بیٹھا کرتے ہیں وہ ان کوئی شخص ہے جو اس قسم کے تغیر قبول کرے نہ کرے۔

پس جب چوبیس سال تک کے لیے بدل ڈالو کہ جس کو آدابہ اپنے تخت پر بیٹھا کرتے ہیں وہ ان کوئی شخص ہے جو اس قسم کے تغیر قبول کرے نہ کرے۔ چوبیس سال تک کے لیے بدل ڈالو کہ جس کو آدابہ اپنے تخت پر بیٹھا کرتے ہیں وہ ان کوئی شخص ہے جو اس قسم کے تغیر قبول کرے نہ کرے۔

پتہ چلا کہ میں شاہنشاہ ساز و سامان پر نیکو کار تھا یہاں اس سے ہزاروں گنا زیادہ کر رہا ہے اور جب آپس کو حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس پیشہ کے فرش سے اسکو سنبھال لیا تو کہہ کر آفتاب اور ستاروں کی جنگ کو دیکھ کر انکو خدا کا کھولنا ایسا ہی دیکھ کر ہے جیسا کہ اولیٰ شیط کی جنگ کو دیکھ کر پانی کی گان کرے۔ **مَنْ سَلَكَ آيَةً يَخْتَصِمَنَّ لَهُ فِئَتَانِ لَا قُضَاءَ لَهُنَّ وَجْهَ بَاطِلٍ**۔ اسی طرح آفتاب اور آفتاب کو راہی کا منظر اور آفتاب جس سے علائقہ خدا نہیں اس پر باتیں ہوئی کہ اسے میرے برود کا جنگ میں لے کر آج کو پتہ کرانی جان پر علم کیا کہ اسکی غامبی جنگ کو دیکھ کر اسکو سمجھ گیا تھا اور اس نے کفر اور شک سے تائب ہو کر مسلمان کے ساتھ ہو کر انہر سب انھیں کی طبع اور فرائض پر انکی تیار کرنے کے بعد کی محبت اور برحقیت سے نیکو کران اور دنیا کی اور برحقیت میں۔

غرض یہ کہ حکمہ سلیمان جو بھی اور سلطان کے لئے کے بعد آپس میں گئی۔ یہاں تک حضرت سلیمان پر شرب دم کا قہر ہوا جانی حکمہ کے اسلام لانے کے بعد کیا ہو تو قرآن و حدیث میں اسکی کوئی تصریح نہیں ہے مگر علامہ تفسیر پر میں یہ عقیدہ ہے کہ حکمہ کے اسلام لانے کے بعد سلیمان علیہ السلام نے اس سے نکاح فرمایا۔ حکمہ نے اپنے شادی شادی شادی تھی۔ اور نکاح کے بعد اس کو اپنے حکمہ جانے کی اجازت دیدی اور گاہے گاہے خود واپس آکر اپنے جہتے والے سہارا تو تعالیٰ اعلم۔

لطائف و معارف

حق میں شاندار ہے امن و قہر میں سلیمان علیہ السلام کے جن عظمت اور کمالات کا ذکر فرمایا اس قسم کے عظمت بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی حق تعالیٰ نے عطا فرماتے اور انھیں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بھی عطا فرمایا۔ جانوروں کا آپ سے حکام کرنا اور انوش کا آپ سے شکایت کرنا اور جنوں اور جنوں کا آپ سے حکم کرنا۔

اور آپ کے اسلام جنگ یا رسول اللہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

اور اس قسم کی کرامتوں کا فہرہ فاروقی اعظم کو بھی عطا ہوا حضرت قرآن میں غیب میں یا ماریقہ العجیب الخجلی کہتا اور حضرت ماری کا میدان کا ہزار میں حضرت موسیٰ کی آواز سننا دایات خبر سے ثابت ہے۔

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ایک بار زلزلہ آیا تو حضرت حمزہ نے زمین پر پاؤں رکھا اور کہا کہ اسے زمین میں چھو پر عدل اور انصاف کیے جاتے ہوں اور تو حرکت کر رہی ہے زمین فوراً ساکن ہو گئی اور ریاست یمن کے نام حضرت حمزہ ایک پرچہ لکھنے کا حکم دیا تو مشہور ہے۔ دریا کے پل خشک ہو گیا تھا حضرت حمزہ کا پرچہ ڈالتے ہی جاری ہو گیا۔ دیکھو دیکھو

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا

اور ہم نے بھیجا تھا ثمود کی طرف ان کا بھائی صالح کہ بتدریج کر دو

علم والمثلون، الله عليه السلام، فتوح جہاد الیہ شعب حلقہ، من اعلیٰ الاجل لایدری الخصال ص ۱۰۶

اللَّهُ فَاذَاهُمْ فَيَرْفِقْنَ يَخْتَصِمُونَ ﴿۳۹﴾ قَالَ يَقَوْمِ لِمَ

اگر کی، پھر وہ تو وہ جتنے ہو کر گئے جھگڑے۔ کہا اے قوم! کیوں

تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا

شراب مانگتے ہو بڑائی پہلے بھلائی سے۔؟ کیوں نہیں

تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۴۰﴾ قَالُوا أَطِغَرْنَا

گناہ بکھڑائے اللہ سے؟ شاید تم پر رحم ہو۔ بولے ہم نے جہنم دیکھا

بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَغَرَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ

جھوٹے اور جسے ساتھ والوں کو۔ کہا، تمہاری بڑی قسمت اللہ کے پاس ہے، کئی نہیں تم لوگ

قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿۴۱﴾ وَكَانَ فِي الْمَدْيَنَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ

جانچے جاتے ہو۔ اور تھے اس شہر میں نو گھنٹے خرابی کرتے

يَقْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿۴۲﴾ قَالُوا تَقَاسَمُوا

حکم میں اور سوار نہ کرتے۔ بولے آپس میں قسم

بِاللَّهِ نَبِيِّنَا وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِيُؤَيِّدَهُ مَا شَهِدْنَا

کہاؤ اللہ کی، تمہارے رات کو بڑی ہم اس پر اور اسکے گھر پر، پھر کہیں گے اسکا دعویٰ کرنا کہ

مَهْلِكِ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿۴۳﴾ وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَ

کو ہم نے نہیں دیکھا سب تباہ ہوا اسکا گھر اور ہم ویکس کہتے ہیں۔ اور انہوں نے ملکہ ایک غریب اور

مَكْرَنَا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۴۴﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ

ہم نے ملکہ ایک غریب اور ان کو خبر نہیں۔ پھر دیکھ! کیسا ہوا آخر ان کے

عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمُ أَجْمَعِينَ ﴿۴۵﴾ فَبِكَ

غریب کا؟ کہ انہوں نے ہمارے دیکھ اور اکی قوم کو ماری۔ سو جہنم

يُوتَهُمْ خَاوِيَةً لِّمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ

میں نے ان کے گھر ڈسے درئے انکے انکار ہے۔ اب اس میں جس فتنائی ہے ایک انکوں

تَعْلَمُونَ ﴿٥١﴾ وَابْتَغُوا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٢﴾

کو۔ ہرجاتے ہیں۔ اور بچا دیا میرے انکے جو یقین لائے تھے اور بچتے رہے تھے۔

قصہ چہارم حضرت صالح علیہ السلام باقوم اُو

فَلَا تَقَالُوهَا وَلَقَدْ آتَيْنَا إِيَّانَا نَعْمَةً كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

روایات احمد بن حنبل سے ہے کہ حضرت خالد بن ولیدؓ نے کہا کرتے ہیں: ارشاد اس مخلص نے کہ مگر جنس باوجود ایک اور امت تھی کہ اس کو ایک شخص نے بنا کر لے کر لوگوں سے ہر امت کو لے کر آکر ان کو باوجود مردوں کے ڈال دیا ہے۔

[illegible]

جہالت کو دالہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ رکھو۔ جو جانتے تو یہ تھا کہ سب کے سب یہاں سے تھے مگر منافق تو خفا چھپ کر
مل جل کر اپنی جگہ پر قائم رہ گئے۔ وہاں کے لوگ ان کے ساتھ نہ تھے۔ ان کے ساتھ نہ تھے۔ ان کے ساتھ نہ تھے۔

[illegible]

میں نے کہا کہ میں نے یہ سب کچھ سنا ہے، لیکن میں نے یہ سب کچھ نہیں دیکھا ہے۔

یہ ہے کہ اگر وہ اپنے اس عزم کو قائم رکھے، تو اس کے لئے جو کچھ ضروری ہو، وہ کرے گا۔

جیسی پروازوں پر غائب ہونے والے لوگوں کو گھبراہٹ سے بھرپور انداز میں تلاش کیا گیا۔

[illegible]

اور حضرت کے ہم سفر رہ کر بلا واسطہ مسلمان بن کر اسلام کے جو بہادر اور کرست کا امی حبیب کو تیری کے علم کی ہے

کینیت جنس برحق کو حق بنیاست جوئے کی وجہ سے موجب نفرت و کراہت ہے۔ جس کچھ آپس میں صلہ و اقوام کا تعلق ہو اسے اس قول کے تحت کمال دو قول کے کلمہ کو اس معنی سے یہ قول بہت دیکھ رہے ہیں۔ اور کہنے ہیں کہ مکمل بہتست میں لغت، معاجرت کر، مہرست اور نظافت کے علاوہ ہے اور پچھلے کلمہ کو مانگوا حاسفہ ہیں اور ہم کو یاد رکھتے ہیں۔ پس، بہتہ ہی اس معنی کی تفسیر کا ارادہ کر رہا کہ قول کو دوران کے متعلقین کو اس معنی سے نکال لیا سوائے ان کی بڑی مکہ کو جس سے پہلے بہتہ سے لکھا گیا تھا کہ وہ ان باقی رہنے والوں میں سے ہے جو غدا میں پہلا ہوتے اور ہم سے اس قدر پر ایک خاص سر کی دانش برسانی یعنی ان پر پھر برسلے ہیں بہت بڑی دانش آوری ان لوگوں پر جن کو نزول غدا سے آگیا تھا۔ مگر انہوں نے اپنی بہتت و سہل علی کی وجہ سے ان کے لئے کی طرف ذوق و توجہ نہ کی، اس طرح اللہ تعالیٰ سے اس معنی کو ان کے پاس نہ دیکھ و جو سے پاک کر دیا۔

شروع سورت سے لیکر یہاں تک نبوت و رسالت اور دلائل نبوت اور براہین رسالت یعنی معجزات کی بحث تھی۔ اب آج، اہل بیت اور وہاں بیت کی بحث ہے جس میں بنائے اختصار کے ساتھ دلائل و براہین کو بیان کیا گیا ہے۔

قُلْ اَسْمُدُ لِلّٰہِ وَ سَلِّمْ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی

ترجمہ: اتھو کہ ہے اللہ کو اور سلام ہے ان کے بندوں پر جن کو اس نے پسند کیا۔

اَللّٰہُ خَلَقَ اَمَّا یَسْرِکُوْنَ ﴿۵﴾

بھلا اللہ بہتر یا جنکو وہ شرک کرتے ہیں۔

خاتمہ قصص برحمد و ذکر برہاکست اعداد لثام و سلام بر

برگزیدگان خداوندانام

قالی املہ تعالیٰ قُلْ اَسْمُدُ لِلّٰہِ وَ سَلِّمْ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی اَللّٰہُ خَلَقَ اَمَّا یَسْرِکُوْنَ ﴿۵﴾ اَمَّا یَسْرِکُوْنَ ﴿۵﴾ یہاں تک اللہ تعالیٰ نے اپنا راز مطلق کے دشمنوں کی بدست اور برادری کے تہذیب و اخلاق و اگر یکے کے ساتھ مل کر رہتے ہیں کہ اسے ملنا، اہم خدا کا شکر کرو کہ کفار اور مشرکین ہر گز اور زیادہ ہونے خدا کے انماؤں کی پاکست اور برادری اور اہل حق کی حق و نصرت حق عمل خدا کی ایک عظیم نعمت ہے جس کا شکر واجب ہے اور سلام بھیج خدا کے اہل برگزیدہ بندوں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اجازت نامہ

برائے اشاعت معارف القرآن، تمام مکتبہ المعارف شہر لاہور

مفتاحی صاحب معارف القرآن ارادنا محمد زکریا خان صاحبی صاحب حوزہ دارالعلوم (الکبیر) لاہور
مشہور و معروف عالم دین و محقق تھے اور ان کا تعلق ہے اور ہے۔

جہاں پر ان کی اجازت ہے جیسی کوئی اعتراض نہیں کہ وہ اسکو
چھپائیں اور فروخت کریں

محمد زکریا خان

۲۷/۱/۶۹



دیسریہ ایڈز جوشیوین آف میسر

تصدیق نامہ

مکتبۃ المعارف دارالعلوم مدینہ نبیہ لاہور کے مطبوعہ تصنیف معارف القرآن
جلد پنجم مکتبہ حضرت مولانا محمد سجاد رحیم آبادی کے مکتبہ دارالعلوم لاہور کے
پارہ ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ کا متن قرآن حکیم بطور پڑھا۔
تصدیق کے لئے جاتی ہے کہ اس کے متن قرآن حکیم
میں سے کوئی نہ کوئی بے مشغول یا غائب کے خطوط
نہیں ہے۔ - دانشدار

محمد الناصر شہید لاہور
۱۱/۱۱/۱۴۲۱ھ

